

ذاللافنا جامعہ فاروقیہ کراچی کے زیر نگرانی
دلائل کی تخریج و حوالہ جات اور کچھ دیگر کتابت کیساتھ

کفایۃ المفتی

مع عنوانات

مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی
محمد کفایت اللہ دہلوی

دارالاشاعت
کراچی ۲۰۱۰ء

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی کے زیر نگرانی
دلائل کی تخریج و حوالہ جات اور کمپیوٹر کتابت کیساتھ

کفایت المفی

مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی
محمد کفایت اللہ دہلوی

جلد چہارم

کتاب الجنائز، کتاب الصوم
کتاب الزکاة والصدقات
کتاب الحج والزیارة

دارالافتاء
اردو بازار کراچی
فون: 021-2213768

کاپی رائٹ رجسٹریشن نمبر

اس جدید تخریج و ترتیب و عنوانات اور کمپیوٹر کمپوزنگ کے جملہ حقوق
باقاعدہ معاہدہ کے تحت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

بالہتمام : خلیل اشرف عثمانی دارالاشاعت کراچی
طباعت : جولائی ۲۰۰۱ء تشکیل پریس کراچی۔
صفحات : 3780 صفحات در ۹ جلد مکمل

..... ملنے کے پتے:.....

ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
ادارہ اسلامیات ۱۹۰۔ انارکلی لاہور
مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور
مکتبہ امدادیہ فی بی ہسپتال روڈ ملتان
مکتبہ رحمانیہ ۱۸۔ اردو بازار لاہور

بیت القرآن اردو بازار کراچی
بیت العلوم 26۔ تاج روڈ لاہور
نکشمیر ہلڈ پو۔ چنیوٹ بازار فیصل آباد
کتب خانہ رشیدیہ۔ مدینہ مارکیٹ راجہ بازار راولپنڈی
یونیورسٹی بک ایجنسی خیبر بازار پشاور

دیباچہ

نحمد الله العلی العظیم ونصلی علی رسولہ الکریم

اصابعہ۔ یہ کفایت المفتی کی جلد چہارم قارئین کے پیش نظر ہے۔ جلد اول کے دیباچے میں عرض کیا گیا تھا کہ جو فتاویٰ جمع کیے گئے ہیں وہ تین قسم کے ہیں۔ اول وہ فتاویٰ جو مدرسہ امینیہ کے رجسٹروں سے لیے گئے ہیں۔ ایسے فتاویٰ کی پہچان یہ ہے کہ لفظ المستفتی پر نمبر بھی ہے اور مستفتی کا نام و مختصر پتہ اور تاریخ روانگی بھی درج ہے۔ بعض جگہ سوال نقل نہیں کیا گیا ہے بلکہ لفظ جواب دیگر کے اوپر مستفتی کا نمبر ڈال دیا گیا ہے۔ دوسرے وہ فتاویٰ جو سہ روزہ الجمعیت سے لیے گئے ہیں۔ ان میں لفظ سوال کے نیچے اخبار کا حوالہ دیا گیا ہے۔ تیسرے وہ فتاویٰ جو گھر میں موجود تھے یا باہر سے حاصل کیے گئے یا مطبوعہ کتب میں سے لیے گئے۔

لفظ جواب کے شروع میں جو نمبر لکھا گیا ہے وہ مجموعہ میں شامل شدہ فتاویٰ کی کل تعداد ظاہر کرنے کے لئے سیریل نمبر ہے۔ یہ جلد چہارم جو آپ کے پیش نظر ہے اس میں درج شدہ فتاویٰ کی اقسام کی تفصیل یہ ہے:

رجسٹروں سے ۲۲۹ الجمعیت سے ۶۵ متفرق ۱۳۲ کل ۴۲۸

کفایت المفتی جلد اول سے جلد چہارم تک کے کل فتاویٰ کی تعداد دو ہزار چار (۲۰۰۴) ہوئی۔

اب انشاء اللہ جلد پنجم آنے لگی جو کتاب الزکاح سے شروع ہوتی ہے۔

واخر دعوتنا ان الحمد لله رب العلمین

احقر حفیظ الرحمان واصف

فہرست عنوانات

	کتاب الجنائز
	پہلا باب
	توبہ دم واپس
۲۷	جان کنی کے وقت کی توبہ قبول ہے مگر ایمان قبول نہیں
	دوسرا باب
	تجہیز و تکفین میت
	فصل اول تجہیز و تکفین
۳۰	میت کی قمیص کو سیا جائے یا نہیں؟
۳۱	میت کو غسل دینے سے جسم پھٹنے کا خطرہ ہو تو صرف پانی بہانا کافی ہے
۳۱	مردوں کو غسل دینے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا
۳۱	شوہر بیوی کی میت کو دیکھ سکتا ہے ہاتھ نہیں لگا سکتا
۳۱	غسل اور تکفین کے بعد خارج شدہ نجاست کا دھونا ضروری نہیں
۳۲	عالم کی میت کو بھی ممام باندھنا مکروہ ہے
۳۳	زمزم سے دھویا ہوا کفن پانا جائز ہے
۳۵	ازار، سر سے پاؤں تک کی چادر کو کہتے ہیں
۳۵	فاسق کی نماز جنازہ میں نیک لوگ شریک نہ ہوں تو جائز ہے
۳۵	میت کے ہاتھ سیدھے پھیلا دینا چاہئے
۳۶	(۱) میت کو قبر میں رکھنے کے بعد کفن کی گرہیں کھول دینا چاہئے
۳۶	(۲) میت کو ٹوپی یا عمامہ پہنانا درست نہیں
	فصل دوم۔ جنازہ لے جانے کا طریقہ
۳۸	عذر کے بغیر قبرستان کو شہر سے دور بنانا درست نہیں
۳۸	(۱) جنازے کو قبر تک لے جانے کا مسنون طریقہ
۳۸	(۲) عذر کی وجہ سے جنازہ کو گاڑی پر لے جانا جائز ہے
۳۸	(۳) جنازے کے ساتھ جانے والے بھی گاڑی پر جاسکتے ہیں
۳۳	جنازہ کے ساتھ بلند آواز نہ کرتے ہوئے چلنا اور پھر اس کی اجرت لینا جائز نہیں
۳۳	جنازے کے ساتھ چھتری لگا کر چلنا جائز ہے

صفحہ	عنوان
	فصل سوم۔ اخراجات تجہیز و تکفین
۴۴	دیوی مالدار ہو اور شوہر تنگ دست تب بھی اس کا کفن شوہر کے ذمہ ہے
"	شوہر کے ذمہ دیوی کا عاتق ضروری نہیں
۴۵	موت کی تجہیز و تکفین شوہر کے ذمہ ہے
	فصل چہارم۔ قبر و دفن
"	ضرورت کی وجہ سے قبر پر لکڑی کے تختے لگانا جائز ہے
۴۶	قبر پختہ کئے بغیر ارد گرد پتھر لگانا جائز ہے
"	اہل میت کو جنازہ کے بعد "اذن عام" کہنے کی ضرورت نہیں
۴۷	ذاتیلوں پر سورہ اخلاص پڑھ کر قبر میں ڈالنا جائز نہیں
"	قبرستان کی خشک گھاس کا جانا جائز نہیں
۴۸	قبر میں دانتی کروت لٹانا سنت ہے
"	میت کو دفن کرنے کے بعد وہاں سے منتقل کرنا جائز نہیں البتہ کہ
"	غیر کی زمین میں دفن کیا ہو
۴۹	(۱) نہ ورت کی وجہ سے میت کو توات میں دفن کرنا جائز ہے
"	(۲) قبر کے ارد گرد چار دیواری جائز نہیں
"	(۳) زندگی ہی میں اپنے لئے قبر تیار کرنا جائز ہے
"	دفن کے بعد چالیس قدم بہٹ کر دعا کرنا بدعت ہے
۵۰	ماشورہ کے دن خصوصیت سے قبر پر منی ڈالنا صحیح نہیں
"	قبرستان میں چند قبریں تیار رکھنا جائز ہے
"	پتی قبر کے ارد گرد پختہ بنانا جائز ہے
"	(۱) قبر کا پختہ بنانا چار دیواری، مانا اور کتبہ لگانا
"	(۲) مردے نہیں سنتے
۵۱	"ادفنوا موتاکم" الحدیث کی تخریق اور اس کا مطلب
"	غلاف کعبہ کا ٹکڑا کفن میں رکھنا
۵۲	دفن کے بعد ہاتھ دھونا جائز ہے
"	موت کے وقت اور قبر میں میت کو قبلہ رو لٹانا سنت ہے
۵۵	پیر و مرشد کا شجرہ قبر میں رکھنا جائز نہیں
۵۶	مردے کو قبر میں لٹا کر اس کا منہ دیکھنا

صفحہ	عنوان
۵۶	حضور اکرم ﷺ اور بزرگوں کی قبور کا پختہ ہونے پر اشکال
۵۷	حدیث کی تحقیق
۵۸	(۱) قبر پر مٹی ڈالتے وقت کی مستحب دعا
"	(۲) جنازہ کو دس دس قدم اٹھانا مستحب ہے واجب نہیں
"	(۳) دفن کے بعد قبر کے سر ہانے سورۃ بقرہ کا آخری رکوع اور
"	یانتی کی طرف آخری رکوع پڑھنا مستحب ہے
۵۹	(۱) قبر کے ارد گرد پکا کرنا مباح ہے
"	(۲) قبرستان میں تکیہ پر قرآن رکھ کر تلاوت کرنا جائز ہے
"	(۳) بزرگ کی قبر کے پاس چبوترہ بنانے کے لئے دوسری قبروں کو ختم کرنا جائز نہیں
"	میت کی پیشانی پر بسم اللہ لکھنا
۶۰	کفن و دفن اور فاتحہ خوانی کے متعلق چند سوالات
۶۱	عذر کے بغیر میت کو تباوت میں رکھ کر دفن کرنا جائز نہیں
۶۲	(۱) میت کو دوسرے شے منتقل کرنا
"	(۲) جنازے کے بعد میت کا منہ دکھانا
"	(۳) عورتوں کو اجنبی مرد کی میت دیکھنا جائز نہیں
۶۳	میت کو جانا جائز نہیں
"	قبر میں میت کا منہ قبلہ کی طرف ہونا چاہیے
"	اجرت اکیلے کفار کی پختہ قبریں اور مندر بنانا
۶۴	دفن کے متعلق دو غلط رسمیں
"	کفن و دفن کے متعلق چند سوالات
	فصل پنجم - رسوم مروجہ بعد الدفن
۶۵	قبر پر اذان بدعت ہے
۶۶	قبر پر اذان بدعت ہے
۶۷	قبر پر اذان بدعت ہے
"	دفن کے بعد کی چند رسومات
۶۸	دفن کے بعد قبر پر اذان بدعت ہے
"	میت کے ساتھ نلہ قبرستان لے جانا اچھا نہیں

صفحہ	عنوان
	فصل ششم۔ تلقین و طلب مغفرت
۶۹	حدیث اذا..... فقولوا خیراً سے میت کے لئے اجتماعی دعا پر استدلال درست نہیں.....
۷۰	حدیث استعیدوا باللہ سے میت کے لئے دفن..... سے پہلے اور اجتماعی دعا پر استدلال درست نہیں.....
۷۱	میت کے لئے اجتماعی دعائیں نہیں بلا قصد اجتماعی صورت بن جائے تو مضائقہ نہیں.....
۷۲	موت کے بعد تلقین کو بدعت کمنا درست نہیں.....
۷۳	(۱) دفن کے بعد تلقین نہ کرنا بہتر ہے.....
۷۴	دفن کے بعد فاتحہ خوانی کی چند رسوم.....
۷۶	دفن کے بعد تلقین نہ کرنا بہتر ہے.....
۷۹	دفن کے بعد تلقین بہتر نہیں.....
۸۰	دفن کے بعد تلقین بہتر نہیں.....
	فصل ہفتم بناء علی القبور
۸۱	بزرگوں کی قبروں پر بھی قبہ بنانا جائز نہیں.....
	بناء القبب علی القبور
	اقوال حنفیہ
۸۲	قبر پر قبہ بنانا جائز نہیں.....
۸۳	قبروں کو پختہ بنانا اور پٹی بنانا ان پر قبہ تعمیر کرنا اور ان کا طواف کرنا جائز نہیں.....
	تیسرے باب
	نماز جنازہ
۸۴	بے نمازی کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے.....
۸۵	نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پر حسنا.....
۸۶	کئی میتوں کی ایک ساتھ نماز جائز ہے.....
۸۷	میت خانہ میں جا کر نہ بھی رسوم ادا کرنا کفر ہے اس کی جنازہ نہ پڑھی جائے.....
۸۸	(۱) چند میتیں جمع ہوں تو ہر ایک کی عیحدہ نماز اولیٰ ہے.....
۸۹	(۲) فاسق کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے.....
۹۰	(۳) حالت نزع میں کلمہ کا اکرار کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی.....
۹۱	(۱) غائبانہ نماز جنازہ جائز نہیں.....

صفحہ	عنوان
۸۹	(۲) نماز پڑھنے کے لئے عورت کے جنازے پر پردہ ثلاث نہیں
۹۰	(۱) جنازہ کی دعائیں فلاں فلاں کی جگہ میت کا نام لینا
۹۰	(۲) نماز جنازہ میں جہر نہیں
۹۰	(۳) جہر سے پڑھنے والے کے پیچھے حنفیوں کی نماز درست ہے
۹۱	جنازہ کی دعائیں میت کا نام لینے پر اشکال
۹۱	نماز جنازہ عید کی نماز اور خطبہ کے بعد پڑھنا جائز ہے
۹۱	نماز جنازہ کی وصیت باطل ہے اگر دوسرے نے نماز
۹۱	پر حسائی تو نہ کورہ شخص دوبارہ جنازہ نہیں پڑھا سکتا
۹۲	ایک مسئلے پر تنقیح
۹۲	وعد الزمان کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے
۹۳	مسلمان و کافر کے تعلقات سے پیدا ہونے والے بچے کا حکم
۹۳	مسلمان کے زیر پرورش کافر کے بچے کی جنازہ جائز نہیں
۹۳	ولی اگر عالم ہو تو امام محلہ سے مقدم ہے
۹۳	(۱) اگر جنازہ پڑھے بغیر دفن کیا ہو تو میت کے پھٹنے سے پہلے قبر پر جنازہ پڑھ سکتے ہیں
۹۳	(۲) میت سامنے رکھ کر فرض نماز پڑھنا
۹۵	مسلم و کافر سے پیدا شدہ بچے کے اسلام کے بارے میں تحقیق
۹۶	علی الامان گناہ کرنے والی کی جنازہ اہل علم حضرات نہ پڑھیں
۹۶	جنازہ کے بعد اجتماعی دعا بدعت ہے
۹۸	بائیس درجے قبلہ سے انحراف ہو تو نماز درست ہے مگر بغیر عذر کے ایسا کرنا مکروہ ہے
۹۸	جنازے میں لوگ زیادہ ہوں تو مغفرت کی امید زیادہ کی جاسکتی ہے یقین نہیں
۹۹	شوہر بیوی کا ولی نہیں
۹۹	ولی کی اجازت کے بغیر کوئی دوسرا جنازہ پڑھائے تو ولی اعادہ کر سکتا ہے
۱۰۰	نماز روزہ اور دین سے بے خبر آدمی کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی
۱۰۰	عذر کی وجہ سے مسجد میں بھی جنازہ پڑھ سکتے ہیں
۱۰۰	نماز جنازہ میں رفع یدین سے نماز جنازہ فاسد نہیں ہوتی
۱۰۱	ہر مسلمان کی نماز جنازہ ضروری ہے اچا ہے وہ قاتل ہو
۱۰۱	وہ جزواں پیوں میں ایک زندہ پیدا ہو اور ایک مردہ تو
۱۰۱	جنازہ صرف زندہ پیدا ہونے والے کی پڑھی جائے گی
۱۰۳	(۱) جہرے کی نماز جنازہ میں مقتد الوگ شریک نہ ہوں

صفحہ	عنوان
۱۰۲	(۲) پیدائشی جھوٹے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی
۴	مسجد میں جنازے کے متعلق چند سوالات
۱۰۳	مسجد کے اندر نماز جنازہ
۱۰۴	میت کا اکثر حصہ غائب ہو یا میت ہی نہ ہو تو جنازہ جائز نہیں
۱۰۵	مسجد میں نماز جنازہ کی تحقیق
۱۰۷	استفتاء دیگر
۱۰۸	پوری بستی میں اگر کوئی جنازہ نہ جانتا ہو تو نماز جنازہ کس طرح ادا کی جائے گی
	صرف اخبار میں یہ بات "میں آغا خانی ہوں" شائع ہونے سے
۱۰۸	کسی کو کافر نہیں کہہ سکتے ایسے شخص کی جنازہ پڑھی جائے
۱۰۹	چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ چھوڑ کر سلام پھیرے
۴	جنازہ کے بعد دعا نہیں
۴	جنازہ میں شریک نہ ہونے والے شخص کے گھر کا کھانا کھانا جائز ہے
۱۱۰	ولد الزنا کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے
۱۱۱	مسجد میں نماز جنازہ کی تفصیل
۴	اگر کافر کا بچہ مسلمان کی تحویل میں ہو تو پتے کی جنازہ کا حکم
۱۱۲	جنازہ کے بعد اجتماعی دعا سلف سے ثابت نہیں
۴	نماز جنازہ میں سلام پھیرنا حدیث سے ثابت ہے
۴	مسجد کے بجائے سڑک پر جنازہ پڑھنا بہتر ہے
۱۱۳	مصر کے بعد غروب سے پہلے جنازہ جائز ہے
۴	کسی حدیث میں حضور ﷺ نے جنازے میں فاتحہ پڑھنے کا حکم نہیں دیا
۱۱۳	جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا ثابت نہیں
۴	نام مسجد پر چالیس قدم تک میت کی چارپائی اٹھانا ضروری نہیں
۴	نماز جنازہ میں بھی جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے
۱۱۵	میدگاہ میں نماز جنازہ جائز ہے
۴	نماز جنازہ خود دعا ہے اس کے بعد اجتماعی دعا ثابت نہیں
۱۱۶	میت اور کچھ نمازی مسجد کے اندر ہوں اور کچھ باہر تو جنازے کا حکم
۴	ظاہری علامات نہ ہوں تو لڑکا و لڑکی دونوں کو پندرہ سال کی عمر میں بالغ قرار دیا جائے گا
۴	ولد الزنا کا جنازہ بھی ضروری ہے البتہ اس کی والدہ کے
۴	جنازے میں نیک و صالح لوگ شریک نہ ہوں

صفحہ	عنوان
۱۱۷	شوہر اور باپ میں سے جنازے کا حق باپ کا ہے
۱۱۸	نماز جنازہ چھوٹے کا خطرہ ہو تو تقیم جائز ہے اگرچہ پانی موجود ہو
۱۱۸	غروب آفتاب کے بعد پہلے مغرب کی نماز پڑھی جائے پھر جنازے کی
۱۱۹	خانہ نماز جنازہ جائز نہیں
۱۱۹	فاحشہ کے مال سے جنازہ گاہ تعمیر کرنا
۱۱۹	میت کو چارپائی پر رکھ کر جنازہ پڑھنا جائز ہے
۱۲۰	(۱) زانیہ کا جنازہ بھی ضروری ہے مگر نیک اور شریف لوگ شریک نہ ہوں
۱۲۰	(۲) فرائض اسلام کا اعتقاد نہ رکھنا کفر ہے ایسے شخص کی جنازہ نہ پڑھی جائے
۱۲۰	شیعہ کی اقتداء میں سنی کی نماز جنازہ جائز نہیں
۱۲۰	نماز جنازہ کے لئے بنائی گئی مسجد میں جنازہ بلا کر بہت درست ہے
	چوتھا باب
	رسوم مروجہ مٹانہ میت
	فصل اول غمی کی دعوتیں دسواں، نچالیسواں وغیرہ
۱۲۱	اہل میت کی طرف سے تیسرے دن کھانا دینا بدعت ہے
۱۲۲	اہل میت کی طرف سے دفن کرنے والوں کو اسی دن کھانا کھانا بدعت ہے
۱۲۲	ورشہ میں اگر کوئی نابالغ ہو تو ترکہ سے خیرات کرنا جائز نہیں
۱۲۲	میت کے گھر میں ہوتے ہوئے کھانا کھانا جائز ہے
۱۲۲	ایصال ثواب کا کھانا غمی لوگ کھا سکتے ہیں
۱۲۲	(۱) تعزیت کے بعد لوگ اپنے گھر چلے جائیں میت کے گھر کھانا درست نہیں
۱۲۲	(۲) میت کے گھر صرف دو وقت کا کھانا بھیجنا مستحب ہے
۱۲۲	(۳) اہل میت کو صبر کی تلقین کرنا درست ہے
	فصل دوم۔ ایصال ثواب
۱۲۳	میت کو انھماقت وقت اور جنازے کے بعد انفرادی دعا کر سکتے ہیں اجتماعی دعا بدعت ہے
۱۲۵	میت کو بدنی اور مالی عبادات دونوں کا ثواب ملتا ہے
۱۲۶	جنازہ کے بعد سورہ اخلاص پڑھ کر اجتماعی دعا کرنا بدعت ہے
۱۲۶	ایصال ثواب مستحب ہے لیکن اس کی مروجہ صورتیں اکثر بدعت ہیں
۱۲۷	کھانا سامنے رکھ کر درود شریف و سورہ اخلاص وغیرہ پڑھ کر ایصال ثواب کرنا بدعت ہے
۱۳۰	ایصال ثواب کا کھانا مالداروں کو کھانا مکروہ ہے

صفحہ	عنوان
۱۳۰ نیاز کامر وجہ طریقہ بدعت ہے
۱۳۱ اجرت اور دن کی تخصیص کے بغیر میت کے لئے قرآن خوانی جائز ہے
" ایصال ثواب کا کمنا برادری کے مالدار لوگوں کے لئے مکروہ ہے
" نتیجہ دو سوال چالیسواں نسب غیر شرعی رسمیں ہیں
۱۳۲ مروجہ فاتحہ بدعت ہے
۱۳۳ حیلہ استقاط کامر وجہ طریقہ خرافات و مکروہات کا مجموعہ ہے
" فاتحہ کا صحیح طریقہ
۱۳۴ حیلہ استقاط کی ایک غیر شرعی صورت
" رسم قل و سوال چالیسواں اور شرعی پر فاتحہ پڑھنا سب بدعت ہے
" فاتحہ دینے کی حدیث موضوع ہے
۱۳۵ پوری امت کے نام ایصال ثواب کرنے سے ثواب کیسے ملتا ہے تقسیم ہو کر یا پورا پورا؟
" ایصال ثواب کے لئے معاوضہ دیکر قرآن پڑھنا جائز نہیں
۱۳۶ نتیجہ دو سوال پچھلم بدعت ہیں
" کمنا سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا شوہر و سگمنا اور روشنی کرنا بدعت ہے
۱۳۷ ایصال ثواب کے متعلق چند سوالات
۱۳۸ ایصال ثواب جائز ہے مگر اس کے لئے تاریخ بخیر مقرر کرنا درست نہیں
" ایصال ثواب صدقہ و قرآن خوانی کے ساتھ خاص نہیں
" و ماوا استغفار کے ساتھ بھی ایصال ثواب ہو سکتا ہے
۱۳۹ کسی مثل کا ثواب دوسرے کو بخشنے سے اس شخص کو ثواب پہنچتا ہے
" ایصال ثواب کے لئے قرآن پڑھنا جائز ہے مگر اجرت دیکر پڑھنا جائز نہیں
۱۴۰ ایصال ثواب مردوں اور زندوں دونوں کو جائز ہے
" ایصال ثواب میں تمام مسلمانوں کو شامل کرنا افضل ہے
۱۴۱ میت کے گھر صرف تعزیت کے لئے جانا چاہئے
" ایصال ثواب کا طریقہ
" تجمین و تنافین ایصال ثواب اور حیلہ استقاط کے متعلق چند رسموں کی تحقیق
	(۱۷۵) استفتاء
	(ماخوذ از مجموعہ دلیل الخیرات فی ترک المعصیات)
	مطبوعہ ۱۳۳۶ھ مرتبہ حضرت مفتی اعظم

صفحہ	عنوان
۱۴۷	رسم نمبر ۱
۱۴۸	رسم نمبر ۲
۱۵۰	رسم نمبر ۳
۱۵۲	رسم نمبر ۴
۱۵۴	رسم نمبر ۵
۱	حکم شرعی
۱۵۸	رسم نمبر ۶
۱۶۱	رسم نمبر ۷
۱۶۲	فاتحہ خوانی کے متعلق چند رسموں کی تحقیق
	(۱۷۶) استفتاء
۱	ایک شبہ اور اس کا جواب
۱۷۶	نابالغ وارث کے مال سے خیرات کرنا جائز نہیں
۱۷۷	کافر کے لئے وعائے مغفرت مفید اور جائز نہیں
	پانچواں باب
	فدیہ صوم و صلوٰۃ و حیلہ اسقاط
۱	نماز اور روزہ کا فدیہ کس طرح ادا کیا جائے؟
۱۷۸	بر نماز و روزہ کا فدیہ پونے دو سیر گندم ہے اگر کل تعداد معلوم نہ ہو تو اندازے سے ادا کرے
۱	مروجہ حیلہ اسقاط جائز نہیں
۱۸۰	مروجہ حیلہ اسقاط جائز نہیں
۱	حیلہ اسقاط کا صحیح طریقہ مگر آج کل ترک بھی ضروری ہے
۱۸۱	فدیہ میں غلہ یا اس کی قیمت دینا اور کھانا کھلانا بھی جائز ہے مگر مالداروں کو دینا جائز نہیں
۱۸۲	قضاء شدہ نمازوں اور روزہ کی تعداد معلوم نہ ہو تو اندازہ لگایا جائے
۱۸۳	میت کے ذمے کچھ نمازیں اور روزے ہوں اس کا کفارہ کس طرح ادا کیا جائے؟
۱	میت فدیہ کی وصیت نہ کرے تو بھی وارث اپنی طرف سے دے
۱	سکتا ہے فدیہ کا حکم وہی ہے جو دوسرے صدقات واجبہ کا ہے
۱۸۴	مروجہ حیلہ اسقاط کا چھوڑنا واجب ہے
۱	حیلہ اسقاط
۱۸۵	حیلہ اسقاط مباح ہے مگر آج کل کے مروجہ حیلہ اسقاط کا ترک واجب ہے

صفحہ	عنوان
۱۸۵	مروجہ اسقاط کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں
۱۸۷	اسقاط کی مذکورہ صورت مکمل اور بیکار ہے
"	حیلہ اسقاط
	چھٹا باب
	زیارت قبور اور عرس وغیرہ
۱۸۸	زیارت قبور قرآن وحدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟
"	اعراس اولیاء اللہ کی شرکت کیلئے جانا جائز ہے یا نہیں؟
۱۸۹	قبرستان میں مختلف رسومات
۱۹۱	کسی بزرگ یا ولی کے مزار پر غرض زیارت جانا اور وہاں کھانا کھانا
"	کسی بزرگ کی قبر کیلئے سفر کا حکم
"	اولیاء اللہ کے قبور کیلئے جانا اور وہاں شریعی وغیرہ لے جانا
۱۹۲	السلام علیکم یا اھل القبور رائج نہیں یا حرفِ ندا ہے۔ اس کو مردوں کیلئے استعمال کرنا کیسا ہے؟
"	کسی بزرگ کی قبر کو تعظیماً بسہ دین اور وقتاً فوقتاً جا کر فاتحہ پڑھنا ناجائز ہے
	پردہ نشین عورت کیلئے رات کو برقع پہن کر اپنے کسی
۱۹۳	محرم کے ساتھ زیارت قبور کیلئے جانا مباح ہے
"	قبروں پر پھول چڑھانا
"	کسی مزار پر ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
۱۹۷	ساتواں باب شہید کے احکام
۲۰۰	آٹھواں باب پوسٹ مارٹم
۲۰۱	نواں باب شرکت جنازہ کفار
۲۰۳	دسواں باب متفرقات
	کتاب الصوم
	پہلا باب
	رویت ہلال رمضان وعیدین
۲۰۹	عید الفطر کی نماز کسی عذر کی وجہ سے دوسرے دن پڑھی جاسکتی ہے
"	صرف تار کی خبر پر عید کرنا اور روزہ افطار کر لینا درست نہیں
"	ثبوت رویت ہلال عید کے واسطے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے
۲۱۰	مطلع صاف نہ ہونے کی صورت میں ہلال عید کے ثبوت کیلئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے

صفحہ	عنوان
۲۱۱	مطلع صاف نہ ہو تو ہلال عید کیلئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے
۲۱۲	تیسویں تاریخ کو زوال کے بعد چاند دیکھ کر افطار کیا تو قضا و کفارہ دونوں لازم ہوں گے
۲۱۳	بادل کی صورت میں افطار کے لئے دو آدمیوں کی گواہی معتبر ہے
۲۱۴	(۱) لمارت شرعیہ پھلوری شریف کے اشتہار کی خبر سے عید کرنا
"	(۲) لمارت شرعیہ کا عید کی اطلاع کے لئے ایک آدمی کا بھیجنا کافی ہے
۲۱۵	(۱) ٹیلی فون کی خبر پر چاند کے ثبوت کا حکم دینا
"	(۲) ٹیلی فون پر حلفیہ بیان لیبر بھی عید کا حکم دینا جائز نہیں
"	(۳) ٹیلی فون کی خبر سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟
۲۱۶	(۱) معتبر داڑھی منڈھے اور دھوتی باندھنے والے کی گواہی
"	(۲) شرعی قاضی نہ ہونے کی صورت میں مفتی یا امام مسجد چاند کی گواہی لے تو
"	بھی شہادت کی شرائط کی رعایت ضروری ہے
"	(۳) مختلف خطوط سے اگر چاند کا یقین ہو جائے
۲۱۷	ٹیلی فون کی خبر شہادت کے باب میں قابل قبول نہیں اگرچہ اس میں تصویر بھی نظر آئے
۲۱۹	ٹیلی فون کی خبر سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟
"	احناف کے نزدیک اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں
"	تیس رمضان کو غروب سے کچھ دیر قبل چاند دیکھا تو وہ آئندہ شب کا ہوگا
۲۲۰	ایک مقام پر اگر چاند نظر آجائے تو دوسرے مقام والوں کو بھی روزہ رکھنا ضروری ہے
"	(۱) حنفیہ کے نزدیک اختلاف مطالع معتبر نہیں
"	(۲) خط ٹیلی فون اور تار وغیرہ سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟
"	(۳) مطلع صاف ہونے کی صورت میں بھی دو عادل گواہوں کی شہادت قبول کرنا جائز ہے
۲۲۲	(۱) تاریخ ٹیلی فون کی خبر سے عید کرنا جائز نہیں
"	(۲) مطلع صاف ہو تو بھی دو عادل گواہوں کی گواہی معتبر ہے
"	(۳) مطلع صاف ہو تو عید کے چاند کے لئے کتنے گواہوں کی ضرورت ہے؟
"	(۴) رمضان کے چاند کے لئے ایسے گواہوں کی گواہی بھی معتبر ہے جس کا فسق ظاہر نہ ہو
۲۲۳	رمضان میں اگر نفل روزے کی نیت کرے تب بھی رمضان ہی کا روزہ شمار ہوگا
"	اختلاف مطالع واقع ہے مگر شریعت میں اس کا اعتبار نہیں
"	دوسرے شہر میں چاند کا نظر آنا جب تک شرعی شہادت
۲۲۵	سے ثابت نہ ہو مقامی رویت ہی کا اعتبار ہوگا
"	شرعی شہادت سے ہی روزہ رکھنا اور افطار کرنا چاہیے عام خبر کا اعتبار نہیں

صفحہ	عنوان
۲۲۶	عید کے چاند کے ثبوت کے لئے دو عادل گواہ ضروری ہیں.....
۲۲۷	ٹیلی فون کی خبر کا اعتبار نہیں اگرچہ آواز پہچانی جاتی ہو.....
۶	مختلف فیہ مسئلے میں بادشاہ کا حکم نافذ ہوگا (چند متفرق مسائل).....
۲۲۸	رمضان اور عیدین کی چاند کے لئے شرائط.....
۲۲۹	ایک فقہی لطیفہ
	استفتاء
	ٹیلی گراف، خط کی خبر اور خبر مستفیض کی تحقیق
	(منقول از رسالہ البیان الکافی مرتبہ مولانا حکیم ابراہیم راندیری)
	دوسرے باب
	قضا و کفارہ
۲۳۰	بلاعذر روزہ نہ رکھنے والا فاسق اور منکر کافر ہے.....
	کفارہ کے روزے اگر چاند کے حساب سے رکھے؟.....
۲۳۱	تو دو ماہ ضروری ہے اگرچہ سانچہ سے کم ہو!.....
۶	(۱) قضا روزوں کی اس طرح نیت "میرے ذمے جتنے قضا روزے ہیں.....
۶	ان میں سے پہلا روزہ رکھتا ہوں" صحیح ہے.....
۶	(۲) جس شخص میں روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو وہ ہر روزے کے بدلے پونے.....
۶	دو سیر گندم یا اس کی قیمت دے سکتا ہے.....
۲۳۲	انتیس شعبان کو چاند نظر نہ آیا بعد میں چاند ہونے کی تحقیق ہو جائے تو قضا ضروری ہے.....
۶	بوس و کنار سے انزال ہو جائے تو صرف قضا لازم ہے کفارہ نہیں.....
۶	(۱) قے ہوئی تو اس خیال ہے کہ اب روزہ نہ رہا پانی پی لیا تو صرف قضا ضروری ہے.....
۲۳۳	(۲) پیٹ میں تکلیف کی وجہ سے روزہ توڑ دیا تو صرف قضا لازم ہے.....
	تیسرا باب
	اعتکاف
۶	معتکف کا ٹھنڈک کے لئے غسل کی خاطر مسجد سے باہر نکلنا جائز نہیں.....
۲۳۴	(۱) معتبر شہادت سے معلوم ہو جائے کہ انتیس کو چاند ہو گیا تھا تو اعتکاف اسی حساب سے شروع کریں.....
۶	(۲) معتکف کو جمعہ کی نماز کے لئے جانا.....
۶	(۳) معتکف کو سگریٹ یا حقہ پینے کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں.....
۶	(۴) معتکف اگر مریض دیکھنے کے لئے مسجد سے باہر گیا تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا.....

صفحہ	عنوان
۲۴۴	(۵) اعتکاف کے دوران تلاوت نماز اور ورد شریف بہترین اشغال ہیں
۲۴۵	شب قدر مقامی روزوں کے حساب سے سمجھی جائے
۲۴۶	(۱) معتکف غسل کے لئے مسجد سے باہر جائے تو پانی وغیرہ بھی لاسکتا ہے
"	(۲) مسجد میں غسل خانہ نہ ہو تو قریب تالاب میں غسل کے لئے جاسکتا ہے
"	(۳) مدرسے کے طلباء ضرورت کے وقت کھانا پکانے کے لئے مطبخ جاسکتا ہے
	چوتھا باب
	افطار و سحری
۲۴۷	غیر مسلم کی بھی ہوئی افطاری سے افطار کرنا جائز ہے
"	نقارے کی آواز سن کر افطار کرنا جائز ہے
۲۴۸	جماع کے ذریعے افطار کرنا
"	سحری و افطاری کی اطلاع کے لئے گولہ چھوڑنا اور نقارہ بجانا جائز ہے
"	غروب آفتاب کے بعد ہی افطار کا وقت شروع ہو جاتا ہے مگر اس میں دو چار منٹ تاخیر کی گنجائش ہے
۲۴۹	افطار میں جلدی اور سحری میں تاخیر افضل ہے
"	ہندو کے مال سے افطار جائز ہے
"	حالت جنابت میں سحری کھانا خلاف اولیٰ ہے مگر اس سے روزے میں کچھ خلل نہیں آتا
۲۵۰	صرف وضو کرنا اور نماز نہ پڑھنا اور صرف سحری کھانا اور روزہ نہ رکھنا
"	افطار کا وقت ہوتے ہی افطار کرنا افضل ہے
	پانچواں باب
	نفلی روزہ
۲۵۱	مسافر و مریض کا رمضان میں غیر رمضان کا روزہ رکھنا
"	دس ذوالحجہ کو روزہ رکھنا
"	عاشورہ کے دن کوئی خاص نماز مشروع نہیں البتہ روزہ مستحب ہے
	چھٹا باب
	سفر اور دیگر عذر
۲۵۲	(۱) سفر میں روزہ رکھنے میں کوئی کراہت نہیں
"	(۲) عذر کی وجہ سے روزے رہ گئے تو قضاء کرنے پر پورا ثواب ملے گا
	ساتواں باب
	مفسدات و غیر مفسدات روزہ

صفحہ	عنوان
۲۵۳	انجکشن سے روزہ فاسد نہیں ہوتا.....
"	پیشاب و پاخانہ کی جگہ دوائی ڈالنا اور انجکشن لگوانا.....
"	روزے میں عود کوبان اور اگر بتی سلگانا.....
۲۵۴	انجکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا.....
"	انجکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا.....
	کتاب الزکوۃ والصدقات
	پہلا باب
	کن چیزوں پر زکوۃ ہے؟
۲۵۵	مال تجارت میں نفع شامل کر کے زکوۃ ادا کی جائے.....
"	زکوۃ آمدنی پر واجب ہے مشینری پر نہیں.....
"	سونا چاندی کے زیور میں جڑے ہوئے جواہرات پر زکوۃ نہیں.....
۲۵۶	سود کی رقم پر زکوۃ واجب نہیں.....
۲۵۷	تنخواہ جو بچتی نہ ہو اور مکان پر زکوۃ نہیں.....
"	شیراز پر زکوۃ.....
"	زکوۃ کی جمع شدہ رقم پر زکوۃ نہیں.....
۲۵۸	اولاد کی شادی کے اخراجات مانع زکوۃ نہیں.....
"	واجب الزکوۃ چیز پر ہر سال زکوۃ واجب ہے.....
۲۵۹	(۱) کمپنی میں جمع کرائی ہوئی رقم پر زکوۃ نہیں.....
"	(۲) پراویڈنٹ فنڈ پر جب تک وصول نہ کرے زکوۃ نہیں.....
"	(۳) شیراز پر زکوۃ.....
"	(۴) ڈاکخانہ کے کیش سر پر زکوۃ.....
"	(۵) نابالغ کے مال پر زکوۃ نہیں ولی اس کی طرف سے ادا نہیں کر سکتا.....
"	(۶) حساب زکوۃ کے لئے مہر کی رقم کا اعتبار.....
۲۶۰	بیوی کے زیور کا مالک کون اور زکوۃ کس پر؟.....
۲۶۱	ماہانہ بچت پر سال ختم ہونے کے بعد حساب لگا کر زکوۃ ادا کی جائے.....
"	امانت پر زکوۃ.....
۲۶۲	کسی کے قرض لینے سے زکوۃ ساقط نہیں ہوتی.....
"	شوہر مقروض ہو تو بیوی سے زکوۃ ساقط نہیں ہوتی.....

صفحہ	عنوان
۲۶۳	رہائشی مکان اور گھریلو استعمال کی چیزیں نصاب زکوٰۃ میں شمار نہیں.....
۲۶۳	(۱) رہائش سے زائد مکان پر بھی زکوٰۃ نہیں.....
۴	(۲) ادھار فروخت کئے ہوئے مال پر زکوٰۃ.....
۴	(۳) زکوٰۃ مکان کی قیمت پر نہیں آمدنی پر ہے.....
۴	(۴) گھر کی ضرورت سے زائد غلہ پر زکوٰۃ نہیں.....
۴	(۵) تجارت میں زکوٰۃ ادا کرنے کا طریقہ.....
۴	(۶) تجارتی سامان رکھے ہوئے مکان پر زکوٰۃ نہیں.....
۲۶۵	امدادی فنڈ پر زکوٰۃ.....
۴	سونے چاندی کے زیورات پر زکوٰۃ واجب ہے.....
۴	سونے چاندی کے زیورات پر زکوٰۃ واجب ہے.....
۲۶۶	زکوٰۃ کن چیزوں پر ہے.....
۴	زکوٰۃ قرض دینے والے کے ذمے ہے مقروض کے ذمے نہیں.....
۲۶۷	کمپنی کے شیئرز پر زکوٰۃ.....
۴	نابالغ کے مال پر زکوٰۃ نہیں.....
	دوسرے باب
	نصاب زکوٰۃ
۴	سونے اور چاندی کے نصاب کی تحقیق.....
۲۶۸	قرض اگر مال تجارت سے زائد ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں.....
۲۶۹	زکوٰۃ ہر سال ادا کرنا ضروری ہے.....
۴	(۱) سونا اور چاندی ملا کر چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ کی ادائیگی.....
۴	(۲) چاندی بقدر نصاب اور سونا کم ہو تو زکوٰۃ کی ادائیگی.....
۲۷۰	صرف سونا نصاب سے کم ہو مگر قیمت چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب نہیں.....
	تیسرا باب
	مصارف زکوٰۃ
۲۷۱	مستہم کا مدرسے کے مال سے اہل و عیال پر خرچ کرنا.....
۴	سید کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی.....
۴	(۱) غیر مستحق کو مستحق سمجھ کر زکوٰۃ دینا.....
۴	(۲) بعض علماء کے قول پر عمل کر کے سید کو زکوٰۃ دینا.....

صفحہ	عنوان
۲۷۳	(۱) افطاری و شبینہ میں زکوٰۃ دینا.....
"	(۲) زکوٰۃ کے مال سے مسافروں اور طلباء کو کھانا کھلانا درست ہے.....
"	(۳) زکوٰۃ سے کسی مستحق کی شادی کرنا.....
۲۷۴	(۴) زکوٰۃ سے کسی محتاج کا علاج کرنا.....
"	سید کا زکوٰۃ مانگنا اور اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں.....
۲۷۵	مؤلفۃ القلوب کو مصارف زکوٰۃ سے خارج کرنے پر حنفیہ پر اشکال کا جواب.....
"	جن چیزوں میں تملیک نہیں ہوتی ان میں زکوٰۃ جائز نہیں.....
۲۷۶	(۱) مستم کا بچوں کو بطور تملیک دی گئی رقم لیکر تعمیر پر خرچ کرنا.....
"	(۲) مستم کا کئی مدت کی رقم کو ملا کر رکھنا.....
۲۷۸	ضرورت مند سید فوج اور رفاہی اداروں کو زکوٰۃ دینا.....
"	سیدرشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا زکوٰۃ تھوڑی تھوڑی کر کے ادا کرنا سال گزرنے سے پہلے دینا.....
۲۷۹	ایسے ادارے کو زکوٰۃ دینا جس سے غریب اور امیر دونوں قسم کے طلباء فائدہ حاصل کرتے ہوں.....
"	غیر مسلم محتاجوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں.....
۲۸۰	یوفاظمہ کے علاوہ دوسرے ہاشمی بھی سید ہیں ان کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں.....
"	زکوٰۃ سے کنواں مسجد مقبرہ تعمیر کرنا اور میت کو کفن دینا جائز نہیں.....
"	والدین اور اولاد کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں.....
۲۸۱	صاحب نصاب امام کا زکوٰۃ لینا.....
"	زکوٰۃ دوسرے ملک میں موجود رشتہ داروں کو بھیجنا.....
"	مالک نصاب کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں.....
۲۸۲	صدقہ فطر کی رقم سے مدرسے کی تعمیر جائز نہیں.....
"	صاحب نصاب علماء کو زکوٰۃ لینا (چند متفرق مسائل).....
۲۸۳	زکوٰۃ کی رقم سے مدرسہ و یتیم خانہ کی تعمیر جائز نہیں.....
۲۸۵	پھوپھی خالہ بیچا اور بھائی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے.....
"	مدرسے کے سفیر کو زکوٰۃ کی رقم سفر میں خرچ کرنا.....
۲۸۶	مدرسہ کے سفیر کو زکوٰۃ کی مدد سے تنخواہ دینا.....
۲۸۷	زکوٰۃ کے متعلق چند مسائل.....
۲۸۹	(۱) سید کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں.....
"	(۲) تملیک کر کے زکوٰۃ کو مدرسے کے دوسرے کاموں میں خرچ کر سکتے ہیں.....
"	(۳) امین یا وکیل زکوٰۃ کو سپنے خرچ میں لائے تو ادائیگی کی صورت.....

صفحہ	عنوان
۲۸۹	مالدار شخص کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۲۹۰	مستعم مدرس اور متولی مسجد کو زکوٰۃ دینا
۲	چند آیات کا مطلب
۲۹۱	مالدار اگر مفلس ہو جائے تو اسے زکوٰۃ دے سکتے ہیں
۲	(۱) بھائی بہن کو زکوٰۃ دینا جائز ہے
۲	(۲) سید کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۲	(۳) مالدار بیوہ کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۲۹۲	(۴) ملکیت میں لانے کے بعد زکوٰۃ کو مدرسوں اور یتیم خانوں کو دینا جائز ہے
۲	نادر طالب علموں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے
۲۹۳	زکوٰۃ سے مدرسین کی تنخواہ جائز نہیں
۲	مصرف زکوٰۃ کے متعلق چند سوالات
۲۹۴	اصول و فروع مالدار اور سید کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں
	چوتھا باب
	ادائیگی زکوٰۃ
۲	زکوٰۃ سے قرضہ ادا کرنا
۲۹۵	سوئے چاندی کے نصاب میں وزن کا اعتبار ہوگا
۲۹۶	نوٹ کے ذریعے زکوٰۃ کی ادائیگی
۲۹۷	زکوٰۃ دینے والے کا وکیل اگر رقم ضائع کر دے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی
۲۹۸	زکوٰۃ کو دوسرے کی ملکیت میں دینا ضروری ہے
۲۹۹	سال آنے سے پہلے زکوٰۃ کا ادا جائز ہے
۳۰۰	تجارت میں نفع پر سال گزرنا ضروری نہیں اصل مال کے ساتھ
۳۰۱	اس کی بھی زکوٰۃ ضروری ہے
۳۰۲	زکوٰۃ کی رقم دوسری رقم میں ملا کر پھر مصرف میں خرچ کیا جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی
۳۰۳	مہری رقم پر زکوٰۃ
۳۰۴	زکوٰۃ میں تملیک شرط ہے مسجد، تالاب اور شفا خانہ بنانے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی
۳۰۵	قرضہ معاف کر کے اسے زکوٰۃ میں شمار کرنا
۳۰۶	زکوٰۃ میں سرکاری ریٹ کا اعتبار ہوگا بلیک مارکیٹ کا نہیں
۳۰۷	زکوٰۃ میں سونا چاندی کی موجودہ قیمت کا اعتبار ہوگا

صفحہ	عنوان
	فصل دوم۔ ادائیگی بسال قمری و شمسی
۳۰۲	انگریزی سال کے حساب سے زکوٰۃ ادا کرنے کی صورت
	فصل سوم۔ تملیک اور حیلہ تملیک
۳۰۳	زکوٰۃ سے مدرسین کی تنخواہ دینا
۳۰۴	حیلہ کے ذریعے زکوٰۃ کو مدرسہ پر خرچ کرنا
"	بذریعہ حیلہ زکوٰۃ سے کنواں پل اور مسجد وغیرہ تعمیر کرنا
۳۰۵	جن کاموں پر زکوٰۃ جائز نہ ہو وہاں حیلہ کر کے زکوٰۃ خرچ کرنا
"	نوٹ کے ذریعے زکوٰۃ کی ادائیگی
	پانچواں باب
	غیر مقبوضہ پر زکوٰۃ
	فصل اول رہن کی زکوٰۃ
۳۰۶	قرض پر زکوٰۃ اور رہن رکھی ہوئی چیز سے نفع اٹھانا
	فصل دوم۔ پروویڈنٹ فنڈ اور سود کی زکوٰۃ
"	پروویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ
۳۰۷	پروویڈنٹ فنڈ اور اس کی سود پر زکوٰۃ
۳۰۸	پروویڈنٹ فنڈ میں سود کے نام سے دی جانے والی رقم سود نہیں
۳۰۹	پروویڈنٹ فنڈ اور بینک میں جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ
	چھٹا باب
	صدقہ فطر وغیرہ
۳۱۰	صاع کی تحقیق
۳۱۱	(۱) کسی قصبہ میں گندم نہ ہو تو وہ ضلع کی قیمت سے فطرہ ادا کر سکتا ہے
"	(۲) حدیث شریف میں جن چیزوں کی تصریح نہیں ان میں قیمت کا اعتبار ہوگا
۳۱۲	صرف فائدہ حاصل کرنے کے لئے دی ہوئی زمین سے صاحب نصاب نہیں بتاتا
"	فطرہ کی مقدار اور بچوں کی طرف سے فطرہ
۳۱۳	رمضان کی آخری تاریخ کو پیدا ہونے والے بچے کا فطرہ بھی واجب ہے
"	قربانی اور صدقہ فطر صاحب نصاب پر واجب ہے
"	صدقہ فطر سے امامت کی اجرت دینا جائز نہیں

صفحہ	عنوان
۳۱۳	خاوند پر بیوی کا اور والد پر بڑی اولاد کا صدقہ فطر واجب نہیں
۴	باپ کے ساتھ مل کر کاروبار کرنے والی بالغ اولاد کا صدقہ فطر
۳۱۵	صدقہ فطر میں آٹا دینا جائز ہے
۱۱	غیر مسلم کو صدقہ فطر دینا
	ساتواں باب
	عشر و خراج
۳۱۶	سرکاری محصول ادا کرنے سے عشر ساقط نہیں ہوتا
۱۱	(۱) بٹائی پردی گئی زمین کی کل پیداوار پر عشر واجب ہے
۱۱	(۲) جس غلہ کا ایک مرتبہ عشر ادا کیا ہو تو آئندہ اس پر عشر واجب نہیں
۱۱	(۳) جو جانور کھیتی کے کام آتے ہیں ان میں زکوٰۃ نہیں
۳۱۷	جس زمین پر عشر واجب نہ ہو اگر اس سے عشر نکالا جائے تو
۳۱۸	سرکاری مالیہ دینے سے عشر ساقط نہیں ہوتا
۱۱	دارالحرب کی زمین میں عشر وغیرہ نہیں
۱۱	عشر ہر پیداوار میں ہے خواہ کم ہو یا زیادہ
۳۱۹	سابقہ دارالاسلام کی خراجی زمینوں پر عشر
	آٹھواں باب
	صدقات نافلہ
۳۲۲	غنی کو نفلی صدقہ دینا
	نواں باب
	بیت المال اور قومی فنڈ
۳۲۳	ایسے ادارے کو زکوٰۃ دینا جو غریبوں کو قرضہ دیتا ہے
۳۲۴	اجتماعی ادارے کا قرض دینے کے لئے ٹکٹوں کی شرط لگانا
۱۱	موجودہ دور میں بیت المال کی ضرورت
۳۲۵	ایسے ادارے کو زکوٰۃ دینا جو غریبوں کو قرضہ فراہم کرتا ہو
	کتاب الحج والزیارۃ
	پہلا باب
	فرضیت حج
	مسودہ قانون حج پر تفصیلی نظر

صفحہ	عنوان
۳۲۸	(۴۰۳) حج پر جانے کیلئے واپسی کا کرایہ پہلے جمع کرانے کی شرط مذہبی مداخلت ہے
۴	تجارت کے لئے واپسی ٹکٹ کی نارہر اقلید
۴	مسلمان ممبران اسمبلی میں اختلاف
۳۲۹	جمعیت علماء کی مجلس عاملہ کا اجلاس
۴	قانون زیر تجویز میں مذہبی مداخلت کیوں ہے
۳۳۰	قانون زیر تجویز مسلمانوں کے لئے سخت مضمر ہے
۴	اسد اوشمار کے لحاظ سے نقصان مظہر
۴	پہلا نقصان
۴	دوسرا نقصان
۳۳۱	تیسرا نقصان
۴	مسودہ قانون واپسی ٹکٹ قطعاً مقول ہے
۳۳۲	بعض ممبران اسمبلی کے شبہات کا جواب
۴	پہلا شبہ
۴	پہلے شبہ کا جواب
۳۳۳	مذہبی مداخلت
۴	پہلی مثال
۴	دوسری مثال
۳۳۴	تیسری مثال
۴	چوتھی مثال
۴	پانچویں مثال
۴	چھٹی مثال
۴	ساتویں مثال
۴	دوسرا شبہ
۳۳۵	دوسرے شبہ کا جواب
۴	تیسرا شبہ
۴	تیسرے شبہ کا پہلا جواب
۳۳۶	تیسرے شبہ کا دوسرا جواب
۳۳۸	اسد اومصائب کی تدابیر
۳۳۹	خط نام اور پتہ بتا کر حج پر جانا

صفحہ	عنوان
۳۳۰	حج کا ارادہ کر کے پھر ترک کرنا.....
	دوسرا باب
	عورت بغیر محرم سفر نہ کرے
۴مادر عورت کے ساتھ محرم نہ ہو تو حج فرض نہیں
۳۳۱عورت کے حج پر جانے کے لئے شوہر کی اجازت ضروری نہیں
۴البتہ محرم کا ساتھ ہونا ضروری ہے
۴محرم کے بغیر عورت کا حج پر جانا درست نہیں
	تیسرا باب
	حج بدل
۳۳۲حج بدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجنا جس نے پہلے حج نہ کیا ہو
۴حج بدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجنا افضل ہے جس نے پہلے حج کیا ہو
۴حج بدل کے لئے جس شخص کو رقم دی وہ اس میں
۴سے کچھ رقم رکھ کر دوسرے کو حج پر بھیج دے تو؟
میت غیر معتبر شخص کے بارے میں وصیت کرے
۳۳۳تو وارث کسی معتبر شخص کو حج پر بھیج سکتا ہے
۴حج بدل کے لئے جس شخص کو بھیجا جائے اس کے آنے تک اس کے
۴گھر کے اخراجات بھی برداشت کرنے ہوں گے
۳۳۴حج کے بارے میں ایک تفصیلی فتویٰ
۳۳۵ترجمانی کے لئے مکہ گیا پھر کہا کہ حج بدل کرو تو اس پر حج بدل کرنا لازمی نہیں
	چوتھا باب
	پیدل جانا
۳۳۸حج فرض فوراً کیا جائے!
۴پیدل اور ہر قدم دو قدم پر نفل پڑھتے ہوئے حج کو جانا
۳۳۹حج کے لئے مشقت کا راستہ اختیار کرنا جائز مگر غیر اولیٰ ہے
	پانچواں باب
	ناجانزروپے سے حج کرنا
۳۴۰زنا سے حاصل شدہ مال سے تجارت اور حج کرنا

صفحہ	عنوان
	چھٹا باب حج نفل
۳۵۱	کسی کو حج کرانے کی منت مانی اور وہ رقم کسی غریب کو دیدی
"	حج کی نیت سے جمع کی ہوئی رقم کو خرچ کرنا جائز ہے
	ساتواں باب فصل اول احرام
۳۵۲	محرم آدمی سانپ، بکھو، کوا، گرگٹ وغیرہ کو قتل کر سکتا ہے
"	فصل دوم سنگ اسود
"	حجر اسود جنت کا پتھر ہے اور اسے بوسہ دینا حضور ﷺ سے ثلاث ہے
۳۵۳	حجر اسود کا بوسہ محبت کی وجہ سے ہے تعظیم کے لئے نہیں
	آٹھواں باب متفرقات
"	مطاف پر چھت بنانا
۳۵۴	حج پر بنائی گئی فلم کا بھی دیکھنا حرام ہے
"	حاجیوں کو مبارکباد دینا جائز ہے
"	غلط نام بتا کر حج کرنے سے حج ادا ہو جائے گا مگر جھوٹ بولنے کا گناہ ہوگا
۳۵۶	الارجوزۃ السجیہ
۳۵۷	فرینگ اصطلاحات
۳۶۳	خلاصہ مکتوبہائے کرامی
۳۶۴	تاریخ تکمیل مسودہ

کتاب الجنائز

پہلا باب

توبہ دم واپس

جان کنی کے وقت کی توبہ قبول ہے مگر ایمان قبول نہیں

(سوال) زید کہتا ہے کہ توبہ موت کے وقت بالکل آخری سانس میں معتبر ہے اس لئے کہ احادیث میں وارد ہے کہ انما الاعمال بالخوائیم ۱۸ چنانچہ فرعون جب غرق ہونے لگا اور اقرار ایمان کرنے لگا تو جبریل علیہ السلام نے اس کے منہ میں مٹی بھر دی اس خوف سے کہ مبادا اس کا ایمان مقبول ہو جائے اور فرعون نے غرق کے وقت اور قارون نے خسف (دھنسنے) کے وقت حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے استغاثہ (مدد طلب کرنا) کیا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعائے فرمائی جب فرعون غرق ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو خطاب فرمایا کہ اے موسیٰ اگر فرعون مجھ کو پکارتا اور میری طرف رجوع کرتا میں اس کو نجات دیتا اسی طرح قارون کے خسف کے بعد بھی خطاب فرمایا تو آخری وقت کی توبہ مقبول نہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ ایسا کیوں فرماتا حالانکہ وہ نول عین عذاب میں تھے۔

مرد کہتا ہے کہ بالکل آخری سانس میں توبہ کا اعتبار نہیں ہے عذاب کے فرشتے دیکھنے سے پہلے مقبول ہے اس کے بعد معتبر نہیں جیسا کہ نص قطعی وارد ہے ولیست التوبۃ للذین یعملون السیئات حتی اذا حضر احدہم الموت قال انی تبت الان ولا الذین یموتون وہم کفار ۱۹ اب اس صورت میں اور آیت کلام الہی میں تعارض معلوم ہوتا ہے تطبیق کی کیا صورت ہے اور آخری وقت کی توبہ مقبول ہے یا نہیں؟

(جواب ۱) ایسے وقت میں کہ مریض پر اسباب عذاب ظاہر ہو جائیں اور زندگی کی امید منقطع ہو جائے ایمان الّا بالتا اتفاق مقبول نہیں یعنی اگر مریض کافر ہو اور اس ناامیدی اور مشاہدہ عذاب کی حالت میں ایمان لانا چاہے یا ایمان لے آئے تو یہ ایمان بالاتفاق مقبول نہیں اما ایمان الیاس فمذہب اهل الحق انه لا ینفع عند الغرغرة ولا عند معاينة عذاب الاستیصال لقوله تعالى فلم یك ینفعهم ایمانہم لما رأوا بأسنا ولذا اجمعوا علی کفر فرعون کما رواہ الترمذی ۲۰ فی تفسیرہ فی سورة یونس الخ

(۱) بخاری شریف باب العمل بالخوائیم ۹۷۸/۲ ط قدیمی --- ترمذی شریف ابواب القدر ۳۵/۲ ط سعید

(۲) النساء ۱۸

(۳) عن ابن عباس ذکر احدہما عن النبی ﷺ انه ذکر ان جبریل یدس فی فرعون الطین خشية ان یقول لا اله الا الله یرحمہ الله او خشية ان یرحمہ (ترمذی ابواب التفسیر ۱۴۳/۲ ط سعید)

(رد المحتار) ۱، وفيه في اول الجنائز والحاصل ان المسئلة ظنية واما ايمان الياس فلا يقبل اتفاقاً ۲، توبه ياس يعني ان مرئيش مسلمان ہو اور وہ اپنے گناہوں سے اس حالت ياس و نااميدی میں توبہ کرے تو یہ توبہ مقبول ہے يا نہیں اس میں ملائے اہل سنت کے دو قول ہیں اول یہ کہ یہ توبہ حالت ياس و غرہ کی مقبول نہیں اور اس قول کے قائلین نے اپنی دلیل میں یہ آیت وليست التوبة ۳، اور حدیث ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغره ۴، پیش کی ہے اس آیت اور حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور موت، حالت غرہ و مشاہدہ عذاب میں توبہ معتبر نہیں قال في المدارك (د) تحت قوله تعالى ثم يتوبون من قريب اي من زمان قريب وهو ما قبل حضرة الموت الا ترى الى قوله تعالى حتى اذا حضرا حدهم الموت فبين ان وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تقبل فيه التوبة و عن ابن عباس قيل ان ينظر الى ملك الموت و عنده ﷺ ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغره غرا انتهى مختصراً وفي رد المحتار اول الجنائز اقول قال في اواخر البزازية قيل توبة الياس مقبولة لا ايمان الياس و قيل لا تقبل كايما انه لا نه تعالى سوى بين من اخر التوبة الى حضور الموت من الفسقة والكفار و بين من مات على الكفر في قوله و ليست التوبة الاية - كما في الكشف (۱) و البيضاوي (۲) والقرطبي (۳) و سراً قول یہ ہے کہ توبہ ياس مقبول ہے اس قول کی دلیل یہ آیت پیش کی گئی ہے (۴) و هو الذي يقبل التوبة عن عباده (۵) اور آية (۶) ان الله لا يغفر ان يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء و المسمطور في الفتاوى ان توبة الياس مقبولة لا ايمانه لان الكافر اجنبي غير عارف بالله تعالى و يبدأ ايمانا و عرفانا و الفاسق عارف و حاله البقاء و البقاء اسهل و الدليل على قبولها مطلقاً اطلاق قوله تعالى و هو الذي يقبل التوبة عن عباده اه (رد المحتار) (۷) و قال سعيد بن جبیر نزلت الاية الاولى في المؤمنين يعني قوله انما التوبة على الله و الوسطى في

(۱) باب السر تداءي مطلب اجمعوا على كفر فرعون ۲۳۱/۴ ط سعيد

(۲) باب الجنائز مطلب في قبول توبة الياس ۱۹۱/۱ ط سعيد

(۳) پوری آیت یوں ہے و ليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احد هم الموت قال اني تبت الان ولا لدس بسوءن و هم كفار اولئك اعتد لهم عذابا اليماً النساء ۱۸

(۴) ترمذی شریف ابواب الدعوات باب ما جاء في فضل التوبة و الاستغفار ۱۹۴/۲ ط سعيد

(۵) ۲۹۹/۱ قدیمی کتب خانہ کراچی

(۶) فان قلت من المراد بالذين يعملون السيئات اهل القبلة ام الكفار قلت فيه وجهان احدهما ان يراد الكفار نظائر قوله و هم كفار وان يراد الفاسق لان الكلام انما وقع في الزانيين والا عراض عنهما ان بان و اصلح و يكون قوله و هم كفار و اراد على سبيل التعليلة (تفسير کشاف ۱/۴۸۹ ط دار الكتاب بيروت)

۱۷۶، ۷۱

(۸) الجزء الخامس ۶۲/۳ ط دار الكتب العلمية بيروت

(۹) التورى ۲۰

(۱۰) ۱۱۶/۴۸ النساء

(۱۲) باب صلاة الجنائز مطلب في قبول توبة الياس ۱۹۱/۲ ط سعيد

المنافقین یعنی قوله وليست التوبة والاخرى في الكافرين يعني قوله ولا الذين يموتون وهم كفار - واذا كانت الآية نزلت في المنافقين فلا وجه لحملها على المؤمنين وعلى تقدير ان تكون الآية نازلة في عصاة المؤمنين فقد روی عن ابن عباس في قوله تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات الاية ثم انزل الله بعد ذلك ان الله لا يغفر ان يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء فحرم الله المغفرة على من مات وهو كافر وارحاء اهل التوحيد الى المشيئة ولم يؤيسهم من المغفرة فعلى هذا القول تكون الآية منسوخة في حق المؤمنين انتهى (تفسير خازن) (۱) اور یہی قول فتاویٰ حنفیہ میں اختیار کیا گیا ہے اور خداوند تعالیٰ کی وسعت رحمت کے شایان شان ہے توبۃ الیاس مقبولة دون ایمان الیاس در (درمختار) (۲) و اختلاف فی قبول توبۃ الیاس والمختار قبول توبته لا ایمانه (درمختار) (۳) باقی زید کا یہ قول کہ آخری سانس کا اعتبار ہے اگر اس سے مراد یہ ہے کہ آخری سانس کا ایمان بھی معتبر ہے تو یہ قول قرآن و حدیث اور جمہور علماء کے خلاف ہے جیسا کہ شروع جواب میں ہم نے تصریح کر رکھا ہے کہ ایمان یا س اتفاقاً غیر مقبول ہے اور حدیث انما الاعمال بالخواتیم (۴) سے ثابت نہیں ہوتا کہ ایمان یا س مقبول ہے اس کا مطلب تو یہ ہے کہ انسان کے اعمال وہ معتبر ہیں جن پر اس کا خاتمہ ہو اس پر حدیث دالت نہیں کرتی کہ ایمان غرغره مقبول ہے اور فرعون و قارون کے متعلق جو قصے نقل کئے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو خطاب فرمایا کہ اگر فرعون مجھ کو پکارتا (الخ) تو اول تو قصے سند صحیح سے ثابت نہیں دوسرے ان سے بھی ایمان یا س کا مقبول ہونا ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس کے برعکس ثابت ہوتا ہے (۵) امت بالذی امت به بنو اسرائیل کہنا تو قرآن مجید سے ثابت ہے اور اس کا مقبول نہ ہونا (۶) اليوم ننحیک الخ سے ظاہر ہے پھر اگر مجھ کو پکارتا ہے مراد ایمان کے سوا اور کسی طرح کا پکارتا ہے تو ایمان یا س کے مقبول ہونے یا نہ ہونے کو اس سے کیا تعلق اور اگر پکار سے پکار ایمان کی مراد ہے تو اس کا موجود ہونا اور نجات کا حاصل نہ ہونا قرآن سے ثابت ہے اور عمرو کا یہ قول کہ آخری دم کی توبہ بھی مقبول نہیں اگرچہ بعض علماء کا قول ہے لیکن مختار اور راجح اس کے خلاف ہے اور آیہ وليست التوبة سے عدم قبول توبۃ الیاس پر استدلال کرنے کا جواب خازن کی عبارت منقولہ سے واضح ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

(۱) ۱۶۰۱ مطبع محمد علی مصر

(۲) باب المرتد ۴ ۲۳۰ ط سعید

(۳) باب صلاة الجنائز ۲/ ۱۹۰ ط سعید

(۴) یعنی صفحہ ۴۹ کا حاشیہ نمبر ۱

(۵) یوسی ۹۰

(۶) یوسی ۹۲

دوسرا باب تجہیز و تکفین میت فصل اول تجہیز و تکفین

میت کی قمیص کو سیا جائے یا نہیں؟

(سوال) بعد غسل میت خواہ مرد ہو یا عورت جو کہ پیر ہن پہنایا جاتا ہے وہ بصورت قمیص سینا چاہیے یا کہ صرف گلے کی طرف سے کاٹ کر پہنایا چاہیے المستفتی نمبر ۳۵ عین اللہ طرندار (ضلع میمن سنگھ) ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۲ھ م ۴ ستمبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۲) قمیص کو سی کر پہنانا بہتر ہے کیونکہ قمیص کا اطلاق اس کفنی یا پیر ہن پر نہیں ہوتا جو صرف گلا پہنا کر میت کے نیچے لو پر ڈال دیا جاتا ہے ہاں فقہاء نے یہ اجازت دی ہے کہ میت کی قمیص میں کلیاں نہ ڈالی جائیں تو مضائقہ نہیں۔

میت کو غسل دینے سے جسم پھٹنے کا خطرہ ہو تو صرف پانی بہانا کافی ہے

(سوال) احقر کے گھر سات ماہ کا بچہ مردہ پیدا ہوا تھا اس کا جسم سو جا ہوا تھا اور تمام جسم چھالے کی طرح پہلا ہی سے تھارات کے تقریباً بارہ بجے پیدا ہوا تھا صبح جب نہلانے لگے تو تمام جسم لہو سے بھرا ہوا تھا اور ہاتھ لگانے سے تمام جسم علیحدہ علیحدہ ہو جانے کا خطرہ بھی تھا کیونکہ جسم چھالے کی طرح ہو گیا تھا بچے کو ڈر کی وجہ سے کہیں علیحدہ علیحدہ نہ ہو جائے نہ لایا نہیں گیا ویسے ہی ایک سفید کپڑے میں دفن کر دیا گیا احقر کو ڈر ہے کہ کہیں خدا کے سامنے جواب دہی نہ ہو۔ المستفتی نمبر ۹۱ محمد نور بدیع (ضلع جالندھر) ۷ ذی الحجہ ۱۳۵۲ھ م ۲ مارچ ۱۹۳۶ء

(جواب ۳) اگر مردہ پیدا شدہ بچے کا جسم غسل دینے کے قابل نہ تھا تو بلا غسل دفن کر دینے میں کوئی مواخذہ انشاء اللہ نہ ہو گا۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

مردوں کو غسل دینے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا

(سوال) ہمارے اطراف میں یہ قاعدہ رائج ہے کہ جس کو امام مقرر کرتے ہیں اس پر عرفاً غسل اموات لازم

(۱) حضرت نے قمیص کو سی کر پہنانے کو ترجیح دی ہے جب کہ دیگر فقہاء نے تصریح فرمائی ہے کہ قمیص سلی ہوئی نہ ہو اور غسل اسی پر ہے والقمیص من اصل العنق الی القدمین بلا ذخریص (رد المحتار : باب صلاة الجنائز ۲/۲۰۲ ط سعید)
(۲) وان لم يستهل ادرج فی خرقه و لم یصل علیہ و یغسل فی غیر ظاہر الروایۃ (ہندیۃ : باب الجنائز ۱/۱۰۹ ط کوئٹہ) ولو کان المیت متفسخاً یعتذر مسح کفی صب الماء علیہ (ہندیۃ باب الجنائز ۱/۱۵۸ ط کوئٹہ)

ہوتا ہے خواہ وہ خود غسل دے یا کسی کو اپنا قائم مقام بنائے اس کام کا معاوضہ اس کے لئے متعین نہیں ہوتا بقدر وسعت اسقاط میت میں سے کچھ دے دیتے ہیں صدقۃ الفطر دے دیتے ہیں عشر میں سے بھی کچھ دے دیتے ہیں اس امام کی اقتدا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۴) اگر مردہ شوئی (مردے کو غسل دینا) باجرت نہ ہو اور افعال خلاف مروت و خلاف مکارم اخلاق امام سے سرزد نہ ہوتے ہوں تو اس کی امامت جائز ہے مکروہ نہیں ہے اور اگر غسل اجرت لیتا ہو اور بد اخلاقی کے اعمال اس سے صادر ہوتے ہوں تو اس کی امامت مکروہ ہوگی کیونکہ ایسے شخص کو لوگ نفرت و حقارت کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ (۱) محمد کفایت اللہ

شوہر بیوی کی میت کو دیکھ سکتا ہے ہاتھ نہیں لگا سکتا

(سوال ۱) ایک شخص کی بیوی کا انتقال ہو گیا اب وہ اپنی مرحومہ بیوی کو برہنہ چھو سکتا ہے یا مرحومہ کو کٹنائے ہوئے کپڑے ہاتھ لگا سکتا ہے یا نہیں اور کسی قسم کا تعلق مرحومہ کا اپنے زندہ شوہر سے باقی رہتا ہے یا نہیں؟

(۲) مرد کے کفن میں ایک تہبند بڑھا دینا اور اسی طرح عورت کے کفن میں تہبند بڑھا دینا درست ہے یا نہیں اور تعداد کفن بڑھا دینے سے گناہ کے مرتکب ہوتے ہیں یا نہیں۔ المستفتی نمبر ۱۱۴۸ محمد یوسف صاحب پیش امام جامع مسجد قصبہ چھپرولی (ضلع میرٹھ) ۷ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۶ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۵) (۱) مرد اپنی مردہ بیوی کو بغیر کپڑے کے چھو نہیں سکتا ہاں کپڑے پر سے ہاتھ لگالے تو مضائقہ نہیں دیکھنا اور قبر میں اتارنا جنازہ کو کندھا دینا یہ سب جائز ہے (۲) اگر میاں بیوی دونوں جنت میں پہنچیں گے تو بیوی اپنے شوہر کو ملے گی (۲) (۳) کفن میں مرد کو تین کپڑوں سے زیادہ اور عورت کو پانچ کپڑوں سے زیادہ دینا جائز ہے۔ (۴) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

غسل اور تکفین کے بعد خارج شدہ نجاست کا دھونا ضروری نہیں

(سوال) میت کے کفن کو جو ملوث اس کی نجاست سے ہو گیا نماز سے قبل دھونا ضروری ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۴۱ حافظ محمد اسماعیل صاحب (آگرہ) ۲۶ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۶ جون ۱۹۳۸ء

(۱) وولد الزنا اذ لیس . . . او لنظرة الناس عنه (رد المحتار باب الامامة ۱/۵۶۲ ط سعید)

(۲) ویمنع زوجها من غسلها و مسحها لامن النظر اليها علی الاصح (الدر المختار باب صلاة الجنائز ۲/۱۹۸ ط سعید)

(۳) ولانه صح الخبر بان المرأة لاخر ازواجها ای اذا مات 'وهی فی عصمتہ' (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲/۲۱۲ ط سعید)

(۴) واما الکلام فی کمیته فنقول : اکثر ما یکفن فیہ الرجل ثلاثة اثواب 'عن علی' انه قال 'کفن المرأة خمسة اثواب' وکفن الرجل ثلاثة ولا تعتدوا ان الله لا یحب المعتدین (بدائع احکام الجنائز ۱/۳۰۶ ط سعید) اور ایک قول کے مطابق تین سے زیادہ بھی نجاست ہے ولا یاس بالزیادة علی الثلاثة کذا فی النہر (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲/۲۰۲ ط سعید)

(جواب ۶) غسل اور تکفین کے بعد بدن سے نکلی ہوئی نجاست سے کفن ملوث ہو جائے تو اس کو دھونا ضروری نہیں اذا تنجس الکفن بنجاسة الميت لا یضر دفعا للخرج (رد المحتار) (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ولی

عالم کی میت کو بھی عمامہ باندھنا مکروہ ہے

(سوال) (۱) عالم معتبر میت کے لئے عمامہ بندھوانا درست ہے یا نہیں جواب۔ عالم معتبر کے لئے عمامہ بندھوانا درست ہے لآلی فاخرہ میں عالمگیری (۲) اور بحر الرائق (۳) سے لکھا ہے کہ عالم و شریفوں کے لئے درست ہے اور متاخرین علماء عمامہ کو بہتر کہتے ہیں چنانچہ ان عمر کی حدیث میں آیا ہے کہ وہ میت کو عمامہ بندھواتے اور شملہ منہ کی طرف چھوڑتے تھے اتنی پس عمامہ عالم میت کے لئے بندھوانا درست ثابت ہوا۔

(۲) وقت حضور جنازہ فقط ولی میت اور امام نماز جنازہ کو حال مردہ سے (وٹ) شہادت لینا درست ہے یا نہیں؟
 "زید کتا ہے کہ درست نہیں لحدیث لا تذکروا موتا کم الابخیر فانہم ان یكونوا فی اہل الجنة فاثموا وان کانوا فی اہل النار فحسبہم ماہم فیہ (۴) لہذا مردے کو بدنام کرنا درست نہیں ہے اس
 اور عمر و کتا ہے کہ مردے کے حال سے ولی میت کو پوچھنا اور شہادت لینا درست ہے لحدیث انس مرورا
 بجنازة علی رسول اللہ ﷺ فاثنوا علیہا خیرا فقال وجبت الحدیث متفق علیہ (۵) ابو ہریرہ فان
 العبد لیموت فبنی علیہ القوم الثناء یعلم منہ غیرہ فیقول اللہ تعالیٰ للملائکة اشہد کم انی قد
 غفرت و قبلت شہادة عبدی علی عبیدی و تجاوزت عن علمی فی عبدی و عن ابی ہریرة عن
 النبی ﷺ عن ربہ عز و جل ما فی عبد مسلم یموت فی شہد لہ ثلاثة ابیات من جیرانہ الابخیر الا
 قال اللہ عز و جل قد قبلت شہادة عبادی علی ما علموا و غفرت لہ ما اعلم انتہی احیاء جزء رابع
 مصری ص ۴۲۱ المستفتی نمبر ۲۶۲۷ مولوی محمد ابراہیم صاحب مدرسہ محمدیہ کاشی پور ۲ جمادی
 الثانی ۱۳۵۹ھ ۹ جولائی ۱۹۴۰ء

(جواب ۷) (۱) عالم کی میت کے سر پر عمامہ باندھنے کی اگرچہ بعض متاخرین نے اجازت دی ہے لیکن بہتر

(۱) ۲۰۸ باب صلاة الجنائز ط سعید

(۲) و لیس فی الکفن عمامة فی طاهر الروایة و فی الفتاویٰ استحسنا المتأخرون لمن کان عالما و یجعل ذنبہا علی
 و حیدہ ہندیہ باب الجنائز الفصل الثالث فی التکفین ۱۶۰ ۱ مکتبہ ماجدیہ

(۳) و تکرہ العامة فی الاصح و فی فتح القدیر و استحسنا بعضهم لما روی عن ابن عمر انہ کان یعمہ و یجعل الذنب
 علی و حیدہ و فی الظہیریہ استحسنا بعضهم للعلماء والاشراف فقط (البحر الرائق ۲: ۱۸۹) شرکت علا الدین بیروت

(۴) اتحاف سادة المتقین ۴: ۹۰ ط بیروت

(۵) بحاری باب ثناء الناس علی المبتدئ ۲: ۸۲ ط قدیمی و مسلم کتاب الجنائز فصل فی وجوب الجنة و النار بشہادة
 المؤمنین بالخیر و الشر ۱: ۳۰۸ ط قدیمی

عبداللہ بن ابی کو کفن کے لئے عنایت فرمایا تھا اور وہ بھی حضرت اقدس کے جسم سے چھوا ہوگا حالانکہ وہاں صدید میت کا خوف یقینی تھا پھر بھی حضور اکرم ﷺ نے عنایت فرمایا اس سے مجوزین کے دلائل کی اور بھی تقویت ہوتی ہے اور اگر قواعد کلیہ شرعیہ پر غور کیا جاتا ہے تو حرمت اور جواز دونوں کے دلائل میں تصادم ہوتا ہے اس وجہ سے صدید میت سے احتراز کی غرض سے دلائل حرمت کو ترجیح دے کر کراہت کا حکم دیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ کسی شے کا تبرک استعمال کرنا زائد از زائد مستحب کے درجے میں ہے اور کسی متبرک اور محترم شے کی نجاسات سے حفاظت ضروریات دین سے ہے تو محض ایک مستحب کی بقا کے لئے ضروری اور فرض شے کو کیسے ترک کیا جاسکتا ہے اور حضور اکرم ﷺ کے ایس خاص فعل کو اگر مصلحت دینی کی غرض سے خصوصیت واقعہ پر محمول کریں تو مناسب ہوگا یا نہیں؟ جب کہ اس مصلحت کو خود حضور اکرم ﷺ نے حضرت عمرؓ کی ناراضگی دیکھ کر فرمایا ان قمیصا لا یغنی عنہ من اللہ شیئاً ارجو من اللہ تعالیٰ ان یدخل بہ الفافی الاسلام (۱) حضور اکرم ﷺ کا اس کے متعلق قول فیصل کیا ہے؟ المستفتی نمبر ۶۳۷۷ مولوی محمد عبدالرحیم حوالدار، کٹھور ضلع سورت ۵ ربیع الثانی ۱۳۶۲ھ ۱۱ اپریل ۱۹۴۳ء

(جواب ۸) کفن مہلول سمائے زمزم میں میرے نزدیک جواز کی جست رائج ہے وار اس کو استتجا (۱) سمائے زمزم پر قیاس نہ کرنا چاہیے کیونکہ استتجا میں عین زمزم کی تعریض للنجاست ہے اور ثوب مہلول سمائے زمزم میں مائے زمزم بھورہ موجود نہیں ہے خشک ہو چکا ہے صرف پیرے کا اس کے ساتھ گزشتہ زمانے میں تلبس ہوا ہے اور اس قسم کے تلبس کو عدم جواز تکفن میں دخل نہیں آنحضرت ﷺ کا عبداللہ بن ابی (۲) و قمیص مبارک پہنانا ہی ایک واقعہ نہیں ہے بلکہ صاحبزادی زینب (۳) کو اپنا تہ بند (حقو) عطا فرمانا اور اشعر بھا ایاہ کی ہدایت فرمانا اور ایک صحابی (د) کا حضور اکرم ﷺ سے تہ بند مانگ لینا اور صحابہ کرامؓ کی طرف سے اظہار ناراضگی پر اس کا یہ عذر ما سالتہ لا لبسہا ولكن لتكون کفنی اور راوی کا یہ بیان فکانت کفند بخاری میں موجود ہے اس لئے تکفین ثوب مہلول سمائے زمزم تو (تکفین بقمیص رسول اللہ ﷺ وازارہ وحقوہ) سے اہون ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

(۱) بلفظ "وما یغنی عنہ قمیصی من اللہ او ربی و صلاتی علیہ وانی لا رجوان یسلم ما خالف من قومہ" (جامع البیان المعروف بتفسیر طبری ۱/۱۴۲ ط دار المعرفہ بیروت)

(۲) یکرہ الاستتجا بماء زمزم و کذا ازالۃ نجاسة الحقیقیۃ من ثوبہ او بدنہ و فی غیر الترمذی انہ کان ﷺ یحملہ و کان یصبہ علی السریض و یسقیہم و انہ حنک بہ الحسن و الحسن (رد المحتار کتاب الحج باب الہدی مطلب فی کراہیہ الاستتجا بماء زمزم ۶۲۵/۲ ط سعید) (۳) عن جابر قال: اتی النبی ﷺ عبد اللہ بن ابی بعد ما دفن فأخبر جہ فنفث فیہ من ريقہ و البسہ قمیصہ (بخاری کتاب الجنائز باب الکفن فی القمیص ۱/۱۶۹ ط قدیمی) (۴) عن ام عطیہ قالت: دخل علینا النبی ﷺ ونحن نغسل ابنتہ فقال: اغسلینہا ثلاثا او خمساً فلما فرغنا القی الینا حقوہ فقال: اشعرینہا ایاہ (بخاری شریف کتاب الجنائز باب کیف الاشعار للمیت ۱/۱۶۸ ط قدیمی) (۵) ان مرأۃ جاءت الی النبی ﷺ قالت: نسجتہا بیدی فجئت لا کسوہا فاخذہا النبی ﷺ محتاجا الیہا فقال: انی واللہ ما سئلہ لا لبسہ و انما سئلہ لتکون کفنی قال سهل فکانت کفند (بخاری شریف کتاب الجنائز من استعد الکفن فی زمن النبی ۱/۱۷۰ ط قدیمی)

ازار، سر سے پاؤں تک کی چادر کو کہتے ہیں

(سوال) ایک مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ اس وقت جو مردے کے کفن کا رواج ہے کہ لفافہ و ازاردو چادریں برابر کی ہوتی ہیں یہ صحیح نہیں ہے اور ان کے لپیٹنے کا قاعدہ بھی غلط ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ لفافہ کی چادر ہونی چاہیے اور ازار تہ بند کو کہتے ہیں لہذا اس کا پڑا بھی دوسرے قسم کا جیسا وہ شخص پہنا کرتا تھا ہونا چاہیے اور تہ بند کی مانند ناف سے لپیٹنا چاہیے بینوا بالبینات توجروا یوم الحساب المستفتی نمبر ۲۷۷۴ مولانا اختر شاہ صدر مدرسہ امداد الاسلام میرٹھ ۷ شعبان المعظم ۱۳۶۲ھ

(جواب ۹) فقہائے کرام نے تصریح فرمادی ہے کہ میت کے کفن میں ازار کے لفظ سے بھی چادر مراد ہے اور ازار بھی تہ بند کی طرح ناف سے نہ رکھی جائے بلکہ سر سے قدم تک ہو مرقی الفلاح اور اس کے حاشیہ طحاوی میں ہے و ازار من القرن الی القدم قوله ازار هو الرداء واللفافہ بمعنی واحد وهو ثوب طویل عریض یستر البدن من القرن الی القدم کما فی ابن امیر حاج عن الحاوی القدسی (طحاوی) اور جامع الرموز (۱) میں ہے لہ ازار من الراس الی القدم علی المشہور وفي الاختیار من المنکبین انتھی اور غنیۃ المستمل (۲) میں ہے ثم اللفافہ من القرن الی القدم وکذا لا زار انتھی۔ در مختار (۳) میں ہے ازاردو قمیص و لفافہ شائی نے اس پر لکھا قوله ازار هو من القرن الی القدم الخ محمد کایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

فاسق کی نماز جنازہ میں نیک لوگ شریک نہ ہوں تو جائز ہے

(سوال) متعلقہ شرکت تجمیر فاسق

(جواب ۱۰) جو مسلمان علانیہ شراب نوشی کرتے ہیں اور بغیر نکاح کے عورتیں ڈال رکھی ہیں اور نماز روزہ سے بالکل غلیضہ ہیں وہ صرف نام کے مسلمان ہیں انکی تجمیر و تکفین میں پابند شریعت مسلمان شریک نہ ہوں تو جائز ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

میت کے ہاتھ سیدھے پھیلا دینا چاہئے

(الجمعیۃ مورخہ ۲۰ اکتوبر ۱۹۳۴ء)

(سوال) ہمارے شہر میں یہ رواج ہے کہ جب کوئی آدمی مرتا ہے تو اس کے دونوں ہاتھ سینے پر رکھ کر ہاتھوں

(۱) باب احکام الجنائز ص ۳۴۷ ط مطبع مطفی مصر

(۲) فصل فی الجنائز ۱/۲۸۱ ط المطبعة الکریمیہ بیلدة قرآن ۱۳۲۳ھ

(۳) فصل فی الجنائز ص ۵۸۱ ط سہیل اکیدمی

(۴) باب صلاة الجنائز ۲/۲۰ ط سعید

(۵) فالظاهر انه امتنع زجراً لغيره عن مثل هذا الفعل كما امتنع عن الصلاة علی المدیون ولا يلزم من ذالك عدم صلاة

احد علیہ من الصحابة (رد المحتار : باب صلاة الجنائز ۲/۲۱۱ ط سعید)

کے انگوٹھوں کو باندھ دیا جاتا ہے تاکہ ہاتھ سینے پر سے نہ ہٹیں یہ جائز ہے یا نہیں؟
(جواب: ۱۹) میت کے ہاتھ سیدھے پھیلا دینے چاہئیں (۱) سینے پر رکھنا اور انگوٹھے باندھنا نہیں چاہئے۔
محمد کفایت اللہ کان اللہ

(۱) میت کو قبر میں رکھنے کے بعد کفن کی گرہیں کھول دینا چاہئے
(۲) میت کو ٹوپی یا عمامہ پہنانا درست نہیں۔

(الجمعیتہ مورخہ ۲۴ اکتوبر ۱۹۳۴ء)

(سوال) (۱) مردہ کو قبر میں لٹانے کے بعد سرہانے اور پائنٹی اور کمر تینوں جگہ کی گرہیں کھول دینی چاہئیں یا صرف سرہانے اور پائنٹی کی؟ ہمارے شہر عظیم آباد پٹنہ میں اس کے متعلق اختلاف ہو رہا ہے (۲) اکثر سجادہ نشین صاحبان مردہ کے ساتھ ٹوپی وغیرہ دینے کی ہدایت کرتے ہیں اور اپنے پاس سے ایک ٹوپی دیتے بھی ہیں اور کہتے ہیں کہ بزرگان دین کے اقوال سے یہ ثابت ہے۔

(جواب ۱۲) (۱) تینوں گرہیں کھول دینا جائز ہے (۲) میت کو ٹوپی یا عمامہ دینا نہیں چاہئے کفن مستنون پر اکتفاء کرنا چاہئے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ

فصل دوم۔ جنازہ لے جانے کا طریقہ

غذر کے بغیر قبرستان کو شہر سے دور بنانا درست نہیں

(سوال) قبرستان قدیم پُر ہو گیا نئے قبرستان کے لئے زمین تجویز کی جا رہی ہے جو سرکار کی منظوری سے قبرستان بنائی جائے گی زیر تجویز دو قطعات ہیں ایک قطعہ شہر سے تین میل کے فاصلے پر اور دوسرا پانچ میل کے فاصلہ پر ہے شہر کے اکثر مسلمان اس قطعے کو جو تین میل کے فاصلہ پر ہے پسند کرتے ہیں بخلاف ان کے چند لوگ اس زمین کو مقرر کرانا چاہتے ہیں جو پانچ میل کے فاصلے پر ہے جمہور اہل اسلام کا غذر ہے کہ اتنی دور مسنون طریقہ کے موافق جنازہ لے جانے میں سخت دشواری ہوگی اور تمام مسلمان عموماً اور غریب لوگ خصوصاً سخت مصیبت میں مبتلا ہو جائیں گے اور ہزاروں آدمی بعد مسافت کی وجہ سے اپنے بھائیوں کے دفن

(۱) و تسدا طرافہ لئلا تبقی متقوسۃ (عینۃ المستملی: فصل فی الجنائز ص ۵۷۷ سہیل اکیدمی)

(۲) و تحل العقدۃ لو فوج الا من من الانتشار (ہدایۃ باب الجنائز: فصل فی الدفن ۱/۱۸۲ شرکتہ علمیہ) و تحل العقدۃ لئلا یستعاضا علیہا لانہا تعقد لخوف الانتشار عند الحمل (رد المحتار: باب صلوة الجنائز ۲/۲۳۶ ط سعید)

(۳) و تکرہ العمامۃ و فی الشامیۃ. والا صح تکرہ العمامۃ بکل حال (رد المحتار: باب علل الجنائز: مطلب فی الکفن

۲۰۲۰ ط سعید)

میں شرکت سے محروم رہیں گے فریق مخالف کہتا ہے کہ جنازوں کو گاڑیوں پر لے جاسکتے ہیں سوال یہ ہے کہ ان دونوں فریقوں میں سے کس کا قول صحیح ہے؟

(جواب ۱۳) جنازہ لے جانے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ چار آدمی اس کے چاروں پائے پکڑ کر اٹھائیں راستے میں نوبت بہ نوبت کندھے بدلتے جائیں اسی طرح قبرستان تک پہنچائیں حضور اکرم ﷺ کے مبارک زمانے سے آج تک اسی سنت متواترہ پر مسلمانوں کا عمل رہا ہے اور خاص مسلمانوں کا یہ قومی اور مذہبی امتیاز ہے کہ وہ اپنے عزیزوں اور دینی بھائیوں کی موت کے بعد بھی ان کی توقیر اور عزت کرتے ہیں اور اعزاز و اکرام کے ساتھ اپنے ہاتھوں اور کندھوں پر لے جاتے ہیں جنازہ اٹھانے اور لے جانے کا یہ طریقہ کتب حدیث و فقہ میں نہایت وضاحت کے ساتھ موجود ہے۔

السنة في حمل الجنازة عندنا ان يحملها اربعة نفر من جوانبها الاربعة و به قال مالك والا كثرون (غنية المستملی) (۱) عن عبدالله بن مسعود قال من اتبع الجنازة فليأخذ بجوانب السرير الاربعة غنية المستملی (۲) یؤخذ السریر بقوائمہ الاربع بذلك و ردت السنة و فيه تكثير الجماعة و زيادة الاكرام و الصيانة بخر الرائق (۳) و حمل الجنازة عبادة فينبغي لكل احد ان يبادر اليها فقد حمل الجنازة سيد المرسلين ﷺ فانه حمل جنازة سعد بن معاذ (۴)

(ترجمہ) جنازہ اٹھانے کا ہمارے نزدیک مسنون طریقہ یہ ہے کہ اسکو چاروں پایوں کی طرف سے چار آدمی پکڑ کر اٹھائیں امام مالک اور اکثر علماء اسی کے قائل ہیں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے فرمایا جو جنازے کے ساتھ جائے اسے چاہیے کہ چارپائی کے چاروں پائے پکڑے۔ جنازے کے چاروں پائے پکڑے جائیں اسی طرح سنت سے ثابت ہے اور اس میں شریک ہونے والوں کی زیادتی اور میت کی توقیر اور حفاظت ہے جنازہ کو اٹھانا عبادت ہے پس ہر شخص کو چاہیے کہ اس کی جانب سبقت کرے کیونکہ حضور سید المرسلین ﷺ نے جنازہ اٹھایا ہے آپ نے حضرت سعد بن معاذ کا جنازہ اٹھایا ہے۔

جنازہ کو اس طرح لے جانے میں حسب ذیل فائدے ہیں (۵) سنت قدیمہ متواترہ کی متابعت جماعت کثیرہ کو جنازہ اٹھانے کا ثواب ملتا ہے۔ اٹھانے والوں پر تخفیف یعنی کام ہلکا رہنا میت کا گرنے سے محفوظ رہنا اسباب ادا کرنے کی صورت سے مشابہت نہ ہونا میت کی توقیر اور عزت کا زیادہ ہونا پس اسلام کی اس سنت قدیمہ متواترہ کو قائم رکھنا حتی الامکان مسلمانوں پر لازم ہے اور اپنے اختیار و ارادہ سے کوئی ایسی صورت پیدا

(۱-۲) ص ۵۹۱ سہیل اکیڈمی

(۳) کتاب الجنائز ۲/ ۲۰۵-۲۰۶ ط بیروت

(۴) طحطاوی علی المراقی ص ۳۶۵ مطبع مصطفی مصر

(۵) فعلم ان هذا هو السنة ثم فيه التخفيف على الحمله وصيانة الميت عن السقوط والانقلاب وزيادة اكرام للميت والبعد من التشبيه حمله بحمل الامتعة والاثقال ولنا كره حمله على الظهر والذابة وما ورد من الحمل بين العمودين محمول على حال عذر من ضيق الطريق او لازدحام او قلة الحاملين او غير ذلك توفيقا بينه وبين ما رونا مما ذهب اليه الجمهور (غنية المستملی ص ۵۹۲ سہیل اکیڈمی)

کرنا جائز نہیں جس کی وجہ سے اس سنت پر عمل کرنا متروک یا مشکل ہو جائے اور ظاہر ہے کہ تین میل کا فاصلہ بھی بہت زیادہ فاصلہ ہے اتنی دور بھی سینکڑوں مسلمان بہزار دشواری اپنے مردوں کو اسلامی طریقوں کے موافق لے جاسکیں گے تمام مسلمانوں کو لازم ہے کہ اپنی متفقہ کوشش سے شہر کے متصل قبرستان مقرر کرائیں تاکہ ہر طبقہ کے مسلمان اپنے مردوں کو اسلامی طریقہ کے موافق آسانی سے قبرستان تک لے جاسکیں لیکن اگر شہر کے قریب کوئی زمین نہ ملے تو خیر مجبوری اسی تین میل فاصلے والی زمین یا اور کسی قریب ترین زمین کے لئے اپنی تمام امکانات کوشش صرف کر دیں اور پانچ میل فاصلے والی زمین کو حتی الامکان ہرگز پاس نہ ہونے دیں کیونکہ اتنی دور قبرستان مقرر کرنا گویا اپنے اختیار و ارادے سے ایک اسلامی سنت قطعیت متوارثہ کا خون کرنا اور مسلمانوں کی ایک امتیازی خصوصیت کو مٹانا ہے سواری پر جنازہ لے جانا جائز ہے یا نہیں یہ جداگانہ مسئلہ ہے یہاں اس سے بحث نہیں کیونکہ حالت مجبوری کے احکام جدا ہوتے ہیں اور اختیاری حالت کے جدا اپنے اختیار و ارادے سے کوئی ایسا کام کرنا جس سے کسی سنت نبویہ پر عمل کرنا متروک یا دشوار ہو جائے ہرگز جائز نہیں جو لوگ کسی سنت کو متروک یا دشوار بنانے والے کام میں کوشش کریں گے وہ حضور اکرم ﷺ کو قیامت کے روز کیا منہ دکھائیں گے اور رب العالمین کے دربار میں بھی ایک سنت نبوی کو مٹانے کی جوابدہی ان کے ذمہ ہوگی۔ اعاذنا اللہ منها واللہ اعلم

(۱) جنازے کو قبر تک لے جانے کا مسنون طریقہ

(۲) عذر کی وجہ سے جنازہ کو گاڑی پر لے جانا جائز ہے

(۳) جنازے کے ساتھ جانے والے بھی گاڑی پر جاسکتے ہیں

(سوال) قبرستان قدیم جو شہر کے اندر یا قریب تھا پر ہو گیا اب جو زمین نئے قبرستان کے لئے معین ہوئی ہے وہ شہر سے تقریباً تین میل کے فاصلے پر ہے اتنی دور جنازے کو ہاتھوں یا کندھوں پر لے جانا بہت مشکل ہے خصوصاً ان حالات میں کہ بارش ہو رہی ہے یا جنازے کے ساتھ آدمی تھوڑے ہیں یا کمزور و بیمار ہیں یا اولیائے میت غریب ہیں کہ مزدوری دیکر نہیں جاسکتے تو اس صورت میں حسب ذیل سوالات کا جواب مطلوب ہے۔

(۱) جنازے کو قبر تک پہنچانے کا مسنون طریقہ کیا ہے (۲) کسی عذر سے جنازے کو کسی خاص گاڑی پر جو اسی کام کے لئے بنائی گئی ہو لے جانا درست ہے یا نہیں؟ (۳) جنازے کے ہمراہ جانے والے سواری پر جائیں تو اس میں کچھ نقصان ہے یا نہیں؟ بیٹو اتوجروا

(جواب ۱۴) جنازے کو اٹھا کر لے چلنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ جنازے کی چارپائی یا مسہری یا سریر کے چاروں پائے چار آدمی پکڑ کر اٹھائیں اور نوبت بہ نوبت بدلتے جائیں اسی طرح قبر تک لے جائیں حضور اکرم ﷺ کے زمانہ مبارک سے آج تک اسی سنت متوارثہ پر مسلمانوں کا عمل رہا ہے اور یہی طریقہ کتب فقہیہ حنفیہ میں مذکور ہے۔

السنة في حمل الجنازة عندنا ان يحملها اربعة نفر من جوانبها الاربعة و به قال مالك والا
كثرون غنية المستملی (۱)

عن عبد الله بن مسعود قال من اتبع الجنازة فليأخذ بجوانب السرير الاربعة غنية المستملی (۲)
يؤخذ السرير بقوائمه الاربعة بذلك و ردت السنة و فيه تكثير الجماعة و زيادة الاكرام
و الصيانة بحر الرائق (۳)

(ترجمہ) جنازہ اٹھانے کا ہمارے نزدیک مسنون طریقہ یہ ہے کہ اس کے چاروں پائے چار آدمی اٹھائیں اور
امام مالک اور اکثر علماء اسی کے قائل ہیں
حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ فرمایا کہ جو جنازے کے ساتھ جائے اسے چاہیے کہ چارپائی
کے چاروں پائے پکڑے۔

جنازے کے چاروں پائے پکڑے جائیں اسی طرح سنت سے ثابت ہوا ہے اور اس میں اٹھانے والوں کی
جماعت کی زیادتی اور میت کی قدر اور حفاظت ہے۔

جنازے کو اس طرح لے جانے میں حسب ذیل فائدے ہیں (۱) سنت متوارثہ کی موافقت اٹھانے والوں
کی مقدار کی زیادتی اور جماعت کثیرہ کو جنازہ اٹھانے کا ثواب حاصل ہونا اٹھانے والوں پر تخفیف یعنی کام کا ہلکا
رہنا میت کا گرنے سے محفوظ رہنا اس طریقے پر اٹھانے میں اسباب اٹھانے کی صورت سے مشابہت نہ ہونا
میت کی عزت و توقیر کا زیادہ ہونا وغیرہا من القوائد

(۲) اگر قبرستان اتنے فاصلے پر ہو کہ وہاں تک جنازہ لے جانے میں کچھ زیادہ مشقت اور دشواری نہ ہو تو
جنازہ سنت متوارثہ کے موافق لے جانا چاہیے اور اس کا خلاف مکروہ ہے، بلکہ اگر کسی قدر محنت بھی برداشت
کرنی پڑے تو اسے بھی نظر زیادتی ثواب و حصول رضامندی حق تعالیٰ برداشت کر لیں کیونکہ جنازہ کو اٹھانا بھی
عبادت ہے اور حضور ﷺ نے بہ انفس نفیس جنازہ اٹھایا ہے۔

و حمل الجنازة عبادة فينبغي لكل احد ان يبادر اليها فقد حمل الجنازة سيد المرسلين فانه حمل
جنازة سعد بن معاذ (۴)

(ترجمہ) جنازہ کو اٹھانا عبادت ہے پس ہر شخص کو چاہیے کہ وہ اس کی جانب سبقت کرے کیونکہ حضور اکرم
ﷺ نے جنازہ اٹھایا ہے حضرت سعد بن معاذ کا جنازہ اٹھانا حضور اکرم ﷺ سے ثابت ہے۔

(۱-۲) فصل فی الجنائز ص ۵۹۱ سہیل اکیدمی

(۳) کتاب الجنائز ۲/۲۰۵، ۲۰۶ ط بیروت

(۴) صفحہ نمبر ۳۷۷ حاشیہ نمبر ۵، ۶

(۵) ولذا کرہ حملہ علی الظہر والدانة الخ (غنية المستملی 'فصل فی الجنائز' ص ۵۹۲ طبع سہیل اکیدمی)

۶. طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۶۵ طبع مصطفی البابی الحلبي مصر

لیکن اگر قبرستان اتنی دور ہو کہ جنازے کے ہمراہیوں کو وہاں تک جنازہ لے جانا دشوار ہو تو اگر مزدوری پر ایسے اشخاص مل سکیں جو قبرستان تک جنازہ پہنچا دیں تو بہتر ہے کہ مزدوروں پر جنازے کو لے جائیں جنازہ اٹھانے کی مزدوری دینا جائز ہے (۱) اور اس میں سنت متوارثہ پر عمل قائم رہنے کی رعایت ہے لیکن مزدور مسلمان صالح ہوں کافروں فاسقوں سے جنازہ اٹھوانا اچھا نہیں کافروں سے مسلمان میت کا جنازہ اٹھوانا تو بالکل ناجائز ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ حمل جنازہ بھی مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے تو باوجود مسلمانوں کے موجود ہونے کے کافروں سے اٹھوانے میں من وجہ ترک فرض ہے۔

الکافر لا یمکن من قریبہ المسلم لانه فرض علی المسلمین کفایۃ فلو ترکوه للکافر اثموا لعدم قیام احد من المسلمین بفرض الکفایۃ طحطاوی علی مراقی الفلاح (۲)
(ترجمہ) کافر کو یہ موقع نہ دیا جائے کہ وہ اپنے مسلمان رشتہ دار کی تجہیز و تکفین کرے کیونکہ مسلمان کی تجہیز و تکفین اور دفن مسلمان پر فرض کفایہ ہے تو اگر مسلمانوں نے کافر پر چھوڑ دیا تو وجہ ترک فرض سب گناہ گار ہوئے۔

دوسرے یہ کہ کافر پر خدا تعالیٰ کا غضب اور لعنت نازل ہوتی ہے پس مسلمان میت کے جنازے کو اس کے لگاؤ سے دور رکھنا چاہیے۔

ولا یدخل قبرہ لان الکافر تنزل علیہ اللعنة والمسلم محتاج الی الرحمة خصوصاً فی هذه الساعة مراقی (۳)

(ترجمہ) مسلمان میت کو کافر قبر میں نہ اتارے نہ اس کی قبر میں اترے کیونکہ کافر پر خدا کی لعنت اترتی ہے اور مسلمان خدا کی رحمت کا محتاج ہوتا ہے خصوصاً دفن کے وقت۔
اور مسلمان فاسقوں سے اٹھوانا اگرچہ حرام نہیں تاہم انکو بھی علیحدہ رکھنا بہتر ہے کیونکہ ارتکاب کبائر کی وجہ سے ان پر بھی خدا تعالیٰ کا عتاب ہوتا ہے۔

اور جب جنازے کے ہمراہی بھی قبرستان تک نہ لے جاسکیں یا سخت مشقت اور دشواری میں مبتلا ہو جائیں اور مزدور بھی نہ ملیں تو ان صورتوں میں جنازے کو گاڑی پر لے جانا بلا کراہت جائز ہے۔
قبرستان کا دور ہونا بھی عذر ہے اور فقہانے کرام نے اس کا اعتبار کیا ہے۔

ویکرہ حملہ علی ظہر ودابة بلا عذر - قوله بلا عذر اما اذا کان عذر بان کان المحل بعیدا یشق حمل الرجال له او لم یکن الحامل الا واحداً فحملہ علی ظہرہ فلا کراہۃ اذن - ۵

(۱) و يجوز الاستیجار علی حمل الجنائزہ : خانیۃ علی ہامش الہندیۃ 'باب فی غسل المیت' وما یتعلق بہ ۱ ۱۹۰ ط (مکتبہ ماجدیہ)

(۲) و يجوز الاستیجار علی حمل الجنائزہ کذا فی قاضی خان (ہندیۃ 'باب الجنائز' فصل الرابع فی عمل الجنائزہ ۱۶۲/۱ مکتبہ ماجدیہ)

(۳) احکام الجنائز ص ۳۶۴ ط مصطفیٰ حلبی مصر

طحاوی علی مراقی الفلاح (۱)

(ترجمہ) پیٹھ پر اور جانور پر میت کو بلا عذر لے جانا مکروہ ہے لیکن اگر عذر کی وجہ سے ہو مثلاً قبرستان اتادور ہو کہ آدمیوں کو وہاں تک جنازہ لے جانا دشوار ہو یا کہیں ایسا ہو کہ صرف ایک شخص اٹھانے والا ہے وہ میت کو اپنی پیٹھ پر رکھ کر لے جائے تو کوئی کراہت نہیں۔

طحاوی نے اس عبارت سے صاف معلوم ہو گیا کہ قبرستان کا دور ہونا بھی عذر ہے اور دور ہونے کی مسافت کے لحاظ سے کوئی مقدار معین نہیں کی بلکہ صرف یہ کہہ دیا کہ آدمیوں کو وہاں تک جنازہ لے جانا دشوار ہو اس سے ثابت ہو گیا کہ جب قبرستان اتادور ہو کہ اکثر حالات میں وہاں تک جنازہ لے جانا مشکل ہو تو وہاں گاڑیوں پر جنازہ لے جانے میں کوئی قباحت نہیں لیکن اگر کسی جنازے کے ساتھ ہمراہی زیادہ ہوں اور اس وجہ سے کندھوں پر لے جانے میں زیادہ دشواری نہ ہو تو گاڑی پر نہ لے جانا چاہیے شبہ (۱) اگر کہا جائے کہ گاڑی پر جنازہ لے جانے میں میت کی توہین ہے اور مسلمان میت کی توہین ناجائز ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو مطلقاً گاڑی پر جنازہ لے جانے میں توہین ہونا مسلم نہیں کیونکہ گاڑی مطلقاً موجب توہین نہیں بلکہ گاڑی تو زندوں کے لئے بھی باعث توقیر اور موجب عزت ہے خصوصاً جب کہ اس کی وضع موقر اور مثل زندوں کی سواری کے بنائی جائے یا ایسی گاڑیوں میں جو صرف اسباب الادنے کے لئے ہوتی ہیں جیسے بوجھ الادنے کے ٹھیلے جنازے لے جانے میں بے مشک توہین ہوگی اور اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ گاڑی میں توہین ہوتی ہے تاہم عذر کے وقت فقہاء نے بعض ایسی صورتیں بھی جائز بتائی ہیں جن میں یقیناً اس سے زیادہ توہین ہے مثلاً مردے کو آدمی کی پیٹھ پر ڈال کر لے جانا کہ اس کا عذر کی حالت میں ہونا جائز ہونا روایت فقہیہ منقولہ بالا سے صراحتاً ثابت ہے۔ شبہ ۲۔ اگر کہا جائے کہ اموات کو گاڑیوں میں لے جانے میں نصاریٰ سے مشابہت ہے کہ وہ اپنے مردوں کو گاڑیوں میں لے جاتے ہیں تو اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ مجبوری کی حالت میں اگر صرف اتنی بات میں مشابہت ہو جائے کہ گاڑیوں میں لے جاتے ہیں لیکن لے جانے کی صورتیں مختلف ہوں اور مشابہت کا قصد اور ارادہ نہ ہو تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے کیونکہ یہ مشابہت درحقیقت مشابہت نہیں ہے ان کے لے جانے سے اپنے لے جانے میں فرق کرنے کی کئی صورتیں ممکن ہیں اول یہ کہ تمام جنازے شہر کے ہر مقام سے شہر کے کنارے تک یا شہر کے باہر بھی جس مقام تک لے جانے میں زیادہ دشواری نہ ہو وہاں تک سنت متوارثہ کے موافق کندھوں پر لے جائیں اور شہر کے کنارے سے یا اس مقام سے جہاں تک لوگوں نے پہنچا دیا ہے گاڑی میں رکھ کر قبرستان تک پہنچائیں تو یہ طریق عمل نصاریٰ کے طریقے سے جدا ہو جائے گا دوم یہ کہ گاڑیاں ایسی بنائی جائیں کہ ان کے وسط میں جنازہ رہے اور جنازے کے دونوں طرف چار چھ آدمی بھی بیٹھ جائیں اور وہ بنظر حفاظت جنازے کو پکڑے رہیں یہ طرز بھی نصاریٰ کے طرز سے جدا ہے اور بہر صورت بہتر یہ ہے کہ خود میت کو گاڑی پر نہ رکھیں بلکہ جنازے کو جیسے کہ مسلمانوں کا

طریقہ ہے چارپائی یا مسہری (جو جنازے کے لئے خصوصاً بنائی جاتی ہے) پر تیار کریں اور اس چارپائی یا مسہری کو گاڑی پر رکھیں ہاں اس کا لحاظ رکھیں کہ وہ چارپائی گاڑی پر اچھی طرح جم جائے کہ حرکت اور جھٹکے سے میت کو نقصان نہ پہنچے اس چارپائی کے پائے زیادہ لمبے نہ ہوں تو بہتر ہوگا۔

(۳) جنازے کے ہمراہیوں کو اس کے ساتھ پیدل جانا افضل اور بہتر ہے لیکن سواری پر جانا بھی جائز ہے صرف خلاف اولیٰ ہے اور واپس آتے وقت سواری پر آنا تو خلاف اولیٰ بھی نہیں کیونکہ واپسی میں سواری پر آنا خود آپ ﷺ سے ثابت ہے۔

وذكر الا سبيجاني ولا بأس بان يذهب الى صلوة الجنابة راكبا غير انه يكره له التقدم امام الجنابة بخلاف الماشي اه - بحر ۱۰

والمشي فيها افضل من الركوب كصلوة الجمعة بحر عن الظهيرية ۱۰

ولا بأس بالركوب في الجنابة والمشي افضل عالمگیریہ ۳

(ترجمہ) اسپجانی نے ذکر کیا کہ سوار ہو کر نماز جنازہ کے لئے جائے نہیں مگر سواری کی حالت میں جنازے کے آگے چلنا مکروہ ہے پیدل آدمی حسب ضرورت آگے بھی جائے تو مکروہ نہیں ظہیر یہ میں ہے کہ جنازے کے ساتھ پیدل چلنا سواری سے افضل ہے جیسے کہ جمعہ کی نماز کو پیدل جانا سوار ہو کر جانے سے بہتر ہے۔ یعنی سواری پر جنازے کے ساتھ جانے میں مضائقہ نہیں اور پیدل جانا افضل ہے۔

والله تعالى اعلم و علمه اتم واحكم كتبه الراحي رحمة مولا ه محمد كفاية الله عفا عنه ربه ما جنازه و جعل اخرا خيرا من اولاه صفر ۱۳۳۷ هـ الجواب صواب محمد انور عفا الله عنه - الجواب صحيح شبير احمد عفا الله عنه - صحيح الجواب فقير اصغر حسين غفر الله عنه الجواب صحيح عبد السمیع غفر الله عنه الجواب صحيح حبيب الرحمن غفر الله عنه مفتي دار العلوم ديوبند ۷ ربيع الاول ۱۳۳۷ هـ الجواب صحيح خاڪسار سراج احمد رشیدی الجواب صحيح محمد اعزاز علی غفر الله عنه الجواب صحيح اثر ف علی ۲۹ جمادی الاولی ۱۳۳۷ هـ

جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے ذکر کرتے ہوئے چلنا اور پھر اس کی اجرت لینا جائز نہیں (سوال) بمبئی اور اطراف بمبئی میں اکثر یہ رواج ہے کہ جس وقت میت کو برائے دفن مکان سے اٹھا کر لے جایا جاتا ہے تو چند آدمی میت سے آگے چلتے ہیں اور ان میں سے ایک آدمی نہایت ترنم کے ساتھ بلند آواز سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھتا ہے اور اس کو ہادی کہتے ہیں یعنی لفظ ہادی مخصوص ہے اس کے لئے جو آگے چل کر بلند آواز سے پڑھتا ہے اب ہادی کے کہنے کے بعد تمام وہ آدمی جو میت سے آگے چلنے والے ہیں اس ہادی کی طرح وہی کلمہ بلند آواز سے پڑھتے ہیں اور اس صورت سے تمام راستہ بھر پڑھتے ہوئے قبرستان پہنچ کر میت کو دفن کرتے ہیں بعد فراغت کے جب واپس ہوتے ہیں تو وہی تمام آدمی جو پہلے میت سے آگے

چل کر پڑھتے تھے اب تمام لوگوں سے پھر آگے ہوتے ہیں اور ان میں ایک شخص ہادی بن کر بلند آواز سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ من اللہ نازل غفر ا پڑھتا ہے پھر تمام وہی آدمی جو پہلے ہادی کے ساتھ میت کے آگے چل کے پڑھتے تھے جواب دیتے ہیں من اللہ نازل غفر ا پھر ہادی صاحب کہتے ہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ من اللہ حبیب اللہ عرض یہ ہے کہ ہادی صرف کلمہ تو وہی ہر مرتبہ دہراتا ہے لیکن ساتھ میں بجائے کلمہ من اللہ نازل غفر ا کے من اللہ حبیب اللہ شفیع اللہ ولی اللہ کہتا ہے لیکن وہ تمام آدمی جو ہادی کے ساتھ ہیں صرف ایک جواب دیتے ہیں من اللہ نازل غفر ا اس صورت سے تمام راستے طے کرتے ہوئے میت کے مکان پر پہنچتے ہیں اور پھر تمام آدمی اپنی محنت کی اجرت لیتے ہیں لہذا مفصل جواب مرحمت فرما کر ممنون فرمائیے گا کہ کیا یہ طریقہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے کیا یہ طریقہ میت کے لئے باعث ثواب ہو سکتا ہے فقط المستفتی نمبر ۱۳۵۳ عبد الحمید صاحب امام جامع مسجد کراچی ۸ ربیع الاول ۱۴۵۶ھ ۲۹ مئی ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۵) میت کے جنازے کو قبرستان کی طرف لے جانے کا صحیح مسنون طریقہ یہ ہے کہ سب لوگ سکون اور سکوت (۱) کے ساتھ جنازہ کے پیچھے پیچھے چلیں جو لوگ جنازے کو کندھا دیں ان کے لئے حسب ضرورت جنازے کے دائیں بائیں آنا جانا مباح ہے جنازے کے آگے کسی جماعت کو چلنا اور اس طریقے سے بلند آواز سے ذکر کرنا جو سوال میں مذکور ہے شرعی طریقہ نہیں ہے اور نہ قرون اولیٰ اور سلف صالحین سے اس طریقے کا ثبوت ملتا ہے اپنے دل میں ہر شخص ذکر یا دعائے مغفرت کرتا ہوا جائے تو یہ جائز ہے اسی طرح واپسی میں بھی بلند آواز سے ذکر کرنا بھی ثابت نہیں اور یہ بھی صحیح نہیں کہ واپسی میں سب لوگ میت کے مکان پر آئیں بلکہ دفن سے فارغ ہو کر اپنے اپنے کام کو چلے جائیں (۲) جو لوگ اس رسم کو جس کا سوال میں ذکر ہے عمل میں نہیں لاتے وہ صحیح راستہ پر ہیں ان کو بری نظر سے دیکھنا یا نامناسب خطابوں سے یاد کرنا یا ملامت کرنا ہر ایک ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم

جنازے کے ساتھ چھتری لگا کر چلنا جائز ہے

(سوال) جنازے کے ساتھ چھتری لگا کر چلنا جائز ہے یا نہیں؟

۱۔ و علی متبعی الجنائز الصمت و یکرہ لہم رفع الصوت بالذکر فان اراد ان یدکر اللہ یدکرہ فی نفسہ (ہندیۃ ناب الجنائز فصل فی حمل المیت ۲۶۲ ط کوندہ) اور ثانی میں ہے کہ کما کرہ فیہا رفع صوت بذکر او قراۃ قولہ کما کرہ قبل تحریمہ و قبل تنزیہہا کما فی البحر عن الغایۃ و فیہ عنہا و ینبغی لمن تبع الجنائز ان یطیل الصمت و فیہ عن الظہیر ید فان اراد ان یدکر اللہ تعالیٰ یدکرہ فی نفسہ لقولہ تعالیٰ انہ لا یحب المعتقدین الجاہرین بالدعاء وعن ابراہیم انہ کان یکرہ ان یقول الرجل و هو یمشی معہا استغفروا لہ غفر اللہ لکم (رد المحتار باب صلاۃ الجنائز ۲۳۳ ط سعید)

۲۔ و اذا رجع الناس من الدفن فلیتفرقوا و یشتغلوا بامورہم و صاحب البیت بامرہ (مراقی الفلاح باب احکام الجنائز ص ۳۷۳ ط مصطفی البابی الحلبي مصر)

(جواب ۹۶) چھتری لگا کر چلنے میں کوئی شرعی ممانعت نہیں ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

فصل سوم۔ اخراجات تجہیز و تکفین

بیوی مالدار ہو اور شوہر تنگ دست تب بھی اس کا کفن شوہر کے ذمہ ہے

(سوال) ما قولکم رحمکم ربکم فی ان امرأة مؤسرة ماتت تحت رجل معسر هل يجب کفنها علیہ ام تکفن من مالها

(ترجمہ) ایک مالدار عورت جس کا شوہر تنگ دست ہو اگر مر جائے تو اس کی تجہیز و تکفین کا خرچہ شوہر کے ذمہ ہو گا یا عورت کے مال میں سے دیا جائے گا؟ المستفتی نمبر ۱۱۶۰ مولوی بدیع الرحمن صاحب (ضلع اکیاب) ۱۲ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۳۱ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۷) کفنها علی زوجها علی المفتی بہ من قول الامام ابی یوسف بشرط ان لا يمنع مانع من وجوب نفقتها علیہ عند موتها فان اعتبار وجوب الکفن بوجوب النفقة علیہ (ترجمہ) عورت کا کفن کا خرچہ شوہر کے ذمہ ہے یہ قول امام ابو یوسف کا ہے اسی پر فتویٰ ہے بشرطیکہ کسی عذر کی وجہ سے شوہر کے ذمہ سے عورت کا نفقہ ساقط نہ ہو اور کیونکہ وجوب کفن وجوب نفقہ کے ساتھ متعلق ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

شوہر کے ذمے بیوی کا علاج ضروری نہیں

(سوال) نکاح کے بعد حسب رسم و رواج لڑکی کو اس کے ماں باپ اپنی خوشی سے بلا کر لے گئے میکے جا کر لڑکی بیمار ہو گئی ایک عرصے تک بیمار رہی اثنائے بیماری میں شوہر کے لئے بھی گیا اور اپنی بیوی کو اس کے کوشش کی مگر ماں باپ نے اجازت نہ دی اور کہا میں یہاں علاج کراتا ہوں البتہ ایک دو مرتبہ شوہر سے پچھر کر طلب کی گئی جو شوہر نے بھیج دی اسی بیماری میں لڑکی فوت ہو گئی اب لڑکی کا باپ علاج معالجہ اور تجہیز و تکفین کی ایک لمبی چوڑی فہرست بنا کر شوہر سے وہ تمام خرچ طلب کرتا ہے کیا از روئے شرع خاوند ایسے خرچ کا ذمہ دار ہے؟ یا لڑکی کا باپ ہی اس تمام خرچ کا ذمہ دار ہے جس کو اس نے اپنی خوشی سے کیا ہے؟

(۱) یہ مالہ اس کا جنازہ سے کوئی تعلق نہیں اس لئے وجوب اور بارش سے چٹنے کے لئے استعمال کر سکتے ہیں ہاں اگر کسی غلط عقیدے کی بنیاد ہو تو درست نہیں۔

(۲) والذی اختارہ فی البحر لزومہ علیہ موسرا' اولاً' لہا مال' اولاً' لانہ ککسوتہا وہی واجبة علیہ مطلقاً قال : وصححہ فی نفقات الواجبة' قلت : و عبارتہا اذا ماتت المرأة' ولا مال لہا قال ابو یوسف یجبر الزوج علی کفنها' والا صل فیہ ان من یجبر علی نفقته فی حیاته' یجبر علیہا بعد موته' وقال محمد' لا یجبر الزوج' والصحیح الاول' قال فی الحلیۃ' ینبغی ان یکون لحل الخلاف ما اذا لم یقم بہا مانع يمنع الوجوب علیہ حالۃ الموت من نشوزها وصغرہا ونحو ذلک (رد المحتار باب صلاة الجنائز' مطلب فی کفن الزوجة علی الزوج ۲/۶۰ ط سعید)

المستفتی نمبر ۱۹۵۹ عبد اللہ خاں (ہنگلور چھاؤنی) ۲۲ شعبان ۱۳۵۶ھ ۳۰ اکتوبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۸) علاج معالجہ کے مصارف لڑکی کا باپ شوہر سے طلب نہیں کر سکتا (۱) اگر شوہر نے علاج کرانے کا امر کیا ہو اور مصارف ادا کرنے کی ذمہ داری لی ہو تو شوہر ذمہ دار ہو گا ورنہ نہیں ہاں تجہیز و تکفین کا خرچ شوہر کے ذمہ ہے۔ (۲) لیکن اس سے مراد صرف کفن خوشبو کا فور وغیرہ کی قیمت غسل اور قبر کھودنے کی اجرت اور پٹاؤ کی لاگت ہے جس کا مجموعہ دس بارہ روپے کے اندر اندر ہوتا ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

عورت کی تجہیز و تکفین شوہر کے ذمے ہے

(اخبار الجمعية مورخہ ۱۸ ستمبر ۱۹۲۶ء)

(سوال) زن متوفیہ کے کفن و دفن کا خرچ کس کے ذمہ ہے باپ کے ذمہ ہے یا خاوند کے ذمہ؟
(جواب ۱۹) عورت کے کفن و دفن کا خرچ شوہر کے ذمہ ہے خواہ متوفیہ کا مال ہو یا نہ ہو وہو المفتی
بہ کذا فی الہندیہ (۲) و فتاوی قاضی خان (۱) واللہ اعلم محمد کفایت اللہ غفرلہ

فصل چہارم - قبر و دفن

ضرورت کی وجہ سے قبر پر لکڑی کے تختے لگانا جائز ہے

(سوال) ایک بستی کے لوگ اپنی قبریں بجائے لحد کے شق بناتے ہیں اور قبر کو بانس اور لکڑیوں سے پائنتے (ڈھانپنا چھپانا) ہیں اور ان لکڑیوں میں آہنی میخیں لگی ہوتی ہیں تو کیا قبر کو ایسے تختوں یا لکڑیوں سے پائنا جائز ہے جس میں لوہے کی کیلیں لگی ہوں یا ان کیلوں کے نکالنے کی ضرورت ہے؟ بیٹو اتوجروا

(جواب ۲۰) لکڑی کے تختے قبر میں لگانا مکروہ ہیں لیکن اگر کوئی ضرورت ہو مثلاً بانس یا کچی اینٹیں نہ ملیں یا ملیں لیکن لگ نہ سکیں تو مکروہ نہیں لوہے کی میخیں بھی اسی حکم میں ہیں۔ ویکرہ الاجر و دفوف الخشب لما روی عن ابراہیم النخعی انه قال کانوا يستحبون اللبن والقصب علی القبور وکانوا یکرہون الا جر وروی ان النبی ﷺ نہی ان تشبه القبور بالعمران والا جر والخشب للعمران انتھی (بدائع) (۵) و فی مراقی الفلاح (۱) و کرہ وضع الاجر والخشب محمول علی وجود اللبن

(۱) علاج معالجہ شوہر پر واجب نہیں بلکہ تبرع محض ہے پس جب ابتدائی سے شوہر پر واجب نہ ہو تو دوسرے کے کرنے سے طریق اولیٰ واجب نہ ہو گا قولہ لا یلزمہ مداواتھا ای اتیانہ لہا بدواء المرض ولا اجرة الطیب ولا الفصد ولا الحجامۃ الخ ہندیہ (رد المحتار باب النفقہ ۳/۵۷۵ ط سعید)

(۲-۳-۴) ومن لم یکن لہ مال فالكفن علی من تجب علیہ النفقة الا الزوج فی قول محمد و علی قول ابی یوسف تجب الکفن علی الزوج وان ترک مالاً و علیہ الفتوی (ہندیہ باب الجنائز) فصل ثالث فی التکفین ۱/۱۶۱ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ (۵) فصل فی سۃ الحضرة ۱/۳۹۸ ط سعید
(۶) احکام الجنائز ص ۳۶۹ ط مصطفى الحلبي مصر

بلا کلفة الخ واللہ اعلم کتبہ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ سنہ ۱۳۵۱ھ مسجد دہلی

قبر پختہ کئے بغیر ارد گرد پتھر لگانا جائز ہے

(سوال) زید کی نشانی کے لئے اس کی قبر کے گرد اگر نصف گز دیوار باندھنا اور اس پر خوبصورت پتھر لگانا اور اشعار لکھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۱) قبر کے گرد پتھر لگانے سے بشرطیکہ قبر پختہ نہ ہونے پائے صرف یہی مقصود ہو سکتا ہے کہ آثار قبر مٹنے نہ پائیں اس صورت میں خوبصورت و بد صورت پتھر دونوں ایک ہی سا کام دیں گے۔ (۱) اور اگر یہ خیال ہو کہ لوگ دیکھ کر خوش ہوں اور ریا و سمعہ مقصود ہو تو اس صورت میں خوبصورت کجابد صورت کا لگانا بھی حرام ہو گا اور اگر پتھر لگایا جائے تو میت کے مال سے لگانا جائز نہیں ورثہ خود اپنے مال سے لگا سکتے ہیں پتھر پر تاریخ (۲) وغیرہ کندہ کرنا مکروہ ہے۔

اہل میت کو جنازہ کے بعد ”اذن عام“ کہنے کی ضرورت نہیں

(سوال) صاحب خانہ کو لفظ اذن عام بعد صلوٰۃ جنازہ کہنا جائز ہے یا نہیں؟ بیوا تو جروا

(جواب ۲۲) یہ لفظ کہنا کچھ ضروری یا سنت نہیں ہے اسی طرح نماز کے بعد لوگوں کے لئے بہتر اور سنت طریقہ یہ ہے کہ دفن تک ساتھ رہیں لیکن اگر لوٹ آئیں تو سوائے ثواب کی کمی کے اور کوئی مؤاخذہ اور گناہ ان کے ذمہ نہیں ہے اگر صاحب خانہ سے اجازت لے کر لوٹیں تو ان کی دلداری اور تسلی کے لئے طلب اجازت کا مضائقہ نہیں لیکن دفن میں شریک نہ ہونے کے سبب سے ثواب میں جو کمی ہوئی ہے وہ پوری نہ ہوگی اور استیذان کو ثواب کے پورا کر دینے میں کوئی دخل نہیں ہاں اہل میت کے لئے باعث تطیب قلب ضرور ہے اس لئے بعض فقہاء نے کہا ہے کہ قبل از دفن لوٹنا چاہے تو اہل میت سے اجازت لے لے۔ ولا ینبغی ان یرجع من جنازة حتى یصلی علیہ و بعد ما صلی لا یرجع الا باذن اهل الجنازة قبل الدفن و بعد الدفن یسعه الرجوع بغیر اذنہم کذا فی المحیط ۳، (عالمگیری)

(۱) انما یکرہ الآخر اذا ارید بہ الزینۃ اما اذا ارید بہ دفع اذی السباع او شی آخر لا یکرہ (مراقی الفلاح احکام الجنائز فصل فی حکمہا و دفنہا ص ۳۶۹ ط مصطفی مصر) اور شائی میں ہے و جاز ذالک حولہ فی ارض رخوة کالتابوت قوله و جاز ای الآخر و الخشب (رد المحتار باب صلوات الجنائز ۲/۲۳۶ ط سعید)

(۲) یہ کراہت اس وقت ہے جب کہ بلا حاجت کچھ لیکن اگر حاجت ہو مثلاً پیچان کے لئے لکھے تو پھر مکروہ نہیں ان احتیج الی الکتابۃ حتی لا یذهب الاثر ولا یمتھن فلا یاس بہ فالکتابۃ بغیر عذر فلا حتی انہ یکرہ کتابۃ شی علیہ من القرآن او الشعر و نحو ذلك (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲/۲۳۸ ط سعید وان کتب علیہ شیئا او وضع الاحجار لا یاس بذالک عند البعض) (خانیہ علی ہامش الہندیۃ: باب فی غسل المیت وما یعلق بہ ۱/۱۹۴ ماجدیہ)

(۳) باب الجنائز الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت ۱/۱۶۵ ط مکتبہ ماجدیہ کوئلہ

ڈھیلوں پر سورہ اخلاص پڑھ کر قبر میں ڈالنا جائز نہیں

(سوال) قبر میں میت کے ساتھ پانچ یا سات ڈھیلوں پر سورہ اخلاص ختم کر کے ڈالنا کیسا ہے؟ المستفتی نمبر ۱۱۳ محمد عنایت حسین صاحب کھنور ۲۶ رجب ۱۳۵۲ھ ۶ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۳) ڈھیلوں پر سورہ اخلاص پڑھ کر دم کر کے قبر میں رکھنا مکروہ ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ،

قبرستان کی خشک گھاس کا جلانا جائز نہیں

(سوال) جو شخص قبرستان میں حفاظت کے واسطے رہتا ہے اور میت کو غسل دیتا ہے اس کو تنخواہ دی جاتی ہے قبرستان میں بارش کے موسم میں قبروں پر گھاس ہو جاتی ہے وہ خشک ہونے کے بعد قبروں پر آگ لگا کر سیاہ کر دیتا ہے ایسے آدمی کو قبرستان میں رکھنا کیسا ہے؟ جو شخص یہ کہتا ہے کہ خدا کیا ہے میرا تو پیر خدا ہے مجھ کو تو پیر نے بتایا ہے خدا نے کیا بتایا ہے اور میں اپنے پیر کے حکم سے مردے زندہ کر سکتا ہوں نماز میں خدا کی نہیں پڑھتا اپنے پیر کی نماز پڑھتا ہوں اور خدا کے ذکر کے بجائے اپنے پیر کا ذکر کرتا ہے یا وارث یا وارث کہتا ہے ایسے شخص کو مسجد میں جاروب کش یا مؤذن کی حیثیت رکھنا کیسا ہے؟ اور وہ غسل میت کے فرض واجب نہیں جانتا اس کے ہاتھ سے میت کو غسل دلوانا کیسا ہے؟ المستفتی نمبر ۲۶۲ محمد حسین (سابر متی) ۱۵ محرم ۱۳۵۲ھ ۲۰ اپریل ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۴) قبروں پر خشک گھاس کو آگ لگا کر جلانا سخت مذموم ہے شریعت نے قبرستان میں آگ لے جانے اور قبروں میں پکی اینٹیں لگانے کو بھی منع کیا ہے (۱) چہ جائیکہ قبروں پر آگ جلانا اگر یہ شخص باز نہ آئے اور اس حرکت سے توبہ نہ کرے تو اس کو قبرستان سے علیحدہ کر دیا جائے یہ کلمات موجب کفر ہیں (۲) اس کو ان کلمات سے توبہ کرنی چاہیے ورنہ مسلمانوں کو لازم ہے کہ اس کو علیحدہ کر دیں اگر میت کے غسل کا طریقہ اسے معلوم نہیں تو اس سے میت کو غسل نہ دلویا جائے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ، دہلی

(۱) شریعت میں اس کا کوئی ثبوت نہیں اس لئے بہت ہے

(۲) لان الآجر مما يستعمل للزينة ولانه مما مسته النار فيكره ان يجعل على الميت تفاء لا كما يكره ان يتبع قبره بنار بدائع الصنائع فصل في الدفن ۱/۳۱۸ ط سعید

(۳) کیونکہ یہ کلمات قرآن مجید کی تصریحات اور اہل اسلام کے عقیدے کے بالکل مخالف ہیں الھکم اللہ واحد لا الہ الا هو الرحمن الرحیم البقرة ۱۶۳

فل ان صلاتی و نسکی و محیای و مماتی لله رب العالمین الانعام ۱۶۳

لا الہ الا هو یحی و یمیت الاحزاب ۱۵۸

واذا ذکر اللہ وحده اشمزت قلوب الذین لا یؤمنون بالآخرة واذا ذکر الذین من دونہ اذا هم یستبشرون الزمر ۴۵

ولا یکفر احد من اهل القبلة الا فیما فیہ نفی الصانع القادر العلیم او شرک او انکار النبوة او ما علم مجینا بالضرورة (شرح الفقہ الاکبر مطلب معرفۃ مکفورات لا جتنا بها ص ۲۴۱ دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۱) یہ مستقل وجہ ہے یعنی اگر اسے غسل کا طریقہ نہ آتا ہو تو تجدید ایمان کے باوجود اس سے غسل نہ دلویا جائے گا والا ولی فی الفاعل ان یشکر اللہ

یکون اقرب الناس الی المیت فان لم یحسن العمل فاهل الامالة والورع (حلی کبیر: فصل فی الجنائز ص ۵۸۰ ط سہیل اکیدمی لاہور)

قبر میں داہنی کروٹ لٹانا سنت ہے

(سوال) میت کو جب قبر میں رکھا جائے تو اس کو چپت رکھا جائے یا کروٹ سے؟ المستفتی نمبر ۶۵۶
برکت اللہ آسول ۲۵ رجب ۱۳۵۴ھ ۲۴ اکتوبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۵) چپت لٹانا اور قبلہ کی طرف منہ کرنا بھی جائز ہے اور کروٹ سے لٹانا اور پشت کی طرف منہ
کے ڈھیلے کی ٹیک لگانا بھی جائز ہے اور یہ صورت چپت لٹانے سے بہتر اور افضل ہے۔ ۱۱۔ محمد کفایت اللہ کان
اندالہ، دہلی۔

میت کو دفن کرنے کے بعد وہاں سے منتقل کرنا جائز نہیں الا یہ کہ
غیر کی زمین میں دفن کیا ہو

(سوال) زید حنفی المذہب قبرستان کے متولی کی یا ورثاء کی اجازت سے قبرستان میں دفن ہو گیا زید مذکور
کی والدہ اور دیگر اقرباء اسی قبرستان میں مدفون ہیں بحر معترض ہے کہ زید جس مقام پر دفن ہے وہ مقام میں
نے اپنے لئے مخصوص کر دیا ہے زید کو قبر سے نکال کر دوسری جگہ دفن کرو۔ المستفتی نمبر ۷۸۴ محمد
مبدالعزیز شریف (چام راج نگر میسور) ۲ ذی الحجہ ۱۳۵۴ھ ۲۶ فروری ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۶) قبرستان اگر وقف عام ہو اور اس میں کوئی شخص اپنے واسطے قبر کھدوا کر محفوظ چھوڑے اور
کوئی دوسرا شخص اس میں اپنی میت کو دفن کر دے تو اس صورت میں بھی دفن کرنے والے کو صرف قبر
کھودنے کی اجرت ادا کرنی پڑتی ہے صاحب القبر کو نعش نکلوانے کی اجازت نہیں ہے۔ اذا حضر الرجل
قبراً فی المقبرة التي يباح له الحضر فدفن فيه غيره ميتاً لا ينش القبر ولكن يضمن قيمته حضره
ليكون جمعاً بين الحقين انتهى عالمگیری ۲، نقلاً عن خزائن المفتين اور اگر قبر نہیں کھودی صرف
اپنے دل میں خیال کر لیا کہ میں یہاں دفن ہوں گا تو اس صورت میں دوسرے دفن کرنے والے سے کچھ بھی
کہنے کا حق نہیں ۳، نعش نکالنے کا صرف اس صورت میں حق ہوتا ہے کہ زمین مملوک ہو اور مالک کی اجازت
کے بغیر دفن کیا جائے۔ ۱۱۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

(۱) مرست کے خلاف ہے (قوله وجوبا) جرح فی التحفة بانه سنة (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲/۲۳۶ ويوضع على
شفه الايمن متوجهاً الى القبلة (بدائع) فصل في سنة الدفن ۱/۳۱۹ ط سعيدي

(۲) بلغة یہ عبارت عامیہ کی میں نہیں ہے البتہ اسی مفہوم کی عبارت موجود ہے رجل حضر قبراً فارادوا دفن ميت آخر فيه ان
كانت المقبرة واسعة يكره وان كانت ضيقة جاز ولكن يضمن ما انفق صاحبه فيه (هندیہ) باب الجنائز فصل في الكفن
والدفن ۱/۱۶۶ مکتبہ ماجدیہ

(۳) ولا يخرج منه الا لحق آدمي كان تكون الارض مفسوبة (قوله كان يكون الارض مفسوبة) واحترز بالمفسوبة عما
اذا كانت وفقاً قال فی التارخانية: انفق مالا في اصلاح قبر فجاء رجل ودفن فيه ميتاً وكانت الارض موقوفة يضمن ما
انفق فيه ولا يحول منه عن مكانه لانه دفن في وقف (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲/۲۳۸ ط سعيدي

(۴) اذا دفن الميت في أرض غيره بغير اذن مالکها فالمالك بالخيار: ان شاء امر باخراج الميت وان شاء سوى الارض
وررخ فيها كذا فی التجنیس (هندیہ) باب الجنائز فصل في القبر والدفن ۱/۱۶۷ ط کونته

- (۱) ضرورت کی وجہ سے میت کو تابوت میں دفن کرنا جائز ہے
 (۲) قبر کے ارد گرد چار دیواری کی جائز نہیں
 (۳) زندگی ہی میں اپنے لئے قبر تیار کرنا جائز ہے۔

(سوال) (۱) قبر کے اندر بوجہ کمزور ہونے زمین قبر کے نیچے کا حصہ خام چھوڑ کر صندوق پختہ بنوانا جائز ہے یا ناجائز؟ (۲) اوپر قبر کے قبر کا حصہ (یعنی پورا تعویذ) خام چھوڑ کر مثل چار دیواری دوفٹ اونچی بوجہ نقصان پہنچانے موشیوں کے قبر کو بنوانا جائز ہے یا نہیں؟ (۳) اپنی زندگی میں خود کے واسطے قبر تیار کرنا اس میں غلہ بھرنا اور ہر سال غلہ کو نکال کر خیرات کر دینا دوبارہ از سر نو بھر دینا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۳۹ چودھری حاجی اللہ بخش (گوالیار) ۱۵ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۸ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۷) (۱) زمین کمزور ہے تو اس میں تابوت یعنی لکڑی کے صندوق میں میت کو رکھ کر اتارنا جائز ہے یا پتھر کے چو کے کھڑے کر کے چوکھٹے بنادیں اینٹ کی چٹائی سے احتراز کرنا چاہیے (۱)
 (۲) یہ صورت بھی بہتر نہیں ہے۔ (۲)

(۳) اپنی زندگی میں قبر تیار کر لینا مباح ہے (۲) لیکن اس میں غلہ بھر کر خیرات کرنا بدعت ہے خیرات کرنے میں حرج نہیں مگر قبر میں بھرے بغیر جتنا چاہو خیرات کر دو۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

دفن کے بعد چالیس قدم ہٹ کر دعا کرنا بدعت ہے

(سوال) قبرستان میں مردے کو دفن کرنے کے بعد چالیس قدم آگے چل کر ٹھہرتے ہیں اور باواز بلند فاتحہ پڑھتے ہیں اور نہ پڑھنے والوں کو اکثر لوگ وہابی بے دین وغیرہ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ المستفتی نمبر ۸۵۶ حکیم قاضی محمد نور الحق (چامراجنگر) ۲۱ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۴ اپریل ۱۹۳۶ء
 (جواب ۲۸) یہ رسم بدعت ہے کیونکہ خیر القرون میں اس کا کوئی ثبوت نہیں اور اس کے تارک صحیح اسلامی تعلیم کے متبع ہیں ان کو وہابی کہنا اور بدنام کرنا سخت گناہ ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

(۱) حکى عن الشيخ الامام ابى بكر محمد بن الفضل : انه يجوز اتخاذ التابوت فى بلادنا 'لرخاوة الارض' قال : ولو اتخذ تابوت من حديد لا باس به' و يكره الاجر فى اللحد اذا كان يلى الميت الخ (هنديہ) باب الجنائز 'فصل فى القبر' والدفن ۱/۱۶۶ ط ماجديہ كونتہ

(۲) اما البناء عليه فلم ار من اختار جوازه و عن ابى حنيفة 'يكره ان يبنى عليه بناء من بيت' او قبة' او نحو ذلك لما روى جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ عن تخصيص القبور' وان يكتب عليها' وان يبنى عليها' رواه مسلم' وذخيرة (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۱/۲۳۷ ط سعيد

(۳) ومن حفر قبراً لنفسه لا باس به (هنديہ) باب الجنائز فصل فى القبر والدفن ۱/۱۶۶ ماجديہ) وفى الدر : ويحفر قبراً لنفسه وقيل يكره والذي ينبغي ان لا يكره تهنية نحو الكفن بخلاف القبر (قوله' والذي ينبغي) كذا قاله فى شرح المنية وقال لان الحاجة اليه متحققة غالباً بخلاف القبر لقوله تعالى وما تدرى نفس باى ارض تموت (وقال الرافعى) قوله بخلاف القبر لقوله تعالى الخ حفره لا ينافى الآية لنفعه فى الجملة ولو لغيره (رد المحتار) باب الجنائز ۲/۲۴۴ ط سعيد

عاشورہ کے دن خصوصیت سے قبر پر مٹی ڈالنا صحیح نہیں

(سوال) عاشورہ کے دن قبروں پر مٹی ڈالنا اور بنانا جائز ہے یا نہیں؟ بعض لوگ اس کو سنت نوح کہتے ہیں؟
المستفتی نمبر ۹۵۷ مولوی عبدالخلیم (ضلع پشاور) ۴ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ ۲۶ مئی ۱۹۳۶ء
(جواب ۲۹) قبروں پر جب کہ منہدم ہو جائیں مٹی ڈال دینا جائز ہے (۱) مگر یوم عاشورہ کو اس کام کے خاص کر لینے کی کوئی دلیل نہیں۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

قبرستان میں چند قبریں تیار رکھنا جائز ہے

(سوال) قومی قبرستان میں چند قبریں پیشتر ہی سے تیار کر کے رکھنا جائز ہے یا ناجائز؟ المستفتی نمبر ۱۰۱۷ محمد امیر صاحب پریذینٹ انجمن اسلامیہ کاکا انبالہ ۳ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۳ جون ۱۹۳۶ء
(جواب ۳۰) چند قبریں تیار رکھنا تاکہ حاجت مندوں کو وقت پر تیار ملے جائز ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

کچی قبر کے ارد گرد پختہ بنانا جائز ہے

(سوال) قبر کو اوپر سے پختہ بنانا اس طرح کہ میت کے محاذ میں کچی رہے جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۱۴۹ ایم اے کیوانصاری ضلع میمن سنگھ (بنگال) ۷ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ
(جواب ۳۱) قبر کو چار طرف سے پختہ بنانا اس طرح کہ میت کے جسم کے محاذ میں نیچے سے اوپر تک کچی رہے مباح ہے یعنی میت کا جسم چاروں طرف سے مٹی کے اندر رہے پرے پرے پختہ ہو جائے تو حرج نہیں ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

(۱) قبر کا پختہ بنانا چار دیواری بنانا اور کتبہ لگانا

(۲) مردے نہیں سنتے

(سوال) (۱) قبروں کا پختہ بنانا چار دیواری بنانا یا ایک پتھر پر نام میت یا تاریخ وفات لکھ کر قبر پر نصب کرنا

(۱) اذا خربت القبور فلا باس بتطینها (ہندیہ: باب الجنائز فصل فی القبر والدفن ۱/۱۶۶ ط ماجدیہ)
(۲) بائعہ احدثت میں بعض مبادات محمد کو بھی کسی دن کے ساتھ خاص کرنے کی ممانعت آئی ہے چہ جائیکہ ایک مباح کام کے لئے دن کی کسی نہ کسی چیز سے روک دیا جائے۔ عن النبی ﷺ قال: لا تختصوا لیلۃ الجمعة بقیام من بین الیالی، ولا تختصوا یوم الجمعة بقیام من بین الایام الخ (مسلم شریف: کتاب الصوم باب کراہۃ افراد یوم الجمعة بصوم الخ ۱/۳۶۱ قدیمی)
(۳) ویحفر قبراً لنفسه وقیل یکره والذی ینعی ان لا یکره تہینۃ نحو الکفن بخلاف القبر قولہ والذی ینعی الخ کذا قالہ فی شرح المنیہ وقال: لان الحاجة الیہ متحققۃ غالباً بخلاف القبر بقولہ تعالیٰ وما تدری نفس بای ارض تسوت وقال الرافعی قولہ بخلاف القبر لقولہ تعالیٰ الخ حفرہ لا ینا فی الآیۃ لنفعہ فی الجملة ولو لغيرہ (رد المحتار: باب الجنائز ۲/۲۴۴ ط سعید)

(۴) ویکره الآخر فی اللحد اذا کان ینالی المیت اما فیما وراء ذالک لا باس بہ (خانیہ علی هامش الہندیۃ: باب فی غسل المیت وما یتعلق بہ ۱/۱۹۴ ط ماجدیہ کوئٹہ)

حدیث صحیحہ سے ثابت ہے یا نہیں؟

(۲) مردے قبروں میں پکارنے والے کی پکار کو سنتے ہیں اور جواب دیتے ہیں یا کہ نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۱۸۸ عبدالعزیز صاحب مشین والا (ضلع سیالکوٹ) ۲ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۵ ستمبر ۱۹۳۶ء (جواب ۳۲) (۱) قبروں کا پختہ بنانا ناجائز ہے (۱) حفاظت کے لئے قبرستان کی چار دیواری بنانا قبر کے سرہانے کتبہ لگانا مباح ہے (۲) قبر پر لکھنے کی حدیث میں ممانعت آئی ہے۔ (۳) (۲) مردے قبروں میں پکارنے والے کی پکار کو نہیں سنتے اور نہ جواب دیتے ہیں۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی۔

”ادفنوا موتاکم“ الحدیث کی تخریج اور اس کا مطلب

(سوال) ادفنوا موتاکم وسط قوم صالحین الخ یہ روایت کس کتاب میں ہے صحیح ہے یا ضعیف اور سیغہ ادفنوا انتخاب کے لئے ہے یا وجوب کے لئے؟ المستفتی نمبر ۱۲۶۶ مولوی محمد ابراہیم صاحب (بیو سلم) ۱۱ شوال ۱۳۵۵ھ ۲ دسمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۳) ادفنوا موتاکم وسط قوم صالحین الحدیث یہ روایت جامع الصغیر میں حلیہ ابو نعیم سے مروی ہے یہ روایت ابو ہریرہ مگر جامع صغیر (د) میں اس کو ضعیف بتایا گیا ہے اور ادفنوا سیغہ امر انتخاب کے لئے ہے نہ کہ وجوب کے لئے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

غلاف کعبہ کا ٹکڑا کفن میں رکھنا

(سوال) خانہ کعبہ کے غلاف کا ٹکڑا اگر میت کے ساتھ کفن میں رکھ کر میت کو دفن کر دیا جائے تو باعث نجات ہو سکتا ہے یا نہیں یا میت کو اس ٹکڑے کی وجہ سے کچھ اور نقصان و نفع ہو سکتا ہے؟ المستفتی حاجی محمد داؤد صاحب

(جواب) (از نائب مفتی صاحب) اگر غلاف کعبہ معظمہ کا ٹکڑا لکھا ہوا ہو تو اس کو میت کے ساتھ کفن میں رکھ کر دفنانا جائز ہوگا (۱) اور اگر لکھا ہوا نہ ہو تو اس کو میت کے کفن میں رکھ کر دفنانا بھی ثابت نہیں اور اس

(۱) ولا یخصص للنہی ولا یطین (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲/۲۳۷ ط سعید)

(۲) وان کتب علیہ شینا او وضع الاحجار لا باس بذالك عند البعض (خانیة علی ہامش الہندیۃ باب فی غسل المیت وما یتعلق بہ ۱/۱۹۴ ط سعید)

(۳) عن جابر قال: نہی رسول اللہ ﷺ ان تجصص القبور وان یکتب علیہا (ترمذی: ابواب الجنائز باب ماجاء فی کراہیۃ تجصیص القبور والکتابة علیہا ۱/۲۰۳ ط سعید)

(۴) رد المحتار کتاب الایمان باب الیمین فی الضرب والقتل وغیر ذلک مطلب فی سماع المیت الکلام ۳/۸۳۶ ط سعید - یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اہل حق کی دو جماعتیں ہیں بعض سماع کے قائل ہیں اور بعض عدم سماع کے مسئلہ چونکہ عقائد کا نہیں

اس لئے اس میں غلو بالکل درست نہیں۔ (۵) حرف الہمزۃ الجزء الاول ص ۱۴ ط مکتبہ اسلامیہ لائل پور

(۶) وقد افتی ابن الصلاح بانہ لا یجوز ان یکتب علی الکفن یس والکھف ونحو ہما خوفا من صدید المیت (رد المحتار: باب صلاة الجنائز ۲/۲۴۶ ط سعید)

کے فائدہ پہنچانے کے بارے میں میت کو کوئی روایت ثابت نہیں۔ حبیب المرسلین عفی عنہ نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

(جواب ۳۴) (از حضرت مفتی اعظم) غلاف کعبہ پر حروف منقش ہوتے ہیں اس لئے اس کو قبر میں میت کے ساتھ رکھنا درست نہیں^(۱) اور اگر حروف سے خالی بھی ہو جب بھی ایک محترم چیز کو قبر میں دفن کر کے میت کی بدنی رطوبات میں ملوث ہونے کی صورت بہم پہنچانا اس کے احترام کے خلاف ہے۔ (۱۰) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی۔

دفن کے بعد ہاتھ دھونا جائز ہے

(سوال) میت کو دفن کرنے کے بعد مٹی دیکر کچھ لوگ وہیں ہاتھ دھولیتے ہیں اور کچھ نہیں دھوتے دونوں میں کون سی صورت بہتر ہے ہاتھ دھوئے جائیں یا نہیں؟ المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی

(جواب ۳۵) ہاتھ دھونا صفائی کے لئے ہے اگر مٹی سوکھی ہو اور ہاتھ ملوث نہ ہوں تو دھونا ضروری نہیں اور گیلی مٹی سے ہاتھ ملوث ہو گئے ہوں اور وہاں پر پانی مل سکے تو دھولے ورنہ واپس آکر دھولے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

موت کے وقت اور قبر میں میت کو قبلہ رو لٹانا سنت ہے

(سوال) بعد انتقال کے قبر میں مردے کو کس طرح رکھنا سنت ہے اور جو شخص قریب المرگ ہو تو ات کس طرح لٹانا سنت ہے۔ المستفتی نمبر ۱۹۶۴ محمد حقیق صاحب مدرس مدرسہ عزیز (رام پور) ۲۶ شعبان ۱۳۵۶ھ یکم نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب) (از مولوی محمد حقیق صاحب) میت کو قبر میں یا لحد میں سیدھی کروٹ پر رو قبلہ کر کے رکھنا سنت ہے یہی طریقہ اہل اسلام ہے اور زمانہ نبی کریم ﷺ سے مقبول اور زمانہ خلف و سلف میں معمول و متواتر ہے ہمارے ائمہ کرام و فقہاء عظام کا یہی مذہب ہے اور امام شافعی و احمد بن حنبل اور امام مالک صاحبان کا بھی یہی مسلک ہے علامہ حلبی، صغیری و کبیری شرح منیہ میں اور امام شافعی صاحب نے اپنی کتاب الام میں مردے کو رو قبلہ رکھنے کی کیفیت میں یہ بھی تصریح فرمائی ہے کہ مردے کی پیٹھ کی طرف ڈھیلہ یا مٹی کی روک کر دے تاکہ مردہ اونڈھایا چپ نہ ہو جائے امام شافعی صاحب نے سر کے نیچی کچی اینٹ رکھنے کی بھی تصریح فرمائی۔ ہرچہ بعض فقہاء نے ان پر دو قیود کو صراحت بیان نہیں فرمایا ہے لیکن ہر سمجھدار مردے کو داہنی طرف لٹانے کے حکم سے سمجھ سکتا ہے نیز میت کے اکثر احوال ممکنہ میں زندوں کی موافقت شرعاً مطلوب و ملحوظ ہے جو کہ باب الجنائز کے مسائل دیکھنے سے معلوم ہو سکتے ہیں یہاں تک کہ میت کے وضو اور غسل اور کفن وغیرہ

(۱) وقد اُفتی ابن الصلاح بانہ لا يجوز ان یکتب علی الکفن یس والکھف ونحوهما خوفا من صلیبہ المیت (رد المحتار: باب صلاة الجنائز ۲/۲۴۶ ط سعید)

(۲) لعل هذا من مسامحات الشيخ والا فقد اُفتی بجوازہ کما مر فی صفحہ ۴۴ فلیراجع سیف

میں تیامن (یعنی داہنی جانب کی رعایت) مطلوب ہے بایں وجہ کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ بہ چیز میں تیامن کو محبوب رکھتا ہے یہاں تک کہ طہارۃ (وضو و غسل) اور جو تاپہننے اور کنگھی کرنے میں بھی اس کے علاوہ اور احوال میں بھی تو کیا میت کی حالت جو تاپہننے اور کنگھی کرنے سے بھی ادنیٰ ہوگی کہ یہاں یہ تیامن مطلوب اور معمول نہ ہو لہذا یہ حالت بہ طریقہ اولیٰ متحقق ہے تیامن کی لہذا استقبال قبلہ مردے کے حق میں قبر کے اندر سیدھی کرویٹ پر رو قبلہ لانا مسنون و طریقہ اہل اسلام ہوا نیز حدیث شریف میں ثابت ہے کہ تمہارے مردوں اور زندوں کے لئے بیت اللہ الحرام قبلہ ہے قبلہ کا حق استقبال ہے زندہ شخص حالت نماز میں اس حق کو ادا کرتا ہے اور استقبال سینہ اور چہرے کے مقابل قبلہ ہونے سے ہوتا ہے سینہ اس میں اصل اور نہ وری ہے فقط چہرے کو مقابل قبلہ کر دینے کو استقبال قبلہ شرعاً نہیں کہا جاسکتا اس کو شرعاً التفات اور توجہ کہتے ہیں اسی طرح میت سے بھی اس حق کا ادا ہونا اس وقت ہوگا جب قبر میں سیدھی کرویٹ پر رو قبلہ لٹایا جائے فقط چہرے کو قبلہ کی طرف موڑنے سے جیسا کہ آج کل عوام کرتے ہیں اس سے حق قبلہ جو استقبال ہے ادا نہیں ہوتا ہے جس کی وجہ ابھی مذکور ہوئی ہے۔

اور جو شخص قریب المرگ ہو تو سیدھی کرویٹ پر لانا سنت ہے اور اگر چت لٹایا گیا تو یہ بھی جائز ہے لیکن اس صورت میں اس کے پاؤں قبلہ کی طرف ہوں اور سر قدرے اونچا رکھا جائے تاکہ چہرہ آسمان کی طرف نہ ہو یہ دونوں صورتیں اس وقت ہیں جب یہ طریقہ مذکورہ و شوار نہ ہو وگرنہ پھر جو طریقہ اس قریب المرگ پر آسان ہو اسی طریقہ پر چھوڑ دیا جائے صغیری و کبیری شرح منیۃ المصلیٰ میں ہے ویوجہ المیت فی القبر علی جنبہ الایمن ولا یلقى علی ظہرہ لیسند المیت من وراء تراب او نحوہ لنلا ینقلب ۱۰ نور الايضاح میں ہے ویوجہ الی القبلة علی الایمن ۱۱ مراقی الفلاح شرح نور الايضاح میں تحت قول الساتن ویوجہ الی القبلة علی ایمن یہ عبارت ہے بذلك امر النبی ﷺ و حدیث ابی داؤد البیت الحرام قبلتکم احياء وامواتا انتھی ۱۲ طحاوی حاشیہ مراقی الفلاح میں ہے بذلك امر النبی ﷺ علیاً لسمات رجل من بنی عبدالمطلب فقال یا علی استقبل به القبلة استقبالا وقلوا جميعاً باسم الله و علی ملة رسول الله ﷺ وضع لجنبه ولا تکبوه علی وجهه ولا تلقوه علی ظہرہ کذا فی الجوہرۃ و فی الحلبي و یسند المیت من ورائه بنحو تراب لنلا ینقلب ۱۳ فتاویٰ قاضی خاں جلد اول صفحہ ۹۳ میں ہے ویدخل المیت القبر من القبلة و یوضع فی القبر علی جنبہ الایمن مستقبل القبلة ۱۴ حاشیہ کی جلد اول صفحہ ۲۳۳ میں ہے ویوضع علی جنبہ الایمن مستقبل القبلة کذا فی الخلاصۃ ۱۵ مجمع الزہر میں ہے ویوجہ الی القبلة اذہ امر النبی ﷺ ۱۶

۱. الفصل السادس فی اللحد والدفن ص ۵۹۸ ط سہیل اکیدمی

۲. (۴-۳) باب الجنائز ص ۳۶۸-۳۶۹ مصطفیٰ حلبي مصر

۵. باب الجنائز ۱ ۱۹۴ ط ماجدیہ کونہ

۶. احکام الجنائز ۱ ۱۶۶ ط کونہ (۷) باب الجنائز فصل فی الصلاة علی المیت ۱۰/۱۸۶ ط بیروت

شرح الیاس میں ہے الی القبلة ای یوضع فی المقبر علی جنبہ الایمن مستقبل القبلة ۱، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸،

١٠٤١ هـ / ١٩٢٣ م - طبع في مطبعته محمد عزيز الدين

٢. باب الجنائز ٢٨٤ ط بيروت

٣. باب الجنائز، فصل في الصلاة على الميت ٣٦٢ ط سعيد

(۵-۴) یہ انول عبارتیں کشف الحقائق میں نہیں ملی ہیں پر یہ عبارتیں ولی المحتضر القبلة علی یمنہ اعتباراً بحال التمتع فی التبر (کشف الحقائق، باب الحناظر ۱، ۸۸ ط ادارۃ القرآن کراچی)

٦٠ / باب الجنائز ١ / ٦٣ ط إدارة القرآن

٧٠٨ الجنازة ، فصل في الصلاة على الميت ١٠٣٤ ط نولكتوري لاهور

٨١، باب الحنا، ١، ١٧٨، ط. ش. كت. علمیه ملتان

(٩) باب الجنائز: فصل في الدفن ١٨٢ ط شركة علمية ملتان

(١٠) بالاسم الجانبي ٢ ١٠٤ ط مصطفى الحلبي مصر

(١١) باب صلاة الجنائز ٢ ٢٣٦ ط سعيد

قال هي تسع فذكر منها استحلال البيت الحرام قبلتكم احياء وامواتا اه قلت وجهه ان ظاهره التسوية بين الحياة والموت في وجوب استقباله لكن صرح في التحفة بانه سنة اه ۱، طحاوی حاشیہ در مختار ذیل میں قول ماتن وجوباً کے تحریر فرماتے ہیں اخذ من قول المصنف وغيره بذلك امر رسول الله ﷺ لان الاصل في الامر الوجوب ۲، کتاب الام فقہ شافعی ص ۲۴۵ میں ہے قال الامام الشافعی رحمة الله عليه و توضع في قبورهم على جنوبهم الميمنة و ترفع رؤسهم بحجر او لبنة و ليسندون لثلا ينحنوا تلقوا وان بارض شديدة لحد لهم ثم نصب على قبورهم اللبن نصبا ۳، نہایۃ المحتاج شرح منہاج میں ہے و یوضع فی اللحد وغیرہ علی یمینہ ندبا کما فی المجموع والروضة و صوب الاسنوی قول الامام بوجوبه اتباعا للسلف والخلف و کالا ضطجاع عند النوم و یوجه للقبلة وجوبا تنزیلا له منزلة المصلی فان دفن مستدبرا و مستلقیا ینبش حتما ان لم یتغیر والا فلا ولثلا یتوهم انه غیر مسلم و یسند ظهره بلبنة طاهرة او نحوها لیمنعه عن الاستلقاء علی قفاه و تجعل تحت راسه لبنة او حجر و یفضی لحدہ الايمن الیه او الی تراب ۴، یعنی فقہ مالکی مقدمہ ابن رشد صفحہ ۱۶۶ میں ہے ویستحب ان یلقن المیت عند الموت وان یوجه القبلة علی شقه الايمن کما یجعل فی لحدہ و کما یصلی المریض الذی لا یقدر علی الجلوس انتهى ۵،

(جواب ۳۶) (از حضرت مفتی اعظم) یہ صحیح ہے کہ قبر میں میت کو دائیں کروٹ پر لٹانا مستنون ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذلی

پیر و مرشد کا شجرہ قبر میں رکھنا جائز نہیں

(سوال) پیر و مرشد کا شجرہ مرنے کے بعد قبر میں رکھنا کیسا ہے؟ المستفتی نمبر ۲۳۱۸ اے سی منصور

(تبین) ۱۵ ربیع الثانی ۱۳۵۷ھ ۱۵ جون ۱۹۳۸ء

(جواب ۳۷) قبر میں شجرہ رکھنا جائز ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذلی

(۱) باب صلاة الجنائز ۲/۲۳۶ ط سعید

(۲) باب الجنائز ۱/۳۸۱ ط بیروت

(۳) ۱/۲۷۶ ط بیروت

(۴) کتاب الجنائز ۳/۶ ط بیروت

(۵) کتاب الجنائز فصل فيما يستحب عند الاحتضار ۱/۲۳۱ ط دار العرب الاسلامی

(۶) قال فی الحلیۃ و یکرہ ان یوضع تحت المیت فی القبر مضربة (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲/۲۳۴ ط سعید

مزیہ نہ اس میں فسار عقیدہ کا بھی قوی اندیشہ ہے اور اسماء معظمہ کی ہے حرمتی ہے اس لئے درست نہیں لا يجوز ان یکتب علی الکفن

یس والکفن او نحوهما خوفا من صديد المیت فلا سماء المعظمة باقية علی حالها فلا يجوز تعريضها للنجاسة (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲/۲۳۴ ط سعید

مردے کو قبر میں لٹا کر اس کا منہ دیکھنا

(سوال) مردے کو قبر میں لٹا کر اس کا منہ دیکھنا جائز ہے کہ نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۶۰ نبی احمد خاں (آئره) ۷ جمادی الاول ۱۴۳۵ھ ۶ جولائی ۱۹۳۸ء
(جواب ۳۸) جائز ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

حضور اکرم ﷺ اور بزرگوں کی قبور کا پختہ ہونے پر اشکال

(سوال) زید جو علم دین سے ناواقف مگر راسخ العقیدہ مسلمان ہے یہ دعویٰ کرتا ہے کہ ”اسلام پختہ متا بنانے کی اجازت نہیں دیتا مگر بحر جو ایک تعلیم یافتہ اور امور دینی کے مسائل بھی طے کرتا ہے اس کی تردید ان الفاظ کے ساتھ کرتا ہے کہ ”شارح اسلام یعنی آنحضرت ﷺ کا روضہ مبارک پختہ ہے“ خلفائے کرام کے مقابر پختہ ہیں شہداء عظام کی قبریں پختہ ہیں اور یہ وہ مبارک و مقدس ہستیاں ہیں جن کے عمل اور زندگی سے شعائر اسلام کی بنیاد پڑی ہے ساری دنیائے اسلام ان مقابر کو عظمت و احترام کے ساتھ دیکھتی ہے نذر عقیدت پیش کرتی ہے اور اس خاک قبر کو اپنے لئے کیمیائے سعادت سمجھتی ہے اور آج تک ایک تنفس نے بھی یہ اعتراض نہیں کیا کہ ان بانیان ملت کے مقابر کیوں پختہ ہیں اگر اسلام پختہ مقابر پر معترض ہوتا تو خود بانی اسلام رومی فداہ کا مقبرہ ہمیں کبھی پختہ نہیں دکھائی دیتا اس مسئلہ میں شرعاً زید کا دعویٰ صحیح ہے یا بحر کا؟
المستفتی نمبر ۲۶۶۵ جناب سید طاہر حسین صاحب (بھوپال) ۱۰ ربیع الاول ۱۴۳۶ھ ۸ اپریل ۱۹۱۴ء
(جواب ۳۹) زید کا قول صحیح ہے آنحضرت ﷺ نے پختہ قبریں اور اونچی اونچی قبریں بنانے سے منع فرمایا ہے۔ (۲)

حضور ﷺ کی قبر مبارک کے پختہ ہونے کا ثبوت نہیں روضہ مطہر پختہ ہے تو وہ بھی حضور اکرم ﷺ کے حکم یا صحابہ کرام کے فعل سے نہیں اور حضور ﷺ کا روضہ دوسرے بزرگوں کے قبوں سے جدا کا نہ حکم رکھتا ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ کا دفن ہی حجرہ عائشہ میں ہو اور حجرے یا کوٹھری یا مکان میں دفن ہونا حضور کے ساتھ مخصوص ہے (۱) قبروں پر قبے بنانا بھی منع ہے۔

یہ صحیح ہے کہ بزرگوں کی قبریں بھی پختہ بنی ہیں اور قبے بھی بنے ہیں مگر انصوس کے مقابلے میں کسی کا عمل حجت نہیں ہو سکتا یہ غلط ہے کہ ساری دنیائے اسلام پختہ قبروں کو اور قبوں کو پختہ ہونے کی حیثیت سے بنظر احترام دیکھتی ہے نظر احترام سے دیکھنے کا معاملہ صاحب قبر کی بزرگی کے ساتھ متعلق ہے پختہ قبر کی

(۱) شرط طیلہ تدفین میں تاخیر نہ ہو اور اس کو ثواب نہ سمجھتے ہوں اور اس کو رواج نہ دیا جائے اس زمانے میں اس سے پرہیز ہی بہتر ہے۔
(۲) عن جابر قال: نہی رسول اللہ ﷺ ان تحصص القبور وان یکتب علیہا وان یبنی علیہا وان یوطأ (ترمذی) (ابواب الجنائز) باب ماجاء فی کراہیۃ تحصیص القبور والکتابة علیہا ۲۰۳/۱ ط سعید
(۳) ولا ینبغی ان یدفن المیت فی الدار و لو کان صغیرا لا اختصاص هذه السنة بالانبياء (الدر المختار) باب صلاۃ الجنائز ۲۳۵/۲ ط سعید

پختگی کو اہل حق نے ہمیشہ بنظر انکار دیکھا ہے اور بعض بزرگوں نے وصیت کی ہے کہ ہماری قبر پختہ نہ بنائی جائے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

حدیث کی تحقیق

(سوال) بندہ ایک حدیث کے متعلق تحقیق کرانا چاہتا ہے تحریر فرمائیے نہایت عنایت ہوگی فاسئلواہل الذکر ان کنتم لا تعلمون (۱) حدیث ابی داؤد ص ۱۰۱ ج ۲ فی باب جمع الموتی فی قبر والقبر فلم حدثنا عبدالوہاب الی ان قال لمات عثمان بن مظعون الحدیث اس حدیث سے قبر پر علم لگانا ثابت ہوتا ہے اب یہ ہے کہ ایک حجر لگانا سرہانے کو موافق سنت ہے یا دو یا ایک سر کو دوسرا پاؤں کی جانب یا تین حجر ایک سر کو دوسرا پاؤں کو تیسرا اور میان قبر میں یہاں پر مرد کے لئے دو پتھر لگانے جاتے ہیں اور عورت کے لئے تین جیسا کہ ہم نے ذکر کیا پس ثبوت دو کا اس حدیث سے ثابت ہونا جیسا کہ ملا علی قاری شرح مرقاۃ میں ذکر فرماتے ہیں قال بعض متقدمی الممتنا الخ جلد دوم ص ۳۷۹ اتریہ ہمارے اندہ احناف ہیں تو امام محمد کا قول جو کتاب الآثار میں ہے ص ۳۲ ویکرہ ان یجصص الی ان قال او یجعل عنده علما الخ وهو قول ابی حنیفہ نقلہ اعلاء السنن جلد ثامن ص ۱۹۶ اور امام زیلعی نے تبیین الحقائق میں کراہت کو اختیار کیا ہے جناب والا سنت کو بدعت سے مخرج فرمائیں نہایت عنایت ہوگی کیونکہ یہاں پر ان علامات کو نہایت ضروری سمجھتے ہیں اور عمل کے لئے جو بہتر ہو اس کو بیان فرمائیے۔ المستفتی نمبر ۲۷۰۹ مولوی غلام محمد صاحب (کوہاٹ) ۲۵ صفر ۱۳۶۱ھ ۱۲ مارچ ۱۹۴۲ء

(جواب ۴۰) قبر کے سرہانے ایک پتھر علامت کے لئے لگانا جائز ہے یہ ابو داؤد کی حدیث سے ثابت ہے (۲) ملا علی قاری نے ابن حجر شافعی سے مرقاۃ میں نقل کیا ہے کہ بعض متقدمین ابنہ شافعیہ دو پتھروں کو رکھنے کے مسنون ہونے کے قائل ہیں (۳) مگر دو پتھر رکھنے کی روایت کی سند بیان نہیں کی اس لئے ایک پتھر رکھنا بلاشبہ درست اور ثابت ہے اور دو پتھروں کی گنجائش ہے ایک سر اور ایک قدموں کی طرف (۴) تیسرا پتھر درمیان میں لگانا کہیں نظر سے نہیں گزرا۔

اور اعلاء السنن میں کتاب الآثار سے جو یہ نقل کیا ہے کہ قبر پر علم مکروہ ہے اس علم سے رکھنے کے

۱. الانبیاء ۷.

(۲) دیکرہ او یعلم بعلامۃ من کتابہ ونحوہ وقیل لا یاس بالکتابۃ او وضع الحجر لیکون علامۃ (تبیین الحقائق) باب الجنائز ۱ ۲۴۶ ط امدادیہ ملتان

۳. لمات عثمان بن مظعون فدفن فامر النبی ﷺ رجلا ان یاتیہ بحجر فلم یستطع ثم حملها فوضعها عند راسہ وقال انعلم بہا فیراضی وادفن الیہ من مات من اہلی (ابو داؤد) باب فی جمع الموتی فی قبر والقبر یعلم ۱۰۱/۲ ط امدادیہ ملتان

(۴) قال بعض متقدمی الممتنا: ویسن وضع اخری عند رجلہ لانه علیہ السلام وضع حجرین علی قبر عثمان بن مظعون الخ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کتاب الجنائز ۴ ۷۸ امدادیہ ملتان

(۵) اس لئے کہ یہ پتھر بطور نشانی کے رکھے جاتے ہیں ایک سرہانے کی انتہا پر (۱) اور کتاب اور ایک پاؤں کی طرف

سوا کوئی اور نشان، قائم کرنا مراد لیا جائے تو بہتر ہے تاکہ یہ جزئیہ حدیث کے خلاف نہ ہو فقہاء متاخرین حنفیہ نے پتھر والی روایت کو علامت بالجمر کے بارے میں دلیل قرار دے کر اسے قرار دیا ہے اور یہی صحیح ہے اعلاء السنن میں بھی ذرا آگے یہ مذکور ہے۔ ۱۸ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

(۱) قبر پر مٹی ڈالنے وقت کی مستحب دعا

(۲) جنازہ کو دس دس قدم اٹھانا مستحب ہے واجب نہیں۔

(۳) دفن کے بعد قبر کے سر ہانے سورہ بقرہ کا آخری رکوع اور

پائنتی کی طرف آخری رکوع پڑھنا مستحب ہے

(سوال) (۱) قبر پر مٹی ڈالنے کے وقت مٹی پر پڑھنا (منہا) جائز ہے یا نہیں؟

(۲) جنازے کو چار آدمیوں کا پکڑنا اور دس دس قدم کا چلنا یعنی چالیس قدم جائز ہیں۔

(۳) سورہ بقرہ کا رکوع اول میت کے دفن کرنے کے وقت اس کے سر ہانے پر پڑھنا آخری رکوع سورہ بقرہ کا

پاؤں کی طرف پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۸۷۲ راجہ فیوز خاں

(جواب ۴۱) (۱) مٹی دیتے وقت تین مرتبہ مٹی دینا مستحب ہے پہلی بار منہا خلقنکم دوسری بار و فیہا

نعیدکم تیسری بار و منہا نخرجکم تارۃً آخری پڑھنا بھی مستحب ہے۔ (۲)

(۲) ہر مسلمان پر مسلمان میت کا یہ حق ہے کہ اس کے جنازے کو کندھا دے اور ہر پایہ کو دس دس قدم تک

لے چلے اس حق میں امام کی یا کسی کی کوئی تخصیص نہیں نہ اس کا کوئی وقت اور موقع متعین ہے نہ ضروری ہے

کہ لگاتار چاروں پائے اٹھائے اگر ایک پایہ کو دس قدم لے جا کر چھوڑنے کے بعد فوراً دوسرا پایہ پکڑنے کا موقع

نہ ملے تو کچھ توقف کے بعد دوسرا پھر تیسرا پھر چوتھا پایہ پکڑ سکتا ہے اور پھر یہ سب مستحب کے درجے میں ہے

فرض یا واجب علی العین نہیں ہے۔ ۳۰

(۳) ہاں یہ مستحب ہے۔ ۱۸ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

۱۰ فقال صاحب رد المحتار فان الكتابة طريق الى تعرف القبر وهو ما في سنن ابی داؤد : وقال انعلم بها قبر اخي وادفن
البدن من مات من اهلي (اعلاء السنن) باب النهي عن تخصيص القبور والقعود والبناء والكتابة والريادة عليها ۸ ۲۶۷ :-
ادارة القرآن

۲۰ قوله ويستحب ای لمن شهد دفن الميت ان يحشي في قبره ثلاث حثيات بيديه جميعا من قبل راسه ويقول في الاولى
منها خلقناكم وفي الثانية وفيها نعیدکم وفي الثالثة ومنها نخرجکم تارۃً آخری (طحطاوی علی مرقی الفلاح باب احکام
الجنائز فصل فی حملها ودفنها ص ۳۶۹ ط مصطفى حلبي مصر)

۳۰ واذا حمل الجنازة وضع ندبا مقدمها وكذا المؤخر علی يمينه عشر خطوات لحديث " من حمل علی جنازة اربعين
خطوة كسرت عنه اربعين كيرة (الدر المختار باب صلاة الجنائز ۲ ۲۳۱ ط سعيد)

۴۰ وكان ابن عمر يستحب ان يقرأ علی القبر بعد الدفن اول سورة البقرة وخاتمتها (ثم بعد صفحات) فقد ثبت انه عند
السلامة فقرأ اول سورة البقرة عند راس الميت و آخرها عند رجليه (رد المختار باب صلاة الجنائز ۲ ۲۳۷ ۲ ۲۴۲ ط
سعد)

(۱) قبر کے ارد گرد پکا کرنا مباح ہے

(۲) قبرستان میں تکبہ پر قرآن رکھ کر تلاوت کرنا جائز ہے

(۳) بزرگ کی قبر کے پاس چبوترہ بنانے کے لئے دوسری قبروں کو ختم کرنا جائز نہیں

(سوال) (۱) قبرستان میں اکثر بعض قبر کا چاروں طرف سے پکا احاطہ چوڑے پتھر کا بنوا دیتے ہیں اور پتھر میں اصلی کچی قبر رہتی ہے تو یہ فعل جائز ہے یا نہیں زید کہتا ہے کہ حکم یہ ہے کہ مر جائے تو اس کا نشان قائم نہیں رکھنا چاہیے جس کو خدا نے نہیں رکھا اور اگر کوئی حرج نہیں تو یہ طریقہ سلف صالحین کا ہے یا قرآن و حدیث سے بھی ثابت ہے یا یہ دستور ہی دنیوی ہے۔

(۲) قبرستان میں قرآن شریف تکبہ وغیرہ پر رکھ کر پڑھنا جائز ہے یا نہیں اکثر قبریں ختم ہو کر زمین ہو گئی ہیں اس پر تکبہ رکھ کر پڑھنا کیسا ہے یا باتھ میں رکھ کر پڑھنا چاہیے۔

(۳) ایک شخص نے قبرستان میں کسی بزرگ کی قبر میں کھونچ (کھرا جو قبر کے چاروں طرف لکڑی گاڑ کر بناتے ہیں) پٹھو کر چاروں طرف تین تین گز کے فاصلے پر کھونچ پٹھو کر کٹوایا ہے اکثر پرانی قبریں یا بعض کے پتھر وغیرہ چھپ گئے اور ایک نئی قبر ایک ماہ کی وہ بھی اس میں آگئی اور اس کا نشان بھی ختم ہو گیا تو یہ فعل کیسا ہے ایسا کرنے والا گناہ گار ہے یا نہیں؟ المستفتی عبدالعزیز ٹوٹکی

(جواب ۴۲) (۱) قبر کے گرد پختہ چوکا (احاطہ) بنوا دینا کہ قبر درمیان میں کچی رہے مباح ہے (۱)

(۲) قبرستان میں تکبہ پر کلام مجید رکھ کر پڑھنا جائز ہے۔ (۲)

(۳) قبر کے آس پاس اگر اور قبریں ہیں تو ان قبروں کو کھود کر یا مٹا کر چبوترہ بنانا درست نہیں ہے۔ (۳)

خالی جگہ ہو تو اس میں آس پاس چبوترہ بنانا مباح ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذلی

میت کی پیشانی پر بسم اللہ لکھنا

(سوال) میت کی پیشانی پر بسم اللہ شریف لکھنا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی انظر الدین امیر الدین (املیزہ ضلع خاندیس)

(جواب ۴۳) میت کی پیشانی پر صرف انگلی کے اشارے سے بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھ دینا جائز ہے کسی

(۱) برعز شریعت ہو تو جائز نہیں ویکوہ الآخر فی اللحد اذا کان یلی المیت اما فیما وراء ذلك فلا بأس به (حایہ علی ہامش الہندیۃ: باب فی غسل المیت وما یتعلق بہ ۱۹۴/۱ ط ماجدیہ کونہ)

(۲) فراقہ القرآن عند القبور عند محمد لا بکروہ و مشائخنا اخذوا بقولہ (ہندیۃ: باب الجنائز: فصل فی القبر والدفن ۱۶۶/۱ ط کونہ) جب قبر کے پاس قرآن پڑھنا جائز ہے تو چاہے قرآن تکبہ پر رکھ کر پڑھے یا باتھ میں لٹکا دیا یا بائیں پر۔ سب

سات ہے۔

(۳) یہ کہ اس میں (۱) سے اہل قبور تو چین ہے اور کسی کے قبر کو برباد کر کے اس پر تعمیر کرنا اس وقت تک جائز نہیں جب تک میت بقیہ

میت نہ ہو جائے ولویلی المیت وصار لہ انا جاز دفن غیرہ فی قبرہ ودرعہ والبناء علیہ (ہندیۃ: باب صلاۃ الجنائز: فصل فی القبر والدفن ۱۶۷/۱ کونہ)

ایں پڑے نہ کبھی جائے جس سے پیشانی پر نقش ہے۔ (۱۰) محمد کفایت اللہ کا ان اللہ لا ذلی
(جواب دیگر ۴۴) قبر میں عہد نامہ رکھ کر میت کو دفن کرنا مکروہ ہے (۲) اس سے عہد نامہ نہ بنے
اوپنی ہوتی ہے دفن کے بعد قبر پر آذان دینا بھی بے ثبوت ہے اسے بھی ترک کرنا چاہیے (۲) میت کی خبر سن کر
دو رکعت نفل اور کوہرنا بھی ثلاث نہیں اس کے لئے دعا کوہرنا ثابت ہے بس یہی کرنا چاہیے۔ (۱۰) محمد کفایت اللہ کا ان
اللہ لا

غبن دفن اور فاتحہ خوانی کے متعلق چند سوالات

(سوال ۱) (۱) مرنے کے بعد کفن پر کلمہ شریف لکھنا جائز ہے یا نہیں؟ (۲) دفن کے بعد قبر پر آذان دینی
جائز ہے یا نہیں (۳) دفن کے بعد قبرستان میں فاتحہ خوانی اور دعائے مغفرت باتھ انھا کر پڑھنی چاہیے یا نہیں
(۴) دفن کے بعد میت کے گھر واپس آکر شرکائے جنازہ مرحوم کے لئے دعائے مغفرت باتھ انھا کر پڑھ
سکتے ہیں یا نہیں؟ (۵) مرحوم کے مکان پر چند اشخاص موجود ہوں اور کچھ ایسے اشخاص اور آویں جو اتفاق
ت جنازے میں شریک نہ ہو سکتے ہوں ان کے آنے پر سب حاضرین دست بدعا ہو کر فاتحہ پڑھ سکتے ہیں یا
نہیں (۶) چنے اور الائچی دانوں پر قل خوانی ہونی چاہیے کب کتنے عرصے کے بعد اور کس طریقے سے (۷) اگر
کوئی شخص کا ام مجید پڑھا ہوا نہ ہو تو وہ کسی حافظ کو یومیہ مقرر کر کے قبر پر کا ام مجید پڑھوا سکتا ہے یا نہیں؟
(جواب ۴۵) (۱) کفن پر کسی ایسی چیز سے کلمہ شریف لکھنا جس سے نقش ظاہر ہو جائیں جائز نہیں نہ ف
انقلی سے لکھ دینا مباح ہے کہ نقش ظاہر نہ ہوں (۲) (۲) دفن کے بعد قبر پر آذان کبھی ثابت نہیں اس لئے اسے
پہچوزنا لازم ہے (۳) (۳) دفن کے بعد میت کے لئے دعائے مغفرت کرنی جائز ہے مگر باتھ انھا کر دعا کرنی
لازم نہیں خواہ باتھ انھا کر یا نہ انھائے دونوں جائز ہیں۔ (۴) (۴) یہ رسم کہ قبرستان سے میت کے گھر واپس

۱۔ نعم نفل بعض المحضین عن فوائد الشرحی ان مما یکتب علی جبهة الميت بغیر مداد بالا صبع المسحاة سم الله
لرحمہ الرحیم و علی الصدر لا اله الا الله محمد رسول الله و ذالک بعد الغسل قبل التکفین (رد المحتار) باب صلاة
الجنائز مطلب فیما یکتب علی کفن الميت ۲/۲۴۷ ط سعید

۲۔ لا یجوز ان یکتب علی الکفن یس و الکھف و نحوہما خوفا من صدید الميت فلا ساء المعظمۃ باقیہ علی حالہ
فلا یجوز تعریضہا للنجاسة (رد المحتار) باب صلاة الجنائز مطلب فیما یکتب علی کفن الميت ۲/۲۴۶ ط سعید

۳۔ لا یسن الاذان عند ادخال الميت فی قبرہ کما هو المعتاد الآن - وقد صرح ابن حجر فی فتاویہ ہامہ بدعہ (رد
المحتار) باب صلاة الجنائز ۲/۲۳۵ ط سعید

۴۔ لعل هذا من مسامحات السیاح والا فقد ورد فی الحدیث عن ابن عباس انه کان فی مسیرہ فبغی الیہ اس لہ قبر
فصلی رکعتین ثم استرجع وقال فعلنا کما امرنا الله فقال واستعینوا بالصبر والصلاة عن ابن عباس الیہ احوذ بہ
نحی عن الطريق فصلی رکعتین الح عن عبادۃ بن محمد ابن عبادۃ بن الصامت قال لما حضرت العبادۃ الوفاء قال
اخرج علی انسان منکم یبکی فاذا خرجت نفسی فتوضوا واحسنوا الوضوء ثم لیدخل کل انسان منکم مسجدا فصلى
بہ یتستفر لعیادۃ ولنفسہ (الدر المنثور ۱/۶۷۶ ط بیروت)

(۵) ناشر نمبر ۱۰۳۱

(۶) ناشر نمبر ۱۰۳۱

(۷) بتا باتھ انھا کر مستحب ہے وہی حدیث ابن مسعود رأیت رسول الله ﷺ فی قبر ذی النجادی الحدیث وہ قد قلنا فرغ
من دفنہ استقبل القبلة و رفع یدہ (فتح الباری شرح بخاری باب الدعاء مستقبل القبلة ۱/۱۲۲ ط مصر)

آ کر دعا کو لازم سمجھا جاتا ہے صحیح نہیں دفن کے بعد غیر لوگوں کو اپنے گھر اور اپنے کام کو جانا جائز ہے میت کے گھر والے اور اعز امیت کے گھر واپس آ جائیں اور لوگ چلے جائیں (۱) (۵) ہاں جو لوگ کہ جنازے میں شریک نہ ہوں وہ میت کے مکان پر تعزیت کے لئے آئیں تو جائز ہے اور تعزیت کے الفاظ مسنونہ میں غفر اللہ لمیتکم (۲) دعا کے الفاظ بھی شامل ہیں اور اگر ان کے ساتھ دوسرے حاضرین بھی دعا میں شریک ہو جائیں تو اس میں بھی مضائقہ نہیں لیکن ان میں سے کسی کو لازم قرار دینا درست نہیں (۶) یہ رسم قابل ترک ہے کیونکہ اس نے ایک مستقل صورت اختیار کر لی ہے اور التزام مالا یلزم ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے (۷) حافظ کو اجرت دیکر قبر پر قرآن مجید پڑھوانا ناجائز ہے۔ (۸) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا دہلی

عذر کے بغیر میت کو تابوت میں رکھ کر دفن کرنا جائز نہیں

(المجمعۃ مورخہ ۲ مارچ ۱۹۲۸ء)

(سوال) جزیرہ ٹرینی داو میں اہل اسلام ہندوستان سے آئے جب کوئی اہل اسلام برادر فوت ہوا تو سرکار کے حکم کے بموجب لکڑی کے صندوق میں رکھ کر دفن کیا گیا صندوق تقریباً چھ فٹ لمبا اور تقریباً چھ فٹ چوڑا اور اتنی ہی گہرائی رکھتا ہے اور صندوق کے اوپر ڈھکنا بھی ہوتا ہے اور صندوق کے پہلو میں چار یا چھ کڑے پیتل وغیرہ کے ہوتے ہیں کڑوں میں ہاتھ ڈال کر پیدل لے جاتے ہیں یا صندوق کو گھسی میں رکھ کر آگے آگے گھسی (جو اسی کام کے لئے بنائی جاتی ہے) اور پیچھے پیچھے دو قطار باندھ کر لوگ چلتے ہیں۔

جب ہندوستان سے آنے والوں میں دو چار اہل علم ٹرینی داو میں آئے اور میت کو اس طور سے دفن کرتے دیکھا تو سب نے مشورہ کیا کہ میت کو اس طریقے پر دفن کرنا جائز نہیں اور ہندوستان کے طور پر قبر کو کھودے بغیر صندوق کے میت کو مٹی میں اتار اور چار فٹ اوپر تختے رکھ کر مٹی ڈال دی پولیس کو خبر ہوئی افسر پولیس میت کو نکالنے کے لئے آیا چاہتا تھا مسلمان مرنے مارنے پر تیار ہو گئے افسر نے جب دیکھا کہ فساد ہوا چاہتا ہے گورنر صاحب کے پاس رپورٹ کی گورنر صاحب بہادر نے فرمایا کہ ہندوستان اور دیگر اسلامی ملکوں میں مسلمان لوگ میت کو اسی طور پر دفن کرتے ہیں اب ایسے ہی دفن کرنے دو تقریباً چالیس سال سے اہل اسلام میت کو اسی طور پر دفن کرتے آئے ہیں آج کل اپنی خوشی سے پھر دوبارہ صندوق میں رکھ کر دفن کرنا شروع کئے ہیں جس پر مسلمانوں میں نا اتفاقی ہو رہی ہے جو جائز کہتے ہیں وہ در مختار کا حوالہ دیتے ہیں۔

(۱) دیکھیں صفحہ ۳۴ حاشیہ نمبر ۲

(۲) بقول اعظم اللہ اجراءک واحسن جزاءک وغیر لسنیک (الدر المختار باب الجنائز ۲ ۲۴۱ ط سعید)

(۳) اور فی القرون میں اس کا ثبوت نہیں من احدث فی امرنا هذا ما لیس منه فہور د (بخاری شریف کتاب الصلح باب اذا اصطلحو علی صلح جور فہو مردود ۱ ۳۷۱ ط قدسی)

(۴) واخذ الاجرة علی الذکر وقرآۃ القرآن وغیر ذلک فلا شک فی حرمتہ (رد المختار باب صلاة الجنائز)

۲ ۲۴۱ ط سعید وکذا وقد صرح الامتنا وغیر ہم بان القاری للدنیا لا ثواب لہ والاختار والمعطی الثمان (رسائل ابن

عابدین رسالہ شفاء العلیل وبل الغلیل الخ ۱/۱۷۱ سہیل اکیڈمی لاہور)

(جواب ۴۶) مسلمانوں کے لئے میت کو دفن کرنے کا مستنون طریقہ یہ ہے کہ میت کو کفن دے اور قبر میں زمین پر لٹا دیں اور تختے دے کر مٹی ڈال دیں (بلا واسلامیہ میں ہمیشہ سے یہی دستور چلا آتا ہے اور صندوق میں بند کر کے دفن کرنا مسلمانوں کا طریقہ نہیں ہے نصاریٰ کا شعار ہے ہاں اگر کوئی خاص ضرورت اور سخت حاجت پیش آجائے تو اس وقت ایسا کرنا مباح ہوتا ہے لیکن بلا ضرورت اپنے اسلامی شعار کو چھوڑنا اور خواہ مخواہ صندوق پر رقم کثیر خرچ کرنا نہیں چاہیے (۱) در مختار میں صندوق میں رکھ کر دفن کرنے کا مسئلہ حاجت کے وقت کا ہی ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ غفرلہ

(۱) میت کو دوسرے شہر منتقل کرنا

(۲) جنازے کے بعد میت کا منہ دکھانا

(۳) عورتوں کو اجنبی مرد کی میت دیکھنا جائز نہیں۔

(الجمعیۃ مورخہ کیم اکتوبر ۱۹۲۹ء)

(سوال) زید ایک سید اور مرشد تھے اپنی زندگی میں اپنے لئے ایک قریہ میں مقبرہ تیار کروا کر اپنے مریدوں کو وصیت کر دی تھی کہ ان کی وفات کے بعد مقبرہ مذکور میں ان کو دفن دیا جائے اتفاقاً ان کی وفات مقبرے سے آٹھ میل کے فاصلے پر دوسرے قریہ میں ہوئی اور غسل و تجہیز و تکفین کے بعد نماز جنازہ ادا کر کے حسب وصیت مقبرہ مذکور پر لے گئے اثنائے راہ میں دیگر دو قریوں کے مسلمانوں نے بھی نماز جنازہ ادا کی مدفن کے قریب پہنچنے پر وہاں کے مریدوں نے ان کا آخری دیدار دیکھنے کی خواہش کی انہیں دیدار سے مشرف کیا کیا جن میں چند مستورات بھی تھیں بعد نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا گیا سوال یہ ہے کہ (۱) میت کو ایک قریہ سے دوسرے قریہ میں بنا بر وصیت یا بلا وصیت لے جانا جائز ہے یا نہیں (۲) ایک بار غسل و کفن و نماز جنازہ ادا کر کے بعد دوبارہ میت کو بے نقاب کرنا جائز ہے یا نہیں (۳) مستورات کے لئے اجنبی مرد کی میت پر مد (آخری دیدار) کرنے کا کیا حکم ہے؟

(جواب ۴۷) (۱) میت کو ایک مقام سے دوسرے مقام پر منتقل کرنا بہتر نہیں ہے الا اس صورت میں کہ یہ دوسرا مقام اس میت کے خاندان کا مدفن ہو (۲) تاہم منتقل کر دیا گیا تو اب اس کی بھی کوئی صورت نہیں (۲) دفن سے پہلے منہ کھول کر دکھانا مباح ہے (۳) مستورات کو اجنبی میت کو دیکھنا جائز ہے اپنے محرم کو

(۱-۲-۳) ولا بأس باتخاذ تابوت ولو من حجرا و حديد له عند الحاجة كرحاوة الارض ویسن ان یعرض فیہ التراب الدر المختار باب صلاة الجنائز ۲/۲۳۴ ط سعید

(۴) وكذا لومات فی غیر بلدہ يستحب تركہ فان نقل الى مصر آخر لا بأس به (ہندیۃ باب الجنائز فصل فی الکفن والدفن والنقل من مکان الى آخر ۱/۱۶۷ ط کوندہ)

(۵) اس زمانے میں چونکہ اس میں کئی مفاہد پائے جاتے ہیں اس لئے اس کا ترک کرنا ہی بہتر ہے مثلاً اس کو باعث ثواب سمجھنا تصویر کشی کرنا تدفین میں تاخیر کرنا وغیرہ

دیکھ سکتی ہیں (۱) محمد کفایت اللہ غفرلہ

میت کو جلانا جائز نہیں

(الجمعیتہ مورخہ ۱۵ اگست ۱۹۳۱ء)

(سوال) میں نے اخبار الجمعیتہ مورخہ ۲۰ جولائی ۱۹۳۱ء میں یہ خبر پڑھی کہ ترکی میں مردے جلانے جایا کریں گے اور قانون پاس ہو گیا ہے کیا یہ خبر سچی ہے؟ اور کیا مذہب اسلام کی رو سے یہ قانون درست ہے؟
(جواب ۴۸) یہ خبر ابھی تصدیق طلب ہے مسلمان کے لئے میت کو دفن کرنے کے بجائے جلانا حرام ہے خواہ مرض وبائی کے عذر سے ہو۔ (۲) محمد کفایت اللہ غفرلہ

قبر میں میت کا منہ قبلہ کی طرف ہونا چاہیئے

(الجمعیتہ مورخہ ۲۴ فروری ۱۹۳۲ء)

(سوال) امریکہ میں جو امریکن لوگ ہیں ان میں سے جب کوئی فوت ہو جاتا ہے تو دفن کے وقت وہ لوگ بعض میت کا چہرہ قطب کی طرف کر دیتے ہیں اور بعض کا جنوب کی طرف بعض کا شمال کی طرف ان کے خیال میں کوئی تفریق نہیں ہے مگر یہ پوچھنا چاہتا ہے کہ اگر کوئی مسلمان فوت ہو تو اس کا چہرہ کس طرف کرانا چاہیئے؟

(جواب ۴۹) مسلمان میت کا منہ قبر میں قبلہ کی طرف رکھنا چاہیئے جن ملکوں میں قبلہ مشرق کی طرف ہے وہاں میت کا سر جنوب کی طرف اور پاؤں شمال کی طرف کر کے قبلہ رخ لٹا کر دفن کیا جائے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ذہلی

اجرت لیکر کفار کی پختہ قبریں اور مندر بنانا

(الجمعیتہ مورخہ ۱۵ اگست ۱۹۳۵ء)

(سوال) یہاں پر بعض مسلمان اجرت یا ٹھیکے پر بت پرستوں مشرک میت کی قبر پختہ پتھروں یا اینٹوں کی

(۱) کیونکہ حدیث شریف میں اجنبی شخص کو دیکھنے سے منع فرمایا گیا ہے عن ام سلمۃ قالت : کنت عند النبی ﷺ و عنده ميمونة فاقبل ابن ام مكتوم وذالك بعد ان امرنا بالحجاب فقال 'احتجبا منه' فقلنا 'يا رسول الله ﷺ اليس اعمى لا يبصرنا' ولا يعرفنا فقال النبی ﷺ 'افعميا وان انما' السمتما تبصرانه (ابوداؤد کتاب اللباس باب فی قوله تعالى 'وقل للمؤمنات بغضضن من ابصارهن ۲/۲۱۲ ط سعید)

(۲) آگ جہنم کا عذاب ہے دنیا میں کسی کو بھی آگ میں جلانا جائز نہیں ہے وہ کافر ہو یا جانور وغیرہ چہ جائیکہ مسلمان کی میت کو جلایا جائے حدیث شریف میں ہے 'ان وجدتم فلا نا فاقتلوه ولا تحرقوه فانه لا يعذب بالنار الا رب النار' (ابوداؤد کتاب الجہاد باب فی کراهية حرق العدو ۷/۲ ط مکتبہ امدادیہ ملتان)

(۳) ويوضع فی القبر علی جنبه الایسن مستقبل القبلة (ہندیہ) باب الجنائز فصل فی القبر والدفن ۱/۱۶۶ ط مکتبہ ماجدیہ

جاتے ہیں تو آیا ایسے پیشے مسلم کے لئے جائز ہے یا نہیں؟ اور بعضے مندر بھی برمالوگوں کے بناتے ہیں؟
(جواب ۵۰) یہ مزدوری حرام تو نہیں مگر اس میں کراہت ہے اس لئے احتیاط کریں تو اچھا ہے۔ (۱) ائمہ
کفایت اللہ کا لفظ اللہ۔

دفن کے متعلق دو غلط رسمیں

(سوال ۱) (۱) بعض لوگ کہتے ہیں کہ قبر میں مٹی ڈال کر ہاتھوں کو نہ تو پونچھنا چاہیے نہ دھونا چاہیے (۲) یہ بھی کہتے ہیں کہ جس جنازے کے ساتھ جانا ہو جب تک اس کو دفن کر کے فارغ نہ ہو جائیں اس وقت تک کسی دوسری جگہ جا کر فاتحہ نہیں پڑھنی چاہیے چاہے قبر کے تیار ہونے اور جنازہ کے دفن ہونے میں کتنی ہی دیر ہو
(جواب ۵۱) (۱) مٹی دیکر ہاتھ کو پونچھنے یا دھونے میں شرعی ممانعت نہیں ہے (۲) (۲) یہ بھی غلط ہے کہ ایک جنازے کے ساتھ جانے کے بعد اس کے دفن سے پہلے کسی دوسرے شخص کے لئے دعایا فاتحہ نہ پڑھے اگر قبر میں دیر ہو تو دوسری میت کے لئے فاتحہ پڑھنے یا اس کے دفن میں شریک ہو جانے یا اپنے کام میں مشغول ہو جانے میں کوئی گناہ نہیں۔ (۲) محمد کفایت اللہ کا لفظ اللہ۔

کفن دفن کے متعلق چند سوالات

(سوال) بعض لوگ کہتے ہیں کہ (الف) دفن کرنے کے بعد قبر کے سر ہانے اور پاؤں کی جانب کلمہ کی انگلی رکھ کر اول و آخر سورہ بقرہ پڑھنی چاہیے اور جو انگلی رکھ کر نہ پڑھے اس کو برا سمجھتے ہیں (ب) جب میت کو دفن کر چکیں تو میت کے گھر والوں کو چاہیے کہ واپسی میں جب گھر آنے لگیں تو تھوڑے سے پان ضرور خرید لیں (ج) جنازے کی نماز پڑھا کر دعائیں چاہیے ورنہ دعا کی نماز ہوگی اور ثواب کم ہوگا (د) جنازے کی نماز کے واسطے کفن کے ساتھ جانماز بھی خریدنی ضروری ہے ورنہ بغیر جانماز کے ثواب کم ہوگا اگرچہ نماز پڑھانے کی جگہ پاک ہو (ه) مردے کو کفنا کر اس کے کفن میں عمدہ نامہ رکھنا ضروری ہے اگر کفن میں نہ رکھیں تو قبر میں رکھنا ضروری ہے؟

(جواب ۵۲) (الف) سورہ بقرہ کا اول و آخر تو پڑھنا ثابت ہے (۲) مگر انگلی رکھ کر پڑھنے کا ثبوت کسی کتاب میں میری نظر سے نہیں گزر رہا البتہ معمول بزرگوں کا انگلی رکھنا ہے جو نہ کرے اس پر صرف معمول بزرگان

(۱) قولی و جاز تعمیر کنيسة قال في الخانية ولو اجر نفسه ليعمل في الكنيسة ويعمرها لا باس به لانه لا معصية في عين

العمل (رد المحتار) كتاب الحظر والاباحة - فصل في البيع ۳۹۱/۶ ط سعید

(۲) کیونکہ قبر اور میت سے اس کا کوئی تعلق نہیں

(۳) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من شهد الجنائزۃ حتی یصلی علیہ فله قیراط و من شهد حتی یدفن کان لہ

قیراطان (بخاری کتاب الجنائز باب من انظر حتی یدفن ۱۷۷/۱ ط سعید)

(۴) وکان ابن عمر یستحب ان یقرأ علی القبر بعد الدفن اول سورة البقرة و خاتمها (رد المحتار) باب صلاة الجنائز

۲۳۷ ط سعید

ہونے سے الزام قائم نہیں ہو سکتا (ب) پان خریدنے کو لازم سمجھنا غلط اور بدعت ہے (ج) نماز جنازہ خود دعا ہے اس کے بعد کسی مزید دعا کی ضرورت نہیں ہے (د) جانماز کفن میں شامل نہیں ہے اور نہ اس کی ضرورت ہے (ه) عمد نامہ یا کوئی اور لکھی ہوئی چیز مردے کے کفن یا قبر میں رکھنا جائز نہیں ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

فصل پنجم - رسوم مروجہ بعد الدفن

قبر پر اذان بدعت ہے

(سوال) اذان قبر پر مسنون ہے یا بدعت سینہ محرمہ؟ ایک جماعت اس کو مسنون اور باعث ثواب بتاتی ہے اور اپنے استدلال میں یہ وجوہات پیش کرتے ہیں کہ اذان ذکر اللہ ہے ذکر رسول اللہ تلقین بعد الدفن ہے وقت سوال نکیرین نافع ہے تکبیر ہے جو سعد بن معاذ کی قبر پر ہوئی اور کچھ زیادتی مضر نہیں اور حدیث اذار ایتیم الحریق الخ سے ثابت ہے اور دعا ہے عمل صالح ہے سبب اجابت دعا ہے وحشت میت کو دافع ہے غم و ہم کو دافع ہے سبب نزول رحمت ہے لہذا گزارش ہے کہ اذان قبر مسنون ہو تو اس سے ورنہ ان لوگوں کے استدلال کے جواب سے مع جواب اصل مسئلہ مشرف فرمائیں۔ بیوا تو جروا

(جواب ۵۳) قبر پر اذان دینا بدعت سینہ محرمہ ہے اس کا مرتکب گناہ گار ہوگا ہم احناف کے یہاں کوئی روایت ایسی نہیں جو اس کے مسنون ہونے پر دلالت کرے شوافع کے ہاں ایک روایت ہے لیکن اس کو بھی ابن حجر نے رد کر دیا ہے تو گویا قبر پر اذان دینا باتفاق حنفیہ و محققین شوافع بدعت ہے (۴) کسی کا یہ کہنا کہ اذان ذکر اللہ اور ذکر رسول اللہ ہے اس میں کلام نہیں لیکن ذکر اللہ اور ذکر رسول اللہ بھی کسی ایسی جگہ استعمال کرنا جہاں شریعت سے ثبوت نہیں بدعت ہے (۵) اخبر عبد اللہ بن مسعود بالجماعة الذین کانوا یجلسون بعد المغرب و فیہم رجل یقول کبروا اللہ کذا و کذا و سبحوا اللہ کذا و کذا و احمدا اللہ

(۱) اس لئے کہ شریعت میں اس کا کوئی ثبوت نہیں اور غیر ثابت شئی کو لازم سمجھنا اور باعث ثواب سمجھنا بدعت ہے

(۲) لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الجنائز لانه دعا مرة لان اکثر هادعاء (بزازیہ علی ہامش الہندیہ ۸۰/۴ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ)

(۳) سنل عن کتابۃ العهد علی الکفن وقد افتی ابن الصلاح ----- بان لا یجوز ان یکتب علی الکفن یس فلا سماء المعظمۃ باقیۃ علی حالہا فلا یجوز تعریفہا للنجاسة (رد المحتار باب الجنائز مطلب ہیما یکتب علی الکفن ۲/۲۴۶ ط سعید)

(۴) لا یسن الاذان عند ادخال المیت فی قبرہ کما هو المعتاد الآن وقد صرح ابن حجر فی فتاویہ بانہ بدعة الخ (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲/۲۳۵ ط سعید)

(۵) ویکرہ عند القبر ما لم یعهد من السنة والمعہود لیس الا زیادۃ والدعاء عنده قائما (ہندیہ باب الجنائز ۱/۱۶۶ مکتبہ ماجدیہ)

کذا و کذا فیفعلون فحضر ہم فلما سمع ما یقولون قام فقال انا عبد اللہ بن مسعود فوالذی لا الہ غیرہ لقد جنتم ببدعة ظلماء او لقد فقتم اصحاب محمد ﷺ علماً (مجالس الابرار) (۱)

حضرت عبد اللہ بن مسعود کا ان ذکرین کو منع کرنا صرف اس وجہ سے تھا کہ اس وقت اور اس طرح جب کہ ذکر اللہ کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں تو ان ذکرین کو اس کا کیا حق تھا تلقین بعد الدفن اس میں شک نہیں کہ ایک طریقہ مسنونہ ہے، لیکن اس کی صورت وہی ہے جو شریعت نے بتائی ہے اذان اس میں داخل نہیں صرف تلقین بعد الدفن کے ثبوت اور اذان کے ذکر اللہ و ذکر رسول اللہ ہونے سے یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ اذان تلقین کے لئے کہہ سکتے ہیں اس کے لئے مدعی کو نقل صریح پیش کرنے کی ضرورت ہے یہ کہنا کہ قبر پر اذان دینا سوال نکلیں کے وقت نافع ہے اس وقت صحیح ہو سکتا ہے جب کہ شریعت سے اس نفع پہنچنے کا کچھ ثبوت ہو اذان ایک خاص ذکر شرعی ہے صرف تکبیر کے ثبوت سے اذان کو ثابت سمجھنا ایسا ہی ہے جیسا کہ سعد بن معاذ کی قبر کی تکبیر کے ثبوت سے کوئی استدلال کر کے دو رکعت نماز متصل قبر بعد الدفن مقرر کر دے یا انہیں وجہ سے جو مستدل نے اذان قبر کے لئے تراشی ہیں کوئی نماز عیدین کے لئے اذان مقرر کرے یا اذان میں آخر کلمہ لا الہ الا اللہ کے بعد محمد رسول اللہ کہنا مقرر کر لے وغیرہ حدیث اذاریتم الحریق فکبروا (۲) سے اگر کچھ ثابت ہے تو صرف اس قدر کہ جس وقت آگ لگے تو تکبیر کہو اور تکبیر سے اذان بھی مراد لے لی جائے تاکہ اذان قبر کے لئے یہ حدیث کیونکر دلیل ہو سکتی ہے کیونکہ وہاں کوئی شخص ظاہر آگ نہیں دیکھتا اور اگر عذاب قبر کو حمار حریق مان بھی لیں تاہم میت مسلم کے ساتھ ایسا خیال ظنوا المسلمین خیرا (۳) کے منافی ہے اذان دعا ہے عمل صالح ہے سب اجابت دعا ہے وحشت میت کو دافع ہے، غم و ہم کو دافع ہے، سب نزول رحمت ہے یہ سب کچھ سہی لیکن قبر پر جائز ہونے کے لئے ثبوت ضروری ہے ورنہ کوئی وجہ نہیں کہ اذان عیدین ناجائز ہو آخر عیدین کی اذان میں بھی تو سب نہ سہی بعض باتیں پائی جاتی ہیں پھر اس کو ناجائز کہنے کی کیا وجہ اور اس ترجیح بلا مرجح اور کا کیا سبب ہو سکتا ہے واللہ اعلم۔ کتبہ محمد کفایت اللہ غفرلہ شاہجہانپوری مدرس مدرسہ امینیہ ذہلی

قبر پر اذان بدعت ہے

(سوال) میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر بانگ دینی جائز ہے یا ناجائز؟ المستفتی نمبر ۱۲۲۰ پنشنر مہدی خاں صاحب (ضلع کامپور) ۷ رجب ۱۳۵۵ھ ۷ اکتوبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۵۴) قبر پر اذان کہنا بدعت ہے۔ (۴) محمد کفایت اللہ کان اللہ

(۱) مجلس نمبر ۱۸ ص ۱۵۶ طبع دار الاشاعت کراچی

(۲) السطالب العالیہ برواند المسانید العثمانیہ باب التکبیر ۳ حدیث نمبر ۳۴۲۴ ط مکہ مکرمہ کتاب الضعفاء الکبیر للعقلمی ۲/۲۹۶ ط دار الکتاب بیروت (۳) یہ حدیث نہیں کسی کا مقولہ ہو سکتا ہے تلاش یار کے باوجود اس کی پہچان اصل نہیں مل سکی (۴) دیکھیں صفحہ نمبر ۶۵ حاشیہ نمبر ۴

(جواب دیگر ۵۵) دفن کے بعد قبر پر اذان کہنا نہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے نہ صحابہ کرام سے نہ اماموں سے اس لئے یہ فعل بدعت ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا دہلی

قبر پر اذان بدعت ہے

(سوال) میت کے دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان دینا سنت متواترہ میں سے ہے یا امور محدثہ میں سے اور کیا تارک اس کا قابل ملامت ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۷۱۷ فیروز خان (ضلع جہلم) یکم جمادی الاول ۱۳۶۱ھ ۱۸ مئی ۱۹۴۲ء

(جواب ۵۶) میت کے دفن کے بعد قبر پر اذان کہنا آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرامؓ اور تابعین اور تبع تابعین اور ائمہ مجتہدین کے زمانے میں مروج اور معروف نہ تھا نہ آقائے دو جہاں نے اس کا حکم دیا نہ کسی صحابی یا تابعی یا امام مجتہد نے اس کی ترغیب دی نہ حنفی فقہ میں اس کی کوئی تائید ملتی ہے ہاں بعض شافعیوں نے یہ فرمایا ہے کہ نماز کے سوا جن مقامات میں اذان جائز ہے ان میں میت کو قبر میں اتارتے وقت کی اذان بھی شامل ہے بہر حال اذان بعد الدفن کا ثبوت اتنا قوی نہیں کہ اس کو سنت قرار دیا جائے اس کے تارک کو ملامت کرنا جہالت اور سخت گناہ ہے بلکہ اس کو ترک کرنا سنت ماثورہ سے زیادہ قریب ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا دہلی

(جواب دیگر ۵۷) دفن کے بعد قبر پر اذان دینا حنفی مذہب میں کہیں مذکور نہیں بعض شافعیوں نے اپنی کتابوں میں ایک قول ضعیف کے طور پر اس کو ذکر کیا ہے اور یہ یقینی ہے کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرامؓ کے زمانہ میں اذان علی القبر مروج و معمول نہ تھی پس اذان نہ دینا اقرب بالست ہے اور اس کو ایک ضروری امر قرار دینا بدعت ہے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا دہلی

دفن کے بعد کی چند رسومات

(سوال) میت سے فراغت ہونے کے بعد جو رسوم حاضری لگانے کی ہے اور سوئم پھول کرنے کی ہے ان رسوم میں تمام برادری اور کنبہ والوں کو جمع کر کے کھانا وغیرہ دیا جاتا ہے اور جو قومی نمائندے ہیں وہ سرداری کا کھانا اپنے گھر تک لے جاتے ہیں اس میں یتیم اور یتیمہ کی حق تلفی ہوتی ہے اور اگر متوفی غریب ہے تو بھی قرض لے کر صرف کیا جاتا ہے جس کا بار یتیم بچوں پر پڑتا ہے اور طباق کھانے کا بھر کر قبر پر بھیجا جاتا ہے اور چالیس روز تک اس کے عزیز بھریق سوگوار ہونے کے کسی کی شادی میں شریک نہیں ہوتے یہ جملہ رسوم بروئے شرع جائز ہیں یا نہیں؟

(جواب ۵۸) میت سے فراغت کے بعد بہت سی رسمیں مروج ہیں اور ان میں سے اکثر رسمیں خلاف شرع ہیں مثلاً حاضری لگانا دن معین کر کے پھول کرنا برادری کو جن میں امیر غریب ہر طرح کے لوگ

شامل ہوتے ہیں کھانا دینا اور قومی نمائندوں کو سرداری کا حصہ دینا مشترکہ ترکے میں سے یہ تمام اخراجات کرنا موت کے بعد میت کے عزیزوں کا چالیس روز تک کسی شادی میں شریک نہ ہونا یہ تمام رسوم ناجائز اور بدعت ہیں ترکہ کے مستحق وارثوں میں اگر کوئی نابالغ ہو یا کوئی موجود نہ ہو یا تمام بالغ وارثوں کی رضامندی نہ ہو تو اس میں سے یہ فضول اخراجات و خیرات وغیرہ کرنے کا بھی کسی کو اختیار نہیں ہے (۱) حق تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے کہ جو لوگ یتیموں کا مال کھا جاتے ہیں وہ اپنے پیٹ میں جہنم کی آگ بھرتے ہیں (۲) ایصالِ ثواب کے لئے صدقہ خیرات کرنا اچھی بات ہے (۳) مگر اس کے لئے ضروری ہے کہ نہ تو مال یتیموں اور نابالغوں کا ہو اور نہ خلاف شریعت رسوم کی پابندی کے ساتھ کیا جائے غریب آدمیوں کو مجبور کرنا کہ وہ قرض ادھار لیں اور برادری کو کھلائیں ورنہ ان کو طعن تشنیع کرنا سخت گناہ کی بات ہے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرس مدرسہ امینیہ دہلی احقر منظر الدین نغرا۔

دفن کے بعد قبر پر اذان بدعت ہے

(الجمعیۃ مورخہ ۱۳ نومبر ۱۹۳۴ء)

(سوال) میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان دینا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۵۹) قبر پر میت کے دفن کے بعد اذان کہنا آنحضرت ﷺ نے تعلیم نہیں فرمایا نہ صحابہ کرامؓ اور ائمہ مجتہدینؒ نے اس کے متعلق کوئی ہدایت کی نہ حضور اکرم ﷺ اور صحابہ کرامؓ اور ائمہ عظام کے زمانے میں اسکا رواج ہوا اس لئے یہ فعل مسنون اور مستحب نہیں ہے اور اس کا رواج ذالنا بدعت ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

میت کے ساتھ غلہ قبرستان لے جانا اچھا نہیں

(الجمعیۃ مورخہ ۲۸ فروری ۱۹۳۵ء)

(سوال) (۱) کیا میت کے ساتھ قبرستان کو انانچ وغیرہ لے جا کر غربا کو تقسیم کرنا الزامات سے ہے؟ مکان پر بی تقسیم کرنا جائز نہیں؟ (۲) کیا موئے (مرے ہوئے) ہوئے کے نام سے دہم بسم وچہلم کی فاتحہ کرنا

(۱) و یکرہ اتخاذ الضیافۃ من الطعام من اهل الميت لانه شرع فی السرور لا فی الشرور و ہی بدعة مستفحہ بروی الامام احمد و ابن ماجہ باسناد صحیح عن جابر بن عبد اللہ قال : کنا نعد الاجتماع الی اهل الميت و صنعہم الطعام من النباحۃ ففی البزازیۃ و یکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثانی والثالث ولا سیمما اذا کان فی الورثۃ صغاراً او عاب وما کان ذالک فلا شک فی حرمتہ و بطلان و صیئہ (رد المحتار باب صلاۃ الجنائز مطلب فی کراہۃ الضیافۃ من اهل الميت ۲/ ۲۴ ط سعید)

(۲) ان الذین یا کلون اموال الیتامی ظلما انما یا کلون فی بطونہم ناراً : النساء : ۱۰

(۳) وان اتخذ طعاماً للفقراء کان حسناً (رد المحتار باب صلاۃ الجنائز مطلب فی کراہۃ الضیافۃ من اهل الميت

۲/ ۲۴ ط سعید)

(۴) یکمیں صفحہ ۶۵ حاشیہ نمبر ۴

ضروری ہے؟

(جواب ۶۰) قبرستان میں نلہ وغیرہ لے جانا لازم نہیں بلکہ لے جانا اچھا نہیں گھر پر ہی فقراء و مساکین کو تقسیم کر دینا بہتر ہے کہ یہ صورت ریاہ و نمائش سے دور ہے ایصالِ ثواب تو مستحسن ہے لیکن وہم بستم چہلم وغیرہ لازمی نہیں حسب وسعت جب ہو سکے صدقہ کر کے میت کو ثواب بخش دیا جائے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

فصل ششم۔ تلقین و طلب مغفرت

حدیث اذا..... فقولوا خیراً سے میت کے لئے اجتماعی پر استدلال درست نہیں

(سوال) قال رسول اللہ ﷺ اذا حضرتم المریض او المیت فقولوا خیرا فان الملكة یؤمنون علی ما تقولون (۲) مرقومہ حدیث سے میت پر دعا کرنا قبل دفن جمعاً ثابت ہوتا ہے یا فرداً فرداً؟

(جواب ۶۱) جمع کے صیغے میں اگر مخاطب عام مومنین ہوں کوئی معین جماعت نہ ہو تو اس میں فعل کے اجتماعی یا انفرادی کیفیت پر ادا کئے جانے سے کوئی تعرض نہیں ہوتا اور اگر مخاطب کوئی خاص جماعت ہو اور کوئی قرینہ موجود ہو کہ سب سے ایک ہی وقت میں ایقاع فعل مقصود ہے جب تو اجتماع پر دلالت ہوتی ہے ورنہ نہیں حدیث مذکورہ فی السؤال میں خطاب عام مومنین کو ہے لہذا اس کا مفہوم صرف یہ ہے کہ ہر مسلمان جب کسی مریض کی عیادت یا کسی میت کی تجہیز و تکفین میں جائے تو اسے چاہیے کہ کوئی بری بات زبان سے نہ نکالے جو کچھ کہے وہ مریض کی بھلائی عافیت تسکین یا میت کی مغفرت یا ذکر خیر کے الفاظ ہوں تاکہ فرشتے جو ایسے وقت مریض و میت کے لئے دعا مانگنے والوں کی دعا پر آمین کہتے ہیں تمہاری اچھی دعاؤں پر آمین کہیں جانے والا ایک ہو یا دو یا زیادہ بھی ہوں تاہم ان کے لئے قصد اجتماع کا حکم حدیث میں نہیں یہ دوسری بات ہے کہ اتفاقاً اجتماع فی الدعا ہو جائے تو مضائقہ بھی نہیں حدیث مذکورہ فی السؤال میں جو حکم ہے ایسا ہی ہے جیسا ان احادیث میں ہے لقنوا موتاکم لا الہ الا اللہ (۲) یعنی قریب الموت اشخاص کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کرو ظاہر ہے کہ اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ ہر شخص کو بجائے خود یہ حکم ہے کہ وہ ایسا کرے لیکن جب مقصود حاصل ہو یعنی ایک شخص میت کے سامنے کلمہ پڑھ رہا ہو تو محض اس وجہ سے کہ لقنوا جمع کا صیغہ ہے تمام حاضرین سے تلقین کرنا اور قریب الموت شخص کے دماغ کو پریشان کرنا محض نادانی اور جہالت ہوگی

(۱) وقال ایضاً و یکرہ اتخاذ الضیافۃ من الطعام من اهل المیت لانه شرع فی السرور . . . وفي البزازیہ بکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث و بعد الاسبوع و نقل الطعام الی القبر فی المواسم . . . وفيها من کتاب الاستحسان وان اتخذ طعاماً للفقراء کان حسناً و اطال فی ذلک فی المعراج وقال هذه الافعال کلها للسمعة والریا فیحترز عنها (رد المحتار) باب صلاة الجنائز مطلب فی کراهیة الضیافۃ من اهل المیت ۲/ ۲۴ ط سعید

(۲) مسلم شریف . کتاب الجنائز فصل فی تلقین المحتضر بلا الہ الا اللہ ۲/ ۳۰۰ ط سعید

(۳) مسلم شریف . کتاب الجنائز فصل فی تلقین المحتضر بلا الہ الا اللہ ۲/ ۳۰۰ ط سعید

کیونکہ اس صیغہ جمع سے اجتماع تو علیحدہ اشتراک فی فعل التلقین بھی مقصود نہیں ہے بلکہ محض وجود تلقین مطلوب ہے اسی طرح حدیث اقرؤوا سورۃ یس علی موتاکم (رواہ احمد) (۱) میں اقرؤوا صیغہ جمع ہے لیکن یہ مقصود نہیں کہ تمام مسلمانوں یا تمام حاضرین کو یہ حکم ہے کہ وہ جمع ہو کر سب کے سب یس پڑھیں اور قریب الموت کو تکلیف دیں اسی طرح حدیث اغسلوا بماء وسدر (متفق علیہ) میں یہ مقصود نہیں کہ تمام حاضرین جمع ہو کر غسل دیں اسی طرح حدیث اذکروا محاسن موتاکم و کفوا عن مساویہم (۲) (رواہ الترمذی) میں یہ مقصود نہیں کہ میت کے محاسن بیان کرنے کے لئے اجتماع کرو اور سب مل کر اس کے فضائل بیان کرو باوجودیکہ ان سب احادیث میں جمع کے صیغے ہیں مگر چونکہ مخاطب عام مومنین ہیں اس لئے ہر واحد بجائے خود مامور ہے اور کہیں نفس وجود فعل مقصود ہے تو وہاں صرف ایک شخص کا فعل بھی کافی ہے اور کہیں انتخاب فعل بتانا اور ہر شخص سے اس کی طلب مطلوب ہے اس میں بھی اجتماع کا قصد و اہتمام مراد نہیں جیسے اذکروا محاسن موتاکم میں ہاں جب مخاطب کوئی جماعت معینہ ہو اور ہر شخص سے ایقاع فعل ایک خاص زمانے میں مقصد ہو تو وہاں اجتماع کا ثبوت ہو سکتا ہے جیسے بعد دفن تھوڑی دیر ٹھہر کر آنحضرت ﷺ کا حاضرین سے فرمانا کہ استغفر والا خیکم واسالوا له التثیبت فاند الان یسئل (۳) یعنی اپنے بھائی کے لئے تم استغفار اور سوال تثیبت کرو کیونکہ وہ اس وقت سوال کیا جاتا ہے ظاہر ہے کہ یہاں مخاطب حاضرین کی ایک معینہ جماعت ہے اور سب سے فعل استغفار اسی خاص وقت میں جو وقت سوال نکیرین کا ہے مطلوب ہے اس لئے اس میں تو اجتماع کا ثبوت ہے کہ سب نے مل کر ایک وقت میں دعا مانگی اگرچہ یہ اجتماع بھی قصد اجتماع لل دعا نہیں ہے مگر نفس دعا اجتماعی ثابت ہے اور یہی معمول و متوارث ہے لیکن حدیث مذکور فی السؤال کو اجتماع سے کوئی تعلق نہیں۔ واللہ اعلم

حدیث استعید و ابالہ سے میت کے لئے دفن سے پہلے اور اجتماعی دعا پر استدلال درست نہیں

(سوال) مشکوٰۃ شریف (۵) (باب ما یقال عند من حضرہ الموت) عن البراء بن عازب قال خرجنا مع رسول اللہ ﷺ فی جنازۃ رجل من الانصار فانتھینا الی القبر ولما یلحد فجلس رسول اللہ ﷺ فجلسنا حوله کان عن رؤسنا الطیر وفی یدہ عود ینکت بہ الارض فرفع فقال استعید و ابالہ

- (۱) مسند احمد : حدیث معقل ابن یسار ۲۶/۵ ط بیروت بلفظ " اقرؤھا علی موتاکم یعنی یس " (۲) بخاری : کتاب الجنائز ' باب الجنوط للمیت ۱۶۹/۱ قدیمی) و مسلم ' کتاب الجنائز ' فصل فی غسل المیت و ترا ۳۰۴/۱ ط قدیمی (۳) ترمذی شریف ' کتاب الجنائز ۱۹۸/۱ ط سعید (۴) ابوداؤد شریف ' کتاب الجنائز ' باب الاستغفار عند القبر للمیت ۱۰۳/۲ امدادیہ ملتان (۵) مشکوٰۃ ' کتاب الجنائز ' باب ما یقال عند من حضرہ الموت ' ۱۴۲/۱ ط سعید و مسند احمد ' حدیث براء ابن عازب ۲۸۷/۴ ط المکتب الاسلامی بیروت

من عذاب القبر مرتین او ثلثا الخ اس حدیث سے پناہ مانگنا جمعاً ثابت ہوتا ہے یا فرداً اور اس حدیث سے قبل دفن پناہ مانگنا ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟

(جواب ۶۲) هو الموفق حدیث مذکور ایک طویل حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بندہ مومن اور کافر کے نزاع روح کے حالات مفصل بیان فرمائے ہیں اور بعد مفارقت عن البدن کے جو حالات کہ مومن اور کافر کے ساتھ پیش آتے ہیں انہیں بیان فرمایا ہے اور عذاب قبر اور اس کی کیفیت بیان فرمائی ہے اور چونکہ دفن میت میں دیر تھی (جو اشارہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے) اور لوگ مجتمع تھے اس لئے اس وقت کے مناسب حضور اکرم ﷺ نے انہیں نصیحت کرنا مناسب خیال فرمایا اور چونکہ عذاب قبر ایک خوفناک چیز ہے اور ہر شخص کو اس کا خوف ہونا چاہیے اور اس سے بچنے کی دعا پکڑنی چاہیے اس لئے حضور ﷺ نے تمام حاضرین کو خطاب کر کے فرمایا کہ استعیدوا بالله من عذاب القبر - یعنی عذاب قبر سے خدا کی پناہ مانگتے رہا کرو یہ مقصود نہیں کہ تم سب اس وقت مل کر عذاب قبر سے پناہ مانگو اور نہ حدیث میں کوئی ایسا لفظ موجود ہے جس سے یہ سمجھا جائے کہ اس مردے کے لئے عذاب قبر سے بچنے کی دعا مانگوانی مقصود ہے جس کے دفن میں سب حاضر ہوئے تھے کیونکہ خاص اس کے لئے تو عذاب قبر سے بچنے اور تثلیث کی دعا بعد الفراغ من الدفن آپ کرنے والے ہی تھے نیز اگر اس کے لئے دعا کرانی مقصود ہوتی تو لا ٰخیکم یا اسی قسم کے اور کوئی الفاظ فرماتے پس حدیث مذکورہ فی السؤال کا مطلب صرف اسی قدر ہے کہ عذاب قبر ایک بولناک اور سخت چیز ہے اس سے تم سب پناہ مانگا کرو دوسرے یہ کہ اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ خاص اس مردے کے لئے عذاب قبر سے بچنے کی دعا کرنا مقصود تھا (اگرچہ یہ مطلب سیاق حدیث اور آنحضرت ﷺ کے عمل کے موافق نہیں) تاہم ظاہر ہے کہ ان کا یہ اجتماع بغرض دعائے تھا دفن کے لئے حاضر ہوئے تھے دفن میں دیر تھی اس لئے آنحضرت ﷺ اور سب لوگ بیٹھ گئے آپ نے فرمایا کہ تم سب عذاب قبر سے بچنے کی دعا کرو اس سے یہ بھی لازم نہیں کہ سب ایک ہی ساتھ دعا کریں اور ایک ہی مرتبہ دعا کریں بلکہ جب تک بیٹھے رہیں بطور خود دعا استغفار کرتے رہیں پس اس حدیث سے دعا کے لئے اجتماع و اہتمام کرنے کے جواز پر استدلال کرنے کی کوشش فضول ہے والتفصیل فی رسالتنا دلیل الخیرات و خیر الصلات - واللہ اعلم بالصواب -

میت کے لئے اجتماعی دعا ثابت نہیں بلا قصد اجتماعی صورت بن جائے تو مضائقہ نہیں (سوال) فی سنن ابی داؤد کان النبی ﷺ اذا فرغ من دفن المیت وقف علی قبرہ وقال استغفروا لا ٰخیکم واسألوا اللہ له التثیبت الخ (۱) مرقومہ بالا حدیث سے مغفرت مانگنا جمعاً ثابت ہوتا ہے یا فرداً فرداً بیوا تو جروا۔

(جواب ۶۳) ہاں اس حدیث کے سیاق سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ تمام حاضرین ایک ساتھ دعا کرتے تھے کیونکہ دفن سے فارغ ہونے کے بعد واپس آنے کا موقع تھا لیکن اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ واپسی میں کچھ تاخیر و توقف فرماتے تھے اور میت کی تثلیث و مغفرت کی خود بھی دعا فرماتے تھے اور حاضرین کو بھی اسی وقت دعا کرنے کا حکم کرتے تھے کیونکہ فانہ الان یسنل ۱۸ اس کا قرینہ ہے پس تھوڑی دیر سب کا توقف کرنا اور حاضرین کو اسی وقت دعا و استغفار کا حکم فرمانا اور سب کا موجود ہونا اور اس وقت کا وقت قرب سوال نکیرین ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ سب حاضرین کی دعا ایک وقت میں اجتماعاً ہوتی تھی اور یہی معمول و متواتر ہے لیکن واضح رہے کہ یہ اجتماع جو اس حدیث سے ثابت ہے اجتماع قصد اللہ ما ۱۰ یہ بھی نہیں ہے بلکہ اجتماع قصدی دفن کے لئے ہے اگرچہ یہ سب امور متذکرہ بالا اس وقت دعا بھی اجتماعاً ضرور ہو گئی۔ واللہ اعلم

موت کے بعد تلقین کو بدعت کہنا درست نہیں

(سوال) دوبارہ مسئلہ تلقین موتی بعد الدفن - تحریر بنام مولوی عبدالکریم صاحب گمٹھلوی خانقاہ امدادیہ تھانہ بھون۔ از حضرت مفتی اعظم مورخہ ۷ رجب ۱۳۵۰ھ م ۲۸ نومبر ۱۹۳۱ء

مکرمی جناب مولوی عبدالکریم صاحب دام مجد ہم۔ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ عنایت نامہ موصول ہوا آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ مدرسہ امینیہ کے نائب مفتی مولوی حبیب الرحمن صاحب کا تحریر کردہ فتویٰ پہنچا جس میں مولوی صاحب موصوف نے تلقین بعد الدفن کو مشروع و مستحب لکھا ہے آپ تحریر فرماتے ہیں کہ اس فتوے سے معلوم ہوتا ہے کہ نائب مفتی صاحب بدعتی ہیں کیونکہ ظاہر الروایۃ میں لا یلقن بعد الدفن موجود ہے۔

(جواب ۶۴) جواباً عرض ہے کہ میں نے نائب مفتی صاحب سے معلوم کیا تو معلوم ہوا کہ انہوں نے یہ فتویٰ لکھا ہے آپ کا عنایت نامہ موصول ہونے پر میں نے مسئلے پر غور کیا تو میرے خیال میں تلقین کو مشروع و مستحب لکھنا بدعتی ہونے کی دلیل بھی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ تلقین بعد الدفن کو بدعت نہیں کہا جاسکتا آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ ظاہر الروایۃ میں لا یلقن بعد الدفن لکھا ہے اول تو یہ الفاظ ظاہر الروایۃ کے کس جگہ سے آپ نے نقل فرمائے ہیں مجھے معلوم نہیں دوسرے بصورت تسلیم یہ بھی لازم نہیں کہ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہمیشہ بدعت ہی ہوا کرے۔

(۱) شامی نے درمختار کے اس قول پر ولا یلقن بعد تلحیدہ یہ لکھا ہے ذکر فی المعراج انہ ظاہر الروایۃ (۲) اور اس کے بعد خبازیہ اور کافی سے یہ بھی نقل کرنا لکھا ہے کہ ان هذا علی قول المعرب اما عند اهل السنة والجماعة فالحدیث ای لقنوا موتاکم لا الہ الا اللہ محمول علی

(۱) کتاب الجنائز باب الاستغفار عند القبر للمیت ۲/۱۰۳ مکتبہ امدادیہ ملتان

(۲) باب صلاة الجنائز مطلب فی تلقین بعد الموت ۲/۱۹۱ ط سعید

حقیقتہ - (۱)

(۲) فتح القدیر میں ہے واما التلقین بعد الموت وهو فی القبر فقیل یفعل لحقیقة ماروینا و نسب الی اهل السنة والجماعة و خلافہ الی المعتزلة و قیل لا یؤمر بہ ولا ینہی عنہ - (۲) (۳) کبیری میں ہے واما التلقین بعد الدفن فقیل یفعل لحقیقة ماروینا و قیل لا یؤمر بہ ولا ینہی عنہ - اور ذرا آگے لکھا ہے وانما لا ینہی عن التلقین بعد الدفن لانه لا ضرر فیہ بل فیہ نفع فان المیت یستانس بالذکر علی ماورد فی الآثار (۳)

(۴) بحر الرائق میں ہے وحينئذ فلاحاجة الی الاستدلال بالحديث الاخر لقنوا موتاكم قول لا اله الا الله فان حقيقة التلقین بعد الموت وقد اختلفوا فیہ وقولهم انه مجاز قول لا دلیل علیہ لان الاصل الحقیقة (۴) ان عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ممانعت تلقین کا حکم ظاہر روایت نہیں ہے معراج الدرایت کا اس کو ظاہر روایت کو دینا بظاہر محل تامل ہے ورنہ اس کو معتزلہ کی رائے بتانا اور جواز کے قول کو اہل سنت کا مذہب قرار دینا اور حافظ ابن ہمام و صاحب بحر و علامہ حلبی کا اس پر کچھ تعرض نہ کرنا بلکہ اس کے خلاف جواز کے قول کو ترجیح دینا گویا ظاہر روایت کو معتزلہ کا مذہب قرار دے کر چھوڑ دینا اور اس کے خلاف کو اہل سنت والجماعۃ کا مذہب قرار دے کر اس کو ترجیح دینا اور وفق بالروایات بتانا لازم آئے گا دوسرے یہ کہ اس کو بدعت قرار دینا اور مشروع و مستحب کہنے والے کو بدعتی سمجھ لینا درست نہیں۔

حافظ ابن ہمام نے اس پر طویل بحث کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جن فقہائے حنفیہ نے تلقین بعد الدفن سے منع کیا ہے ان کی ممانعت کا منشا عدم سماع موتی کا مسئلہ ہوا ہے اور عدم سماع موتی کا مسئلہ انہوں نے مسئلہ یمین لو حلف لا یکلم فلانا فکلمہ بعد موتہ لا یحث (۵) سے اخذ کیا ہے اس سے اشارۃً سمجھا جاتا ہے کہ تلقین بعد الدفن کا مسئلہ ظاہر روایت میں نہیں ہے میں نے جو کچھ عرض کیا ہے اگر جناب کی رائے میں صحیح نہ ہو تو حضرت مخدوم الامتہ مولانا تھانوی دامت برکاتہم کی خدمت میں پیش فرما کر حضرت کی رائے عالی سے مطلع فرمائیں والسلام حضرت کی خدمت میں سلام نیاز مندانه عرض ہے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ

(۱) دفن کے بعد تلقین نہ کرنا بہتر ہے

(سوال) مردے کو دفن کے بعد تلقین جائز ہے کہ نہیں اور اہل سنت والجماعۃ کا کیا مسلک ہے اور معتزلہ

(۱) باب صلاة الجنائز مطلب فی التلقین بعد الموت ۱۹۱/۲ ط سعید

(۲) باب الجنائز ۱۰۴/۲ ط مکتبہ مصطفی البابی مصر

(۳) فصل فی الجنائز ص ۵۷۶ ط سہیل اکیڈمی

(۴) کتاب الجنائز ۱۸۴/۲ ط بیروت

(۵) اصول الشاشی: فصل فی متعلقات النصوص ص ۳۱ ط قدیمی

کام کیا؟

(جواب ۶۵) حنفیہ تو تلقین کے قائل نہیں (۱) کیونکہ ان کے نزدیک سماع موتی ثابت نہیں جو لوگ سماع کے قائل ہیں ان کے نزدیک تلقین مفید ہے اور اگر کوئی کہے تو اسے روکنا بھی نہیں چاہیے معتزلہ کے نزدیک چونکہ مردوں کا قبر میں زندہ ہونا ہی صحیح نہیں ہے اس لئے وہ بھی تلقین کے قائل نہیں حنفیہ باوجود عدم سماع اموات کے قائل ہونے کے تلقین کے فائدے کے قائل ہیں خواہ مردہ سنے یا نہ سنے یعنی اسے قبر کا فائدہ پہنچ سکتا ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی، مہر دارالافتاء مدرسہ امینیہ اسلامیہ دہلی

دفن کے بعد فاتحہ خوانی کی چند رسوم

(سوال) یہاں مدت سے یہ رسم و رواج ہے کہ کفن کے بعد میت کو جنازے میں رکھ کر جمع ہو کر اہتمام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں پھر نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد جنازہ اٹھانے سے پہلے سب لوگوں کو روک کر امام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں پھر علاوہ اس دعا کے جو بعد فراغ دفن متصل پڑھی جاتی ہے اس وقت بھی کو روک کر فاتحہ ہوتی ہے جب واپسی میں قبرستان کے دروازے پر پہنچتے ہیں بعض جگہ ایسا بھی ہوتا کہ جب غسل کے لئے میت کو رکھتے ہیں تب بھی جمع ہو کر فاتحہ پڑھتے ہیں اور دروازہ قبرستان پر فاتحہ پڑھنے کے بعد مکان پر بھی رسم فاتحہ مجالاتے ہیں یعنی اول تین موقعوں پر فاتحہ پڑھنے کا عام رواج ہے اور پچھلے موقعوں پر فاتحہ پڑھنے کا عام رواج نہیں ہے یعنی کہیں ہے اور کہیں نہیں ہے لیکن اب ایک عالم یہاں تشریف لائے ہیں ان سے دریافت کیا گیا تو وہ یہ فرماتے ہیں کہ ان مختلف اوقات میں اس کے ساتھ فاتحہ پڑھنا بدعت خلاف سنت ہے بالخصوص جب کہ تارک کو قابل ملامت بھی سمجھتے ہیں اور وہ بتلاتے ہیں کہ حسب تصریح علامہ شامی وغیرہ صلوٰۃ جنازہ خود دعا ہے چنانچہ رد المحتار جلد اول ص ۴۱ ہے فقد صرحوا عن اخرهم بان صلوٰۃ الجنائزہ ہی الدعاء للمیت اذ هو المقصود منهم (۲) اور فاضل اجل علامہ ملا علی قاری مکی حنفی مرقاة شرح مشکوٰۃ کے باب الجنائز میں تحت قول ابن ہبیرہ تحریر فرماتے ہیں ولا يدعى للمیت بعد صلوٰۃ الجنائز لانہ يشبه الزيادة فی صلوٰۃ (۳) اور بعض کتب میں محیط سے نقل کیا ہے لا يقوم الرجل بالدعاء بعد صلوٰۃ الجنائز (د) اور کبیری میں منقول ہے فی السراجیۃ اذا فرغ من الصلوٰۃ لا يقوم

(۱) واختلفوا فی تلقینہ بعد الموت ' قیل یلقن ... و قیل لا یلقن وهو ظاهر الروایۃ اذا المراد بموتناکم فی الحدیث من

قرب من الموت (طحطاوی علی الدر المختار باب صلاة الجنائز ۳۶۳ ط دار المعرفہ بیروت)

(۲) وانما لا ینہی عن التلقین بعد الدفن لانہ لا ضرر فیہ بل فید نفع (حلبی کبیر فصل فی الجنائز ص ۵۷۶ ط آئیل

اکبدمی) لیکن اس زمانہ میں چونکہ لوگوں کے عقائد خراب ہو چکے ہیں اور یہ رہنمائی کا شعار بن چکا ہے اس لئے ترک کرنا چاہیے (و لکن الان

صار شعارا الروافض و ترکہ اهل السنة ففیہ خوف التهمة فلا یلقن) اعلاء السنن ابواب الجنائز باب ما یلقن المحتضر

۸ ۷۴ ادارة القرآن

(۳) باب صلاة الجنائز ۲/ ۲۱۰ ط سعید

(۴) باب المشی بالجنائز والصلاة علیہا الفصل الثالث ۴/ ۶۴ ط امدادیہ ملتان

(۵) لم اطلع علی هذه العبارة

بالدعاء (۱) اور یوں کہتے ہیں کہ متصل قبر پر دعا مانگنا کتب احادیث میں جناب رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے اور مروجہ کتب احادیث وفقہ و اقوال علماء سے ثابت نہیں پس ارشاد ہو کہ ان عالم صاحب کا یہ فرمان صحیح ہے یا نہیں؟ المستفتی حاجی داؤد ہاشم یوسف، مرچنٹ اسٹریٹ نمبر ۳۸ شہر رنگون (برما)

(جواب ۶۶) میت کے لئے دعائے مغفرت جائز اور مستحسن ہے کیونکہ اموات کو دعائے مغفرت کی سخت حاجت ہے لیکن دعا وہی مفید ہو سکتی ہے جس کے ساتھ کوئی امر مذموم شامل نہ ہو مواقع مذکورہ فی السؤال میں دعا کا اہتمام کرنا اور بہ ہیئت اجتماعیہ دعا مانگنا آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرامؓ اور تابعین عظام و ائمہ اسلام سے ثابت نہیں اور یہ عدم ثبوت کم از کم اتنا تو بتاتا ہے کہ ان مواقع میں اس ہیئت و اہتمام کے ساتھ اگر محبوب و مستحسن ہوتی تو حضرات موصوفین سے ضرور منقول ہوتی لکن انھم احرص شیء علی الخیر پس حضرات سلف صالحین سے منقول نہ ہونا اس کے استحسان و استحباب کی نفی کے لئے کافی ہے۔

رہی لاحت تو اس کے متعلق یہ عرض ہے کہ فقہائے کرام سے نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے میں دو قول منقول ہیں ایک تو یہ کہ کچھ مضائقہ نہیں۔ (۲) دوسرے یہ کہ نہ کرنی چاہیے (۳) ان دونوں قولوں میں تطبیق کی بہتر صورت یہ ہے کہ منع کرنے والوں کا مقصود یہ ہو کہ دعا کوئی خاص اہتمام کرنا یا ہیئت اجتماعیہ بنانا یا دعائیں مشغول ہو کر تجھیز و تدفین میں تاخیر کرنا مکروہ ہے نیز چونکہ شریعت میں میت کے لئے دعائے مغفرت کا ایک طریقہ مقرر اور معہود ہے اور وہ صلوٰۃ جنازہ ہے اس لئے اب کوئی نیا طریقہ ایجاد کرنا اور اسے مستحسن سمجھنا گویا حضرت شارع علیہ السلام یا صحابہ کرام یا ائمہ عظام کی جانب تقصیر کی نسبت کرنا ہے و حاشاہم عن ذلك۔ اور اجازت دینے والوں کا مطلق نظر صرف یہ ہے کہ نفس دعا اصل سے مباح ہے یعنی انہوں نے فی نفسہ دعا کا حکم بتا دیا ہے عروض عوارض سے قطع نظر کی ہے لیکن واقعین حدیث وفقہ پر مخفی نہیں کہ مباح تو مباح مستحب و مسنون چیز بھی عروض عوارض غیر مشروعہ سے ناجائز ہو جاتی ہے اور کسی مباح یا مستحب کا اتنا اہتمام کرنا کہ وہ فرض یا واجب کی طرح ہو جائے اور اس کے تارک کو لعن طعن کرنا یہ ایسی بات ہے کہ امور مباحہ و مستحبہ کو مکروہ بنا دیتا ہے (۴) پس واضح ہو گیا کہ مواضع مذکورہ فی السؤال میں فاتحہ کو مستحب سمجھنا یا اس کے تارک کو لعن طعن کرنا بدعت اور ناجائز ہے اور ان دعاؤں کا بایں ہیئت آنحضرت ﷺ یا صحابہ کرامؓ یا ائمہ اسلام سے کوئی ثبوت نہیں۔

ہاں دفن سے فارغ ہونے کے بعد متصل دعائے مغفرت کرنا ایک حدیث شریف میں مذکور ہے جو

(۱) کبیر بن میں یہ عبارت نہیں ملی البتہ سراجیہ میں یہ موجود ہے دیکھئے (سراجیہ علی ہامش قاضی خان کتاب الجنائز باب الصلاة علی الجنائز ۱/ ۱۴۵ ط نول کشور لکھنؤ)

(۲) وعن الفضلی: لا بأس به (البحر الرائق کتاب الجنائز فصل السلطان احق بصلاته ۲/ ۱۹۷ ط بیروت)

(۳) لا يقوم بالدعاء بعد صلاة الجنائز لانه دعا مرة (بزازیہ علی ہامش الہندیہ فصل فی الجنائز ۴/ ۸۰ مکتبہ ماجدیہ)

(۴) من اصر علی امر مندوب و جعله عزمًا ولم يعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشیطان عن الاضلال فکیف من اصر علی بدعة او مکفر (مرقات المفاتیح باب الدعاء فی التشہد ۳/ ۳۱ ط مکتبہ الحبیہ کونہ)

تین ابو داؤد میں مروی ہے۔ (ابن داؤد یہ جائز اور مستحب ہے۔ واللہ اعلم
کتبہ السید الاواہ محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرس مدرسہ امینیہ عربیہ دہلی) (الجواب صواب ماجد علی غفرلہ)

دفن کے بعد تلقین نہ کرنا بہتر ہے

(سوال) مولانا مولوی حکیم ابو العلامہ علی صاحب صدر مدرس دارالعلوم معینیہ عثمانیہ اجمیر اپنی تصانیف شریعت حصہ چہارم میں لکھتے ہیں۔ مسئلہ۔ دفن کے بعد مردے کو تلقین کرنا اہل سنت کے نزدیک مشروع ہے (جوہرہ) یہ جو اکثر کتابوں میں ہے کہ تلقین نہ کی جائے یہ معتزلہ کا مذہب ہے انہوں نے سب کتابوں میں یہ اضافہ کر دیا (رد المحتار) حدیث میں ہے کہ حضور اکرم ﷺ فرماتے ہیں ”جو تمہارا کوئی مسلمان بھائی مرے اور اس کی مٹی دے چکو تو تم میں سے ایک شخص قبر کے سامنے کھڑا ہو کر یا فلاں بن فلاں کہے گا کہ ہمیں ارشاد کر اللہ تجھ پر رحم فرمائے مگر تمہیں اس کے کہنے کی خبر نہیں ہے اذکر ما خرجت من الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله ﷺ وانك رضيت بالله رباً وبالا سلام دیناً وبعحمد ﷺ نبیاً وبالقرآن اماماً (۲) نکیرین ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر کہیں گے چلو ہم اس کے پاس کیا بیٹھیں جسے لوگ اس کی حجت سکھارے ہیں اس پر کسی نے حضور ﷺ سے عرض کی کہ اگر اس کی ماں کا نام معلوم نہ ہو تو فرمایا حوا کی نسبت کرے فی الکبیر والضياء فی الاحکام وغیرہما بعض اجلہ ائمہ تابعین فرماتے ہیں کہ جب قبر پر مٹی ڈال دیں اور لوگ واپس جائیں تو مستحب سمجھا جاتا ہے کہ میت سے اس کی قبر کے پاس کھڑے ہو کر یہ کہا جائے یا فلاں قل لا اله الا الله تین بار پھر کہا جائے قل ربی الله و دینی الاسلام و نبی محمد ﷺ (۱) لہذا عرض ہے کہ مضمون بالا صحیح حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۳ عبدالعزیز صاحب ظروف ساز دہلی ۵ ربیع الثانی ۱۳۵۲ھ ۲۹ جولائی

(جواب) (از مولوی حبیب الرحمن صاحب نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی) حدیث تلقین اموات صحیح ہے جس کو رد المحتار نے بھی نقل کیا ہے کیونکہ اہل سنت و الجماعۃ لقنوا موتاکم سے حقیقی تلقین نقل کرتے ہیں اور شیخ کمال الدین بن الہمام بھی اپنی کتاب فتح القدر میں تائید کرتے ہیں کہ یہ مراد حقیقی معنی ہے اور مختار میں ہے: وفي الجوهره انه مشروع عند اهل السنة الخ اور رد المحتار میں ہے اما عند الحديث ای لقنوا موتاکم لا اله الا الله محمول علی الحقیقۃ لان الله یحییہ علی ما جاء ت به الا ثار وقد روی عنه علیہ السلام انه امر بالتلقین بعد الدفن یا فلاں بن فلاں اذکر دینا فی الذی

(۱) استغفر ولا خیکم واستلوا له الثبوت فانه الآن یثقل ابو داؤد شریف کتاب الجنائز باب الاستغفار عند القبر للنسب ۱۰۳/۲ ط مکتبہ امدادیہ ملتان

(۲) رد المحتار: باب صلاة الجنائز مطلب فی التلقین بعد الدفن ۱۹۱/۲ ط سعید

(۳) مرقی الفلاح علی هامش الطحطاوی: باب احکام الجنائز ص ۳۳۹ مصطفیٰ حلبی مصر

(۴) واما التلقین بعد الموت وهو فی القبر فقیل یفعل لحقیقۃ ماروینا ونسب الی اهل السنة والجماعۃ وخلافه الی المعتزلۃ وقل لا یؤمر به ولا ینهی عنه (فتح القدر) باب الجنائز ۱۰۴/۲ ط مصطفیٰ حلبی مصر

كنت عليه من شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وان الجنة حق والنار حق وان
البعث حق وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور وانك رضيت بالله ربا و
بالاسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً وبالقرآن اما ما وبالکعبة قبله وبالمومنين اخوانا اه

وقد اطلال في الفتح في تائيد حمل موتاكم في الحديث على الحقيقة مع التوفيق بين
الادلة على ان الميت يسمع اولا يسمع كما سيأتى في باب اليمين الخ (۱) اگرچہ تلقین بعد
تدفین غیر مروج ہے لیکن اہل سنت والجماعت کے نزدیک مشروع بلکہ مستحب ہے۔ فقط اجابہ وکتبہ حبیب
المرسلین نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

(جواب) (از مولوی عبدالکریم صاحب) اقول وباللہ التوفیق۔ جب ظاہر روایت میں ممانعت موجود ہے
تو اس کو مشروع و مستحب قرار دینا ہرگز صحیح نہیں ہے اور ممانعت تلقین کی بنا استحالة حیات بعد الموت قرار
دیکر اس کو معتزلہ کا مذہب اور تلقین کو اہل سنت کا مذہب کہنا بھی تعجب انگیز ہے کیا علاوہ اس کے اور کوئی وجہ
نہیں ہو سکتی ایک وجہ تو خود فتح القدیر نے کافی سے نقل کی ہے وہ یہ کہ اگر وہ ایمان کے ساتھ مرا ہے تو اس
کی حاجت نہیں اور اگر (نعوذ باللہ) کفر پر خاتمہ ہوا تو تلقین مفید نہیں (۲) اور کفایہ شرح ہدایہ میں بھی یہی وجہ
لکھی ہے اس کی عبارت یہ ہے وقد روی انه عليه السلام امر بتلقين الميت بعد دفنه وزعموا انه
مذهب اهل السنة والا ول مذهب المعتزله الا انا نقول لا فائدة في التلقين بعد الموت لانه ان
مات مؤمنا فلا حاجة اليه وان مات كافرا فلا يفيد التلقين اه (۳) باقی رہی یہ بات کہ لقنوا موتاكم
میں معنی حقیقی مراد کیوں نہیں لئے؟ سو اس کی وجہ احقر کے فہم ناقص میں یہ آتی ہے کہ لفظ موتی سے جس
طرح حقیقی معنی مفہوم ہوتے ہیں اسی طرح مجازی بھی مفہوم ہوتے ہیں اور مجازی معنی لینے سے زیادہ نفع ہے
کیونکہ اس وقت وجہ تکلیف کے محضر (قریب المرگ) کو از خود التفات ہونا دشوار ہے اور تلقین سے اس کو
توجہ ہو جاتی ہے اور کلمہ شہادت پڑھ کر من کان اخر کلامہ لا اله الا الله دخل الجنة (۴) کا مصداق بن
جاتا ہے بخلاف تلقین بعد الدفن کے کہ اس میں بعض نے تو کوئی نفع تسلیم ہی نہیں کیا جیسا کہ کافی سے اور
کفایہ سے نقل کر چکا ہوں اور اگر وہ نفع بھی تسلیم کیا جائے جو صاحب فتح القدیر نے بیان کیا ہے یعنی استیناس
بالذکر تب بھی وہ نفع بہت کم ہے اس نفع سے جو محضر کو ہوتا ہے کیونکہ حالت احتضار میں تلقین کرنا عمل کی
ترغیب والا نا ہے اور عمل جس درجہ مفید ہے ظاہر ہے اور محض استیناس، عمل کے مقابلے میں کچھ نہیں ہے۔

خلاصہ جواب اشکال کا یہ ہوا کہ موتی کے مجازی معنی لینا راجح ہیں لہذا حقیقی معنی مراد نہیں ہیں بلکہ

(۱) باب صلاة الجنائز مطلب في التلقين بعد الموت ۱۹۱/۲ ط سعید

(۲) وما في الكافي من انه ان كان مات مسلماً لم يحتاج اليه بعد الموت والا فلم يفد يمكن جعله الصارف الخ (فتح القدیر)

باب الجنائز ۱۰۴/۲ ط مصطفى البابی مصر

(۳) باب الجنائز ۶۸/۲ ط رشیدیہ کونہ

(۴) ابوداؤد کتاب الجنائز باب ما يقال عند الميت من الكلام ۸۸ ط امدادیہ ملتان

تامل سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس جگہ حقیقت مجبور ہے اور مجاز متعارف اور حقیقت مجبورہ سے مجاز متعارف مقدم ہوتا ہے (۱) کما علم من الاصول اور حقیقت کا مجبور اور مجاز کا متعارف ہونا ظاہر ہے کیونکہ تلقین مختصر پر امت کا تعامل ہے حالانکہ اس کی دلیل سوائے لقنوا موتاکم کے اور کوئی نہیں ہے اگر مجاز متعارف نہ مانا جائے تو تلقین مختصر کے لئے کوئی دلیل بھی نہ رہے حالانکہ شامی نے درایہ سے نقل کیا ہے انہ مستحب بالا جماع (۲) اور اگر کوئی شخص حقیقت کا مجبور ہونا تسلیم نہ کرے بلکہ یوں کہے کہ مجاز متعارف ہے لیکن ساتھ ہی حقیقت بھی مستعمل ہو اور مجاز متعارف بھی تب بھی صاحبین کے نزدیک تو مجاز ہی مقدم ہوتا ہے البتہ امام اعظم کے نزدیک حقیقت اولیٰ ہے (۳) سوال کی طرف سے وہی جواب ہو سکتا ہے کہ تلقین مختصر مفید ہے اور تلقین میت مفید نہیں اور محض استیناس کا فائدہ عمل کے مقابلے میں معتد بہ نہیں جیسا کہ پیشتر گزر چکا نیز استیناس تلقین پر موقوف نہیں بلکہ تلاوت قرآن اور ذکر ان سے بدون تلقین بھی استیناس ہوتا ہے بلکہ مع شی زائد ای وصول الثواب فلا حاجة الى التلقين الذي هو ادون من ايصال الثواب علاوہ ازیں اور جو اہل علم سماع موتی کا انکار کرتے ہیں ان کے نزدیک تو تعذر ظاہر ہے اور جو اہل علم سماع موتی کے قائل ہیں بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ حقیقت کو تلقین موتی میں متعذر نہ مانیں گے مگر غور کرنے سے پتہ لگتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی متعذر ہے کیونکہ وہ مطلق سماع کے قائل ہیں سماع مقید کا کوئی قائل نہیں ہے اور مقصود سماع مقید ہے پس جب سماع مقید کا کوئی قائل نہیں تو تلقین موتی میں حقیقی میت مراد لینا بالاتفاق متعذر ہے فافهم حتى يستانس بكم الحديث وهو الموقوف في حكم المرفوع اور اگر اس روایت کو بطور اشکال لایا جائے جس میں بعد الدفن کی تصریح ہے تو وہ اگر صحیح ہو تو اس میں یہ احتمال ہے کہ روایت بالمعنی ہو اور یہ سب درجہ توجیہ میں ہے ورنہ اصل مدار اس پر ہے کہ جب ظاہر روایت میں تلقین بعد الدفن کی نفی کی ہے جس کا مقتضی غیر مشروع یا کم از کم غیر مسنون ہونا معلوم ہوتا ہے اس کے بعد ہم مقلدین کو اس سے احتراز کی گنجائش نہیں خصوصاً جب کہ اس کے خلاف کوئی روایت نہیں اور جس کو خلاف سمجھا گیا اس کا جواب موجود ہے حاصل یہ کہ ہمارے اکابر کے نزدیک تلقین بعد الموت مشروع نہیں ہے ان کا ظاہر روایت پر عمل ہے اور وہی قوی ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ تطبیق کے لئے دونوں وقتوں میں تلقین کو تجویز کیا جائے تو بہتر ہے کہ مزید نفع ہو تو اس کے متعلق یہ عرض ہے کہ مجاز و حقیقت کا جمع کرنا جائز نہیں (۴) کما تقرر فی الاصول اور عموم مجاز کی یہاں کوئی صورت نہیں ہے چنانچہ علامہ ابن

(۱) ثم الحقيقة انواع ثلاثة متعذرة و مهجورة و مستعملة وفي القسمين الاولين يصار الى المجاز بالاتفاق (اصول الشاشی بحث الحقيقة و المجاز ص ۱۳ ط امدادیہ ملتان)

(۲) باب صلاة الجنائز مطلب فی تلقین المحتضر ۱۹۰/۲ ط سعید)

(۳) لو كانت الحقيقة مستعملة وان كان لها مجاز متعارف فالحقيقة اولی عند ابی حنیفة و عندهما العمل بعموم

المجاز اولی (اصول الشاشی بحث الحقيقة و المجاز ص ۱۴۱۳ ط امدادیہ ملتان)

(۴) ثم الحقيقة مع المجاز لا يجتمعان ارادة من لفظ واحد في حالة واحدة (اصول الشاشی بحث الحقيقة و المجاز

ص ۱۱ طبع مکتبہ امدادیہ ملتان)

الہمام تحریر فرماتے ہیں و لیس بظہر معنی یعم الحقیقی والمجازی الخ (۱) اب ایک امر قابل غور اور رہا وہ یہ کہ اگر ظاہر الروایۃ کا محمل یہ قرار دیا جائے کہ تلقین بعد الموت مسنون نہیں اور طہرائی وغیرہ نے جو حدیث روایت کی ہے اس کو باحت پر محمول کیا جائے اور عجب نہیں کہ زیلعی سے شامی نے جو تین قول نقل کئے ہیں ان میں سے قول ثالث یعنی لا یؤمر بہ ولا ینہی عنہ (۲) کا یہی منشا ہو سو بظاہر اس سے کوئی مانع نہیں لیکن اس زمانے میں تلقین بعد الدفن روافض کا شعار ہے (۳) اس واسطے اس کی اجازت نہ دی جائے گی اور اس کی نظیر فقہ میں موجود ہے کہ باوجود وارد فی الشرع ہونے کے منع کی علت شعار فرق ضالہ قرار دی ہے چنانچہ در مختار کتاب الحظر والاباحتہ میں ہے ویجعلہ (ای الخاتم) لبطن کفہ فی یدہ الیسوی و قبل الیمنی الا انہ شعار الروافض فیجب التحرز عنہ قہستانی وغیرہ (۴) فقط واللہ اعلم بالصواب کتبہ الاحقر عبدالکریم عفی عنہ از تھانہ بھون ضلع مظفر نگر، مورخہ ۵ رجب المرجب ۱۳۵۰ھ

(جواب ۶۷) (از حضرت مفتی اعظم) تلقین بعد الدفن حنفیہ کے نزدیک معمول و متواتر نہیں ہے اور حنفیہ کے اصول کے ساتھ یہی اوفق ہے لیکن چونکہ کوئی دلیل حرمت یا کراہت بھی نہیں ہے اس لئے اسے متاخرین حنفیہ نے منع نہیں کیا اور یہی مسلک کہ عمل نہ کیا جائے اور کرنے والے کو ملامت نہ کی جائے رائج ہے۔ (۵) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ مدرسہ امینیہ دہلی

دفن کے بعد تلقین بہتر نہیں

(سوال) کیا تلقین میت کرانی جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۸۷۱۸ راجہ فیروز خاں صاحب (جہلم) یکم جمادی الاول ۱۳۶۱ھ ۱۸ مئی ۱۹۴۲ء

(جواب ۶۸) میت کو تلقین کرنا شافعیوں کا قول ہے حنفیہ تلقین بعد الدفن کے قائل نہیں ہیں در مختار میں ہے ولا یلقن بعد تلحیدہ (۱) لیکن بعض مشائخ نے تلقین بعد الدفن کو جائز فرمایا ہے تاہم اگر کوئی نہ کرے تو حنفی مذہب کی ظاہر روایت کے موافق اس کا یہ خیال صحیح اور درست ہے (۲) اور اس پر کوئی الزام و اعتراض نہیں ہو سکتا۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

(۱) باب الجنائز ۲/۱۰۵ مطبع مصطفى البابی مصر

(۲) باب صلاة الجنائز مطلب فی التلقین بعد الموت ۲/۱۹۱ ط سعید

(۳) ولكن الآن صار شعاراً لروافض وتركه اهل السنة (اعلاء السنن ابواب الجنائز باب ما یلقن المحتضر ۸/۱۷۴ ط ادارة دار القرآن

(۴) فصل فی اللبس ۶/۳۶۱ طبع سعید

(۵) قيل لا یؤمر ولا ینہی عنہ (فتح القدیر) باب الجنائز ۲/۱۰۴ مطبع مصطفى البابی مصر

(۶) باب الجنائز ۲/۱۹۱ طبع سعید (۷) قوله 'ظاهر روایت الخ لعل العلامة الشیخ قدسی ماقالہ سابقاً والا فقد انکسر کونها ظاہر الروایۃ فلیراجع' وایضاً قال المحقق الشامی تحت قول الدر "ولا یلقن بعد تلحیدہ" ذکر فی المعراج انہ ظاہر الروایۃ فافہم (رد المحتار) باب صلاة الجنائز مطلب التلقین بعد الموت ۲/۱۹۱ ط سعید

(۸) (قيل لا یؤمر ولا ینہی عنہ) (فتح القدیر) باب الجنائز ۲/۱۰۴ ط مصطفى البابی الحلبي مصر

دفن کے بعد تلقین بہتر نہیں

(سوال) متعلقہ تلقین بعد دفن

(جواب ۶۹) یہ عبارت اذکر ما خرجت علیہ من الدنیا الخ پڑھنا جائز ہے (۱) اس سے میت کو فائدہ پہنچے یہ ممکن ہے (۲) اس کا نام لیکر پکارنا ضروری نہیں ہے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

فصل بناء علی القبور

بزرگوں کی قبروں پر بھی قبے بنانا جائز نہیں

(سوال) اکثر کتب فقہ میں قبروں پر بناء از قسم قبہ وغیرہ کو مکروہ لکھا ہے لیکن شامی کی جلد اول ص ۶۲ میں مشہور اور علماء و سادات کی قبروں پر بنانا کرنے کو مکروہ نہیں لکھا نیز اسی صفحے پر باتباع روایت حضرت جابر (۱) جو مسلم شریف میں ہے قبہ وغیرہ بنانے کو مکروہ لکھا ہے اور یہ اظہر من الشمس ہے کہ بڑے بڑے اولیاء کے مزار پر قبے بنے ہوئے ہیں۔ المستفتی نمبر ۲۳۰۱ غلام مرتضیٰ احمد پور شرقی مورخ ۲ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۵ اگست ۱۹۳۸ء

(جواب ۷۰) شامی میں مشائخ اور سادات کی قبور پر قبہ کی بناء کا جواز صرف جامع الفتاویٰ (د) سے قیل غلط سے ذکر کیا ہے اور حرمت یا کراہت کا قول مسلم کی حدیث صحیح پر مبنی ہے اور شامی نے خود اقرار کیا ہے واما البناء علیہ فلم ار من اختار جوازہ (۱) لہذا قول بالمتع اقوی اور احوط اور واجب العمل ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ، وبلی

بناء القبب علی القبور اقوال حنفیہ

قبر پر قبہ بنانا جائز نہیں

(جواب ۷۱) ويحرم البناء عليه للزينة لما روينا و يكره للاحكام بعد الدفن لان البناء للبناء

(۱) یا ابن فلان اذکر ما کنت علیہ الخ (الدر المختار باب صلاة الجنائز ۱۹۱/۲ ط سعید)

(۲) انما لا ینبی عن التلقین بعد الدفن فانه لا ضرر فیہ بل فیہ نفع (حلی کبیر فصل فی الجنائز ص ۵۷۶ ط سہیل اکیدمی لاہور)

(۳) قیل : یا رسول اللہ ﷺ! فان لم یعرف اسما قال : ینسب الی آدم و حواء (الدر المختار باب صلاة الجنائز ۱۹۱/۲ ط سعید) لوگوں کے فساد اور اعتقاد اور روایات کے شعاع کی وجہ سے اس زمانے میں ترک کرنا ہی بہتر ہے لیکن الان صار

شعار الروافض و ترکہ اہل السنۃ ففیہ خوف التہمة فلا یلقن (اعلاء السنن ابواب الجنائز باب ما یلقن المحتضر ۱۷۴/۸ ط ادارة القرآن کراچی) (۴) عن جابر : قال نہی رسول اللہ ﷺ ان یجص القبر وان یقعد علیہ وان ینبی علیہ

مسلم شریف کتاب الجنائز فصل فی النهی عن تجصيص القبور والقعود والبناء علیہ ۳۱۲/۱ ط قدیمی (۵) وفي الاحکام عن جامع الفتاویٰ و قیل لا یکرہ البناء اذا کان المیت من المشائخ والعلماء والسادات (رد المختار باب صلاة الجنائز ۲۳۷/۲ ط سعید) (۶) باب صلاة الجنائز ۲۳۷/۲ ط سعید

والقبر موضع الفناء (البرهان شرح مواهب الرحمن) ويكره الاجر والخشب لا نهما للزينة والاحكام والقبر موضع البلى والفناء (البرهان) وانما بعث النبي ﷺ علياً لا يدع تمثالاً (۱) الا طمته ولا قبراً مشرفاً الا سواه ونهى ان يجصص القبر وان يبنى عليه وان يقعد عليه وقال لا تصلوا اليها لان ذلك ذريعة ان يتخذها الناس معبوداً وان يفرطوا في تعظيمها بما ليس بحق فيحرفوا دينهم كما فعل اهل الكتاب وهو قوله ﷺ لعن الله اليهود (۲) والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد - و معنى ان يقعد عليه قيل ان يلزمه المزدورون وقيل ان يطئوا القبور و على هذا فالمعنى اكرام الميت فالحق التوسط بين التعظيم الذي يقارب الشرك وبين الاهانتة وترك المبالاة به (حجة الله البالغة ص ۲۸ ج ۲) (۳) ويكره بناءه بالجص والا جرو الخشب (ملتي الا بحر ص ۴۸) (۴) وعن ابي حنيفة لا يوطأ القبر الا لضرورة ويزار من بعيد ولا يقعد وان فعل يكرهه (كذا في حاشية ملتي الا بحر نقلاً عن الخزانة) نهى ان يقعد على القبر وان يجصص او يبنى عليه (رواه احمد و مسلم و ابو داود و نسائي كذا في الجامع الصغير للسيوطي) (۵) نهى ان يقعد على القبر او يجصص او يبنى عليه (۶) (رواه احمد كذا في كنوز الحقائق للمناوي) في الخزانة يكره ان يزيد واعلى تراب القبر الخارج منه (۷) (برجندی شرح مختصر الوقايه) ويكره تطيين القبور و تجصيصها والبناء عليها (۸) (جرهه نيره) و في التثف كره ان يكتب عليه اسم صاحبه وان يبنى عليه بناء و ينقش و يصبغ و يرفع و يجصص و في المضممرات عن النبي ﷺ انه قال صفق الرياح و قطر الا مطار على قبر المؤمن كفارة لذنوبه و نهى عن الاكليل والتجصيص (جامع الرموز) (۹)

(۱) عن ابي الهياج الاسدي قال قال لي علي الا ابعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ لا تدع تمثالاً الا طمته ولا قبراً مشرفاً الا سويته (مسلم شريف كتاب الجنائز فصل في النهي عن تجصيص القبور و القعود والبناء عليها ۳۱۲/۱ ط قديمي)

(۲) بخاري شريف : كتاب الجنائز باب ما يكره من اتخاذ المسجد على القبور ۱۷۷/۱ قديمي

(۳) الجنائز ۴۹۴/۲ قاهره بغداد

(۴) باب الجنائز فصل في الصلاة على الميت ۱۸۶/۱ ط بيروت

(۵) باب الجنائز فصل في الصلاة على الميت ۱۸۷/۱ ط بيروت

(۶) الجزء الثالث حرف النون باب المناهي ص ۱۹۳ مكتبة اسلاميه لائل پور پاكستان و مسند احمد ۲۹۹/۶ ط المكتب الاسلامي دار صادر بيروت و مسلم شريف كتاب الجنائز فصل في النهي عن تجصيص القبور و القعود والبناء عليها ۳۱۲/۱ ط قديمي و ابو داود كتاب الجنائز باب في البناء على القبر ۱۰۴/۲ امداديه ملتان و نسائي شريف كتاب الجنائز الزيادة على القبر ۲۲۱/۱ ط سعيد

(۷) مسند احمد : ۲۹۹/۶ المكتب الاسلامي دار صادر بيروت و كنوز الحقائق في حديث خير الخلق الجزء الثاني حرف النون فصل في المناهي ص ۱۳۸ ط مكتبة اسلاميه لائل پور (۸) ۱۸۳/۱ ط العالي لكشوري

(۹) باب الجنائز ۱۴۱/۱ ط مير محمد كتب خانه كراچي

(۱۰) فصل في الجنائز ۲۸۹/۱ ط المطبعة الكريمية ببلدة قزان

قبروں کو پختہ بنانا اونچی اونچی بنانا ان پر قبے تعمیر کرنا اور ان کا طواف کرنا جائز نہیں
(از اخبار جمعیت سبہ روزہ مورخہ ۲ ستمبر ۱۹۲۵ء)

(سوال) آج کل سلطان عبدالعزیز ابن سعود سلمہ اللہ نے مکہ مکرمہ کے قبے وغیرہ گرا دیئے ہیں کیا یہ درست ہے؟ اور حدیث میں جو آیا ہے کہ نجد میں زلزلے اور فتنے ہوں گے اور وہاں قرن الشیطان ہو گا وہ کونسا نجد ہے؟

(جواب ۷۲) هو الموفق اونچی اونچی قبریں بنانا قبروں کو پختہ بنانا قبروں پر گنبد اوس قبے اور عمارتیں بنانا خلاف النہی چادریں چڑھانا نذریں ماننا طواف کرنا سجدہ کرنا یہ تمام امور منکرات شرعیہ میں داخل ہیں شریعت مقدسہ اسلامیہ نے ان امور سے صراحتہ منع فرمایا ہے احادیث صحیحہ میں اس قسم کے امور کی ممانعت وارد ہے جو شرک یا مفسد الی اشہر کہ ہیں حضور ﷺ ارواحنا فدائے مرض وفات میں آخری وصایا میں نہایت اہتمام سے یہ ارشاد فرمایا لعن اللہ الیہود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد یعنی خدا لعنت کرے یہود و نصاریٰ پر جنہوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنایا اور کتب حدیث میں وہ حدیثیں جن میں حضور اکرم ﷺ نے قبروں پر عمارت (گنبد و قبہ) بنانے اور چراغ جلانے سے منع فرمایا بخیرت موجود ہیں فتنہ خلفی میں صراحتہ یہ مسئلہ مذکور ہے کہ قبر کو پختہ نہ بنایا جائے نہ اس پر کوئی عمارت بنائی جائے اور صحابہ کرام ائمہ مجتہدین سلف صالحین کا طرز عمل اسی کے موافق قرون اولیٰ میں اس کی کوئی سند موجود نہیں کہ قبروں پر قبے بنائے جاتے تھے یا قبروں کی کوئی ایسی تعظیم کی جاتی تھی جو اب کچھ زمانے سے مروج ہے نذر اور طواف اور سجدہ تو عبادات ہیں اور غیر اللہ کے لئے عبادت کی نیت سے ان افعال کو کرنا تو یقیناً شرک ہے اور نیت عبادت نہ بھی ہوتا ہم حرام ہونے میں کوئی تردد نہیں۔

سلطان ابن سعود نے قبے و احادیث تو ان کے نزدیک چونکہ قبے بنانا جائز اور منکر شرعی تھا اس لئے انہوں نے بموجب ارشاد نبی ﷺ من رای منکم منکرا (الحديث) اس کا ازالہ کیا معتد ضعیف اگر زیادہ سے زیادہ زور لگا کر بعض متاخرین کے قول سے اس کی لباہت پیش کر دیں تاہم حدیث صریح اور تصریحات سلف کے مقابلے میں اول تو یہ اقوال قابل التفات نہ ہوں گے دوسرے کہ پھر بھی ابن سعود کو سب و شتم کرنا اور بدف مامت بنانا جائز نہیں ہو گا حضور اکرم ﷺ کا صریح فرمان ہے سباب المسلم فسوق (بخاری) نجد یا اس کا کوئی حصہ اگر موضع زلزل و فتن ہو اور حضور اکرم ﷺ نے اس میں سے قرن الشیطان

(۱) بخاری شریف کتاب الجنائز باب ما یکرہ من اتخاذ المسجد علی القبور ۱ ۱۷۷ ط قدیسی

(۲) ولا یجسس للنہی عنہ ولا یطین ولا یرفع علیہ البناء (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲ ۲۳۷ طبع محمد سعید)

(۳) من رای منکم منکرا فلیغیرہ بیدہ فان لم یستطع فلیسانہ فان لم یستطع فقلبہ وذلک اضعف الایمان (مسلم)

شریف کتاب الایمان باب کون النہی عن المسکر من الایمان الخ ۱ ۵۱ ط سعید

(۴) سباب المسلم فسوق (بخاری) باب ما ینہی عن السباب واللعن ۲ ۸۹۳ ط قدیسی کتب خانہ

کے نکلنے کی خبر بھی دی تھی تاہم اس سے یہ استدلال کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا کہ تمام نجدی اس کے مصداق ہیں تو کیا نجد میں آج تک کوئی صالح دیندار نہیں ہوا سب اسی حدیث کے موافق قرن الشیطان میں داخل ہیں؟ معاذ اللہ! جب کہ ایسا نہیں تو لا محالہ اہل نجد کے اعمال و اقوال ہی اس امر کے لئے معیار ہوں گے کہ وہ اس حدیث کے اندر داخل ہیں یا نہیں لہذا ہمیں یہ دیکھنا نہیں چاہیے کہ ابن سعود نجدی ہیں یا یمنی حجازی ہیں یا شامی بلکہ ان کے اعمال و اقوال و عقائد کو دیکھنا چاہیے اور اس کے موافق ان کے بارے میں رائے قائم کرنی چاہیے۔

ہمیں جہاں تک معلوم ہوا ہے ابن سعود کے عقائد و اعمال میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو ان کو قابل مذمت قرار دے صرف نجدی ہونے سے ان پر ملامت کی ہو چھاڑ کر نا اہل دین کا کام نہیں۔ واللہ اعلم محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ مدرسہ امینیہ دہلی (الجواب صحیح بندہ احمد سعید واعظ دہلوی محمد میاں عفی عنہ مدرس مدرسہ حسین بخش دہلی شفاعت اللہ عفی عنہ مدرس مدرسہ حسین بخش دہلی)

تیسرا باب نماز جنازہ

بے نمازی کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے

(سوال) چہ فرمائیے علمائے دین دریں مسئلہ کہ گزاردن نماز جنازہ بے نمازی جائز است یا نہ؟ بیوا تو جروا (ترجمہ) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بے نمازی آدمی کے جنازے کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ بیوا تو جروا

(جواب ۷۳) ہر جنازہ بے نماز نماز گزاردن جائز بلکہ واجب است چہ جنازہ مسلم بغیر از گزاردن نماز دفن کردن روانیست۔ اما علماؤ بزرگ قوم اگر زجر اشریک نماز نہ شوند مضائقہ ندارد کتبہ محمد کفایت اللہ عفا عنہ مولانا مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

(ترجمہ) بے نمازی آدمی کے جنازے کی نماز پڑھنا جائز بلکہ واجب ہے (۱) کیونکہ مسلمان میت کو بغیر نماز جنازہ کے دفن کرنا جائز نہیں لیکن علماؤ سر دار قوم اگر زجر ان نماز جنازہ میں شریک نہ ہوں تو کوئی ہرج نہیں۔ (۲) محمد کفایت اللہ عفا عنہ مولانا

(۱) وهو فرض علی کل مسلم مات خلا اربعة بغاة و قطاع الطريق فلا يغسلوا ولا یصلی علیہم و کذا اهل عصبة و مکابر فی مصر لیلای سلاح و خناق خنق غیر مرة حکمہم کالبغاة (در مختار باب الجنائز ۲/۲ ط سعید)
(۲) جیسا کہ خود کشی کرنے والے اور مقررہ نماز جنازہ کا حکم ہے فالظاهر انه امتنع زجراً لغيره عن مثل هذا الفعل کما امتنع عن الصلاة علی المدیون (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲/۲ ط سعید)

کافر کے بچے کا جنازہ جو مسلمان کے زیر پرورش مر جائے

(سوال) ماقولکم ایہا العلماء الکرام نفعنا اللہ بعلموکم فی رجل کافر وہب ولده الصغیر لمسلم فکان فی یدہ ولبت ایما ثم مات فهل للمسلمین ان یصلوا علی هذا الصبی ام لا؟ افتونا اجرکم اللہ تعالیٰ

(ترجمہ) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک کافر شخص نے اپنا ایک چھوٹا بچہ ایک مسلمان کو دے دیا تھا وہ مسلمان اس کی پرورش اور نگرانی کر رہا تھا کچھ عرصے کے بعد بچہ مر گیا تو کیا مسلمانوں پر اس کی نماز جنازہ واجب ہے یا نہیں؟

(جواب ۷۴) اعلموا رحمکم اللہ تعالیٰ ان من شروط صحة الصلوة علی المیت ان یکون مسلما باسلام مستقل کالبالغین المسلمین او غیر مستقل بتبعیۃ احد الا بون کصبی اسلم ابوہ وامہ او بتبعیۃ احد الا بون کصبی اسلم ابوہ وامہ او بتبعیۃ السابی کصبی اخذہ المسلم عنوة فی دار الحرب فکان عنده هناك فمات او بتبعیۃ الدار کصبی اسره مسلم او ذمی فاخرجه من دار الحرب الی دار الاسلام فمات یصلی علیہ فی جمیع تیک الصور فهذه اربع صور نور دلا نلہا اما الاول فظاهر (۱) واما الثانی فلما فی رد المحتار (۲) او اسلم احدا بونیہ یجعل مسلما تبعا سواء کان الصغیر عاقلا او لم یکن لان الولد یتبع خیرا لا بون دینا انتہی

وفی ایضا واذ اسبی المسلمون صبیان اهل الحرب و ہم بعد فی دار الحرب فدخل ابائهم دار الاسلام واسلموا فابناؤهم صاروا مسلمین باسلام ابائهم وان لم یخرجوا الی دار الاسلام انتہی (۳)

واما الثالث فلما فی الفتاوی العالمگیریۃ (۴) والصبی اذا وقع فی ید المسلم من الجند فی دار الحرب وحده مات هناك صلی علیہ تبعا لصاحب الید کذا فی المحيط انتہی

وفی رد المحتار نقلا عن البحر لان فائدة تبعیۃ السابی انما تظهر فی دار الحرب بان وقع صبی فی سهم رجل ومات الصبی یصلی علیہ تبعا للسابی انتہی (۵)

قلت ولا یذهب علیک ان الحکم باسلام الصبی فی هذه الصورة مقید بما اذا ملکہ السابی بقسمة او بیع من الامام ولم یتفق اخراجه الی دار الاسلام بعد کما ذکرہ العلامة الشامی (۶) عن شرح السیر الکبیر

(۱) وہی فرض علی کل مسلم خلا بعا (تنویر الابصار باب صلاة الجنائز ۲/۲۱۰ ط سعید)

(۲) باب صلاة الجنائز ۲/۲۲۹ ط سعید

(۳) باب الجنائز الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت نمبر ۱۶۳ ط مکتبہ ماجدیہ کونہ

(۴) باب صلاة الجنائز ۲/۲۲۹ ط سعید

(۵) فانہ قال : لو سبی وحده لا یحکم باسلامہ ما لم یخرج الی دار الاسلام فیصیر مسلما تبعا للدار او یقسم الامام الخ

(رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲/۲۲۹ ط سعید)

واما الرابع فلما فی الدر المختار ولو سبی بدونه (ای بدون احد ابویہ) فهو مسلم تبعا للدار
اوللسبی (۱) انتهى وفي كنز الدقائق و شرحه للعینی اولم یسب احدهما معه ای احد الابوین معه
ففی هذه الصور یصلی علیه تبعا لاسلام احد ابویہ او تبعا للدار (۲) انتهى

بقی ان الصبی اذا تکلم بالشهادتین بنفسه فما حکمه ؟ قلت ان کان الصبی ممیزا بان یشکر
ابن سبع سنین یشکر اسلامه ولو مات یصلی علیه -

قال فی رد المحتار (۳) بل هو تابع لاحد ابویہ الی البلوغ مالم یحدث احتلاما وهو
مميز كما صرح به فی البحر انتهى وفي الدر المختار او اسلم الصبی وهو عاقل ای ابن سبع
سنین صلی علیه لصیرورته مسلما انتهى (۴) -

واذا تمهد هذا فاعلم ان الکافر الذی وهب ولده لمسلم او باع منه فی هذه الدار لا تصح بیعه
ولا هبته ولا یملکه الموهوب له ولا المشتري منه ولا تكون یدہ علیہ ید المملک بل یشکر
الصبی عنده حرکما کان قبل البیع والهبة تابعا فی دینه لا بویہ الکافرین -

نعم لو اسلم احد ابویہ او اسلم الصبی بنفسه وهو مميز حکم باسلامه و صلی علیه ولم یقع
التصریح فی السؤال بعدم اسلام احد ابویہ او بعدم تکلمه بکلمة الاسلام فلذا لم نصرح فی
الجواب لکن لا یشکل علی المتفقه تخریج الجواب -

وهذا الذی ذکرنا لا نعلم فیہ خلافا بین الامام ابی حنیفة والا امام الشافعی من الحكم بعدم
الصلوة علی صبی کافرا بواه کافران ولم یسلم هو بنفسه ولم یسب -

والله تعالی اعلم و علمه واتم واحکم کتبہ الراجی رحمة مولاه محمد کفایۃ الله
غفر له ربه وارضاه -

(ترجمہ) میت پر نماز جنازہ پڑھنے کی شرطیں یہ ہیں کہ میت بذات خود مستقل مسلمان ہو جیسے کہ بالغ مسلمان
مرد و عورت یا بذات خود مکلف نہ ہو تو اس کے ماں باپ میں سے ایک مسلمان ہو جیسے وہ بچہ جس کا باپ یا ماں
مسلمان ہو گئی ہو یا قید کرنے والے کی تبعیت سے جیسے وہ بچہ جس کو کسی مسلمان نے دار الحرب میں قوت کے
ساتھ چھین لیا ہو اور وہیں وہ بچہ مر جائے یا دار کی تبعیت سے جیسے وہ بچہ جس کو کوئی مسلمان یا ذمی قید کر کے دار
الاسلام میں لے آئے اور یہاں آکر وہ بچہ مر جائے ان تمام صورتوں میں نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ ان
چاروں صورتوں کے دلائل ہم بیان کرتے ہیں۔ پہلی صورت تو ظاہر ہے اس کی دلیل کی ضرورت سمیر

(۱) باب صلاة الجنائز ۲/ ۲۲۹ ط سعید

(۲) کتاب من ماریت ۱/ ۱۰۰ اولم یسب احدهما ای حد الابوین (معه) ای مع الصبی نفی هذه الصور الخ باب الجنائز

فصل فی بیان احکام الصلاة علی المسلم ۶۶۱ طع الادبۃ القرآن

(۳) باب صلاة الجنائز ۲/ ۲۲۹ طع سعید

(۴) باب صلاة الجنائز ۲/ ۲۳۰ طع سعید

دوسری صورت کی دلیل جیسا کہ ردالمحتار میں ہے کہ جس بچہ کے ماں باپ میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے تو وہ بچہ مسلمان سمجھا جائے گا خواہ وہ بچہ عاقل ہو یا نادان ہو کیونکہ بچہ اپنے ماں باپ میں سے اس کے تابع ہوتا ہے جس کا دین بہتر ہو اور ردالمحتار میں یہ بھی ہے کہ اگر مسلمانوں نے اہل حرب کے بچوں کو قید کر لیا اور پھر وہ دارالحرب میں ہی رہے اور ان بچوں کے ماں باپ دارالاسلام میں داخل ہو کر اسلام لے آئے تو وہ بچے اگرچہ دارالاسلام میں داخل نہ ہوئے ہوں مگر اپنے ماں باپ کے اسلام لانے کی وجہ سے مسلمان قرار دیئے جائیں گے۔

تیسری صورت کی دلیل جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ جو بچہ دارالحرب میں فوج کے ذریعہ تنہا قید ہو کر مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائے اور دارالحرب میں ہی مر جائے تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی کیونکہ وہ اس کے مالک یا قابض کے تابع ہونے کی وجہ سے مسلمان سمجھا جائے گا کذا فی المحیط۔

اور ردالمحتار میں بحر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ قید کرنے والے کی تبعیت کا فائدہ دارالحرب میں حاصل ہو سکتا ہے اس طریقے پر کہ کوئی قیدی بچہ کسی شخص کے حصہ میں آگیا اور وہ بچہ مر گیا تو اس پر نماز جنازہ ہوگی کیونکہ وہ اپنے قابض کا تابع ہے انتہی۔ میں کہتا ہوں کہ تم کو یہ خیال نہیں کرنا چاہیے کہ اس صورت میں بچہ کو مسلمان قرار دینے کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ قابض تقسیم سے یا امام سے خرید کر اس کا مالک بنا ہو اور ابھی تک اخراج الی دارالاسلام نہ ہو انہو۔

چوتھی صورت کی دلیل درمختار میں ہے کہ اگر کوئی بچہ اپنے ماں یا باپ کے بغیر قید ہو اور وہ مسلمان قرار دیا جائے گا کیونکہ وہ دارالاسلام یا گرفتار کرنے والے کے تابع سمجھا جائے گا اور کنز الدقائق اور اس کی شرح غینی میں ہے کہ یا بچہ کا باپ یا ماں دونوں میں سے ایک اس بچہ کے ساتھ گرفتار نہ ہو اور تو ان صورتوں میں بچہ احد الابویں کے اسلام لانے کی وجہ سے یا دارالاسلام کی تبعیت سے مسلمان قرار دیا جائے گا رہی یہ بات کہ اگر بچہ بذات خود کلمہ شہادت پڑھے تو اس کا حکم کیا ہے؟ تو میں کہتا ہوں کہ اگر بچہ باعث شعور ہو مثلاً سات برس کا ہو تو اس کا اسلام معتبر ہو گا اور اگر مر جائے تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی ردالمحتار میں ہے کہ بچہ ذی شعور ہو اور اسلام نہ لائے تو بلوغ تک اپنے ماں باپ میں سے ایک کا تابع سمجھا جائے گا جیسے کہ بحر میں اس کی تفسیر ہے اور درمختار میں ہے کہ سمجھدار بچہ یعنی سات برس کا بچہ اگر اسلام لے آئے اور پھر مر جائے تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

تمہید مذکورہ کے بعد جاننا چاہیے کہ (برطانوی) ہندوستان میں اگر کسی کافر نے اپنا بچہ کسی مسلمان کو بخش دیا یا اس کے ہاتھ فروخت کر دیا تو اس کا یہ بیہ اور فروخت صحیح نہ ہوگی اور وہ مسلمان نہ بیہ کی صورت میں اس بچے کا مالک ہو گا نہ خرید کی صورت میں اور اس کا قبضہ مالکانہ نہیں ہو گا بلکہ وہ بچہ اس کی تحویل میں آزاد کی حیثیت سے رہے گا جیسا کہ بیع و بیہ سے قبل تھا اور اپنے کافر والدین کے دین کا تابع ہو گا۔

ہاں اگر اس کے ماں باپ میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے یا خود وہ بچہ اسلام لے آئے بشرطیکہ باشعور ہو تو اس کو مسلمان قرار دیا جائے گا اور نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور سوال مذکورہ میں اس کے ماں باپ

میں سے کسی کے اسلام نہ لانے یا خود اس بچے کے کلمہ نہ پڑھنے کا کوئی ذکر نہیں ہے اس لئے جواب میں بھی صاف حکم نہیں دیا جاسکتا لیکن سمجھ دار آدمی کے لئے جواب کا معلوم کرنا مشکل نہیں ہم نے جو کچھ بیان کیا ہے اس میں امام اعظمؒ اور امام شافعیؒ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے یعنی وہ بچہ جس کے ماں باپ کافر ہوں اور خود بھی اس نے کلمہ نہ پڑھا ہو اور نہ قید ہو کر آیا ہو اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم۔ کتبہ الراجی رحمۃ مولانا محمد کفایت اللہ غفرلہ ربہ وارضاه

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنا

(سوال) نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۷۵) خفیوں کے نزدیک سورہ فاتحہ قراءۃ کی نیت سے نماز جنازہ میں پڑھنا جائز نہیں ہاں اگر بہ نیت دعا پڑھی جائے تو درست ہے۔ فی العالمگیریہ ص ۱۴۷ ج ۱ ولا یقرأ فیہا القرآن ولو قرأ الفاتحۃ بنية الدعاء فلا بأس به وان قرأها بنية القراءة لا يجوز لانها محل الدعاء دون القراءة کذا فی محیط السرخسی (۱)

کئی میتوں کی ایک ساتھ نماز جائز ہے

(سوال) دو تین میت کی نماز ایک ساتھ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۷۶) دو تین میت کی نماز ایک ساتھ پڑھنا جائز ہے۔ ولو اجتمعت الجنائز یخیر الامام ان شاء صلی علی کل واحد علی حدة وان شاء صلی علی الكل دفعة بالنیة علی الجميع کذا فی معراج الدراية (۲) (عالمگیری ص ۷۵ ج ۱)

بت خانہ میں جا کر مذہبی رسوم ادا کرنا کفر ہے اس کی جنازہ نہ پڑھی جائے

(سوال) ایک مسلمان عورت کسی کافر کے ساتھ کفر کے رسم و رواج کے موافق نکاح کر کے رہی اور اس کافر کے ساتھ ان کے بت خانے میں جا جا کر مذہبی رسوم پوجا پاٹ ادا کرتی رہی ایسی عورت کے مرنے پر نماز جنازہ پڑھنا اور اسے مقابر مسلمین میں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بیوقوف تو جروا

(جواب ۷۷) بت خانے میں جانا اور بت پرستی کے رسوم ادا کرنا بتوں کو سجدہ کرنا کفر ہے اور چونکہ یہ کام اس نے اپنی خوشی اور رضامندی سے کئے ہیں اور رضا بالکفر بھی کفر ہے اس لئے وہ عورت کافرہ ہے لہذا اس کے جنازے پر نماز پڑھنا اور مقابر مسلمین میں دفن کرنا جائز نہیں۔ وکمالو سجد لصنم او وضع مصحفاً

(۱) الفصل الخامس فی الصلوة علی الميت ۱/۱۶۴ ط مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ

(۲) فصل فی الصلاة علی الميت ۱/۱۶۵ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ

فی قاذورة فانه یکفر وان کان مصدقا لان ذلك فی حکم التکذیب کما افاده فی شرح العقائد الخ (رد المحتار) (۱) اور چونکہ یہ مرتد ہے اس لئے اسے غسل دینا بھی جائز نہیں۔ ویغسل المسلم ویکفن ویدفن قریبه کخاله الکافر الا صلی اما المرتد فیلقی فی حفرة کالکلب انتہی (درمختار) (۲) ولا یغسل ولا یکفن ولا یدفع الی من انتقل الی دینهم بحر عن الفتح (۳) (رد المحتار)

(۱) چند میتیں جمع ہوں تو ہر ایک کی علیحدہ نماز اولیٰ ہے

(۲) فاسق کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے

(۳) حالت نزع میں کلمہ کا انکار کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی

(سوال) (۱) دو میتوں کا جنازہ ایک بار پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ (۲) نیز یہ کہ ایک شخص نے تمام نماز کبھی نماز نہیں پڑھی لیکن توحید و رسالت کا قائل ہے اذان سن کر کلمہ شریف یا اللہ اللہ پڑھتا ہے اس شخص کی نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں؟ (۳) ایک شخص نے بغیر غسّے کے مرتد مرگ نماز کبھی نہیں پڑھی بعض موقع پر اس سے کلمہ شریف سنایا نزع کے وقت اس نے کلمہ سے انکار کیا اس شخص کی نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں؟ بیہ التوجروا (جواب ۷۸) چند میت جمع ہو جانے کی صورت میں اولیٰ تو یہی ہے کہ ہر ایک کی نماز جنازہ علیحدہ علیحدہ پڑھی جائے لیکن اگر ایک ساتھ پڑھ لی جائے تب بھی جائز ہے اور ان میں سے افضل کو امام کے قریب رکھا جائے واذا اجتمعت الجنائز فالأفراد بالصلوة لكل منها اولیٰ وهو ظاهر و یقدم الا فضل فالأفضل ان لم یکن سبق وان اجتمعن ولو مع السبق و صلی مرة واحدة صح (مراقی الفلاح) (۱) روى الحسن عن ابی حنیفة یوضع افضلهم واسنهم مما یلی الامام وهو قول ابی یوسف (مراقی الفلاح) (۲) و بموجب نماز جنازہ کے لئے میت کا نہ ف مسلمان ہونا شرط ہے اور جب کہ یہ شخص مسلمان تھا تو اس کی نماز جنازہ پڑھنا ضروری ہے اس کا بھی نماز پڑھنا موجب فسق ہے لیکن نماز جنازہ ناسق کی بھی پڑھنی لازم ہے ہاں مقتداہ بزرگ اشخاص زجرا اس کے جنازے کی شرکت نہ کریں تو بہتر ہے و شرطها ستة اسلام المیت و طہارتہ (درمختار) (۳) و یصلی علی کل میت مات بعد الولادة صغیر اکان او کبیرا ذکر اکان او انشی حرا کان او عبدا الخ (ہندیہ) (۴) واما بیان من یصلی علیہ فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ صغیر اکان او کبیرا ذکر اکان او انشی حرا کان

۱. کتاب المرنند ۴ ۲۲۲ ط محمد سعید

۲. کتاب صلاة الجنائز ۲ ۲۳۰ طبع محمد سعید

۳. کتاب صلاة الجنائز ۲ ۲۳۰ ط محمد سعید

۴. کتاب احکام الجنائز ص ۳۵۸ ط مصطفى البابی الحنبی مصر

۵. کتاب صلاة الجنائز ۲ ۲۰۷ ط محمد سعید

۶. کتاب الجنائز الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت ۱ ۱۶۳ ط مکتبہ ماجدیہ کوند

او عبداً الا البغاة وقطاع الطريق و من بمثل حالهم لقول النبی ﷺ صلوا علی کل بر وفاجر وقوله علیه السلام للمسلم علی المسلم ست حقوق وذكر من جملتها ان یصلی علی جنازته من غیر فصل الا ما خص بدلیل والبغاة و من بمثل حالهم مخصوصون لما ذکرنا (بدائع) (۱) (۳) ایسے شخص کے ساتھ تمام معاملات مسلمانوں جیسے کئے جائیں گے اور اس کے لئے استغفار کیا جائے گا اور حالت نزع کا انکار مسطر نہیں کیونکہ وہ وقت نہایت سختی و شدت کا وقت ہے اور اس وقت ہوش و حواس کا قائم نہ رہنا ممکن ہے وما ظہر منه من کلمات کفریۃ یغتفر فی حقہ و یعامل معاملۃ موتی المسلمین حملاً علی انه فی حال زوال عقلہ ولذا اختار بعضهم زوال عقلہ قبل موتہ ذکرہ الکمال (در مختار) (۲) واللہ اعلم

(۱) غائبانہ نماز جنازہ جائز نہیں

(۲) نماز پڑھنے کے لئے عورت کے جنازے پر پردہ ثابت نہیں

(سوال) (۱) مردہ غائب پر نماز جنازہ ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو جس مردے پر نماز جنازہ بالکل نہیں پڑتی ہے اس کے بارے میں شریعت کا حکم ہے کہ قبر پر نماز جنازہ پڑھو تو کیا قبر میں مردہ غائب نہیں ہے؟

(۲) اگر عورت کا جنازہ ہو تو دونوں طرف لکڑی گاڑ کر پردہ کر کے جنازہ پڑھا جائے یہ درست ہے یا نہیں؟
المستفتی نمبر ۷۶-۷۷ جمادی الاخریٰ ۱۴۵۲ھ ۱۸ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۷۹) جنازہ غائب پر حنفیہ کے نزدیک نماز جنازہ نہیں ہے (۲) جس میت کو جنازہ پڑھے بغیر دفن کر دیا گیا ہو اس کی قبر پر حنفیہ کے نزدیک بھی نماز جنازہ جائز ہے (۱) یہاں قبر قائم مقام جنازہ کے ہے کیونکہ نعش قبر کے اندر موجود ہے اور آنحضرت ﷺ نے قبر پر نماز جنازہ پڑھی ہے۔ (۵)

(۲) عورت کے جنازے پر نماز پڑھنے کے لئے سر ہانے اور پائنتی لکڑیاں کھڑی کر کے چادر تان دینا نہ ضروری ہے نہ ثابت اس کے جنازے پر جو نعش قائم کی جاتی ہے پردے کے لئے وہی کافی ہے یہ پردے کی جدید صورت خلاف متواتر ہے۔ (۱)

(۱) فصل فی الجنائزہ ۱ ۳۱۱ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ

(۲) باب صلاة الجنائز ۲ ۱۹۲ ط محمد سعید

(۳) فلا تصح علی غائب وصلاة النبی ﷺ علی النجاشی لغویۃ او خصوصیۃ الخ (الدر المختار باب صلاة الجنائز ۲ ۲۰۹ ط سعید

(۴) ولو دفن الميت قبل الصلاة او قبل الغسل فانه یصلی علی قبره الی ثلاثة ايام (ہندیہ باب الجنائز فصل فی الصلاة علی الميت ۱ ۱۶۵ ط ماجدہ کوئٹہ

(۵) عن ابی ہریرۃ ان اسود رجلاً او امرأة کان یموت فی المسجد قال: فدلو نی علی قبرہ قال فاتی قبرہ فصلی علیہ (بحاری کتاب الجنائز باب الصلاة علی القبر بعد ما یدفن ۱ ۱۷۸ ط قدیمی)

(۶) بقود للرجال والامراة بحذاء الصدر الخ (ہندیہ باب الجنائز فصل فی الصلاة علی الجنائزہ ۱ ۱۶۴ ط کوئٹہ) اس میں مرد اور عورت کا فرق نہیں کیونکہ ان میں سے پردہ ہو جاتا ہے

(۱) جنازہ کی دعا میں فلاں بن فلاں کی جگہ میت کا نام لینا

(۲) نماز جنازہ میں جہر نہیں

(۳) جہر سے پڑھنے والے کے پیچھے حنفیوں کی نماز درست ہے

(سوال) جنازے کی نماز میں میت کے لئے دعا اللهم ان فلاں بن فلاں فی ذمتک و حبل جوارک الخ فلاں بن فلاں کی جگہ میت اور اس کے والد کا نام لے تو جائز ہے یا نہیں؟ (۲) جنازے کی نماز جہر سے پڑھنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ (۳) اگر کسی نے جہر سے جنازہ پڑھا اور اس کے پیچھے متبعین امام صاحب بھی شریک ہوں تو ان حنفیوں کی نماز جنازہ ہوگئی یا نہیں؟ المستفی نمبر ۸۶ محمد عبد الجلیل سامرودی ۱۵ ربیع الثانی ۱۳۵۲ھ ۲۶ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۸۰) جب دعائے مذکور پڑھی جائے تو فلاں بن فلاں کی جگہ میت اور اس کے والد کا نام لیا جائے (۲) حنفیہ کے نزدیک نماز جنازہ میں جہر نہیں ہے (۱) تاہم اگر امام نے جہر کیا تو حنفیوں کا کوئی حرج نہیں (۳) حنفی بھی اس امام کے پیچھے نماز میں شریک ہو سکتے ہیں اور ان کی نماز جائز ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان

جنازہ کی دعا میں میت کا نام لینے پر اشکال

(سوال) آپ کے نام سے ایک استفتاء شائع ہوا ہے وہ ارسال خدمت ہے یہی جواب آپ نے دیا ہے یا پتہ تغیر و تبدل ہے؟ المستفی نمبر ۱۸۴ عبد القادر احمد نزوا، سورت ۸ شوال ۱۳۵۲ھ م ۲۴ جنوری ۱۹۳۴ء

(جواب ۸۱) میرے یہاں اس سوال و جواب کی نقل موجود ہے یہ سوال مولوی محمد عبد الجلیل صاحب سامرودی نے بھیجا تھا مجھے معلوم تھا کہ وہ فرقہ اہل حدیث کے عالم ہیں اور وہ نماز جنازہ میں دعا اللهم ان فلاں بن فلاں الخ پڑھنے کو جائز سمجھتے ہیں اس لئے میں نے ان کو یہ جواب دے دیا کہ جب یہ دعا پڑھی جائے تو فلاں بن فلاں کی جگہ میت اور اس کے والد کا نام لیا جائے میرا مطلب یہ تھا کہ حنفیہ کے نزدیک تو نماز جنازہ میں یہ دعا پڑھی ہی نہیں جاتی تو میت کے نام لینے یا نہ لینے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا دوسرے اور تیسرے سوال کے جواب میں میں نے جو لکھا ہے کہ اگر امام اہل حدیث ہو اور وہ جہر سے نماز پڑھائے تو حنفی مقتدیوں کا اس میں کوئی حرج نہیں اور خود حنفیوں کے نزدیک نماز جنازہ میں جہر نہیں ہے (۱) یہ جواب صحیح ہے یہ تمام تحریر ان سوالات و جوابات کے متعلق ہے جو رسالہ مطبوعہ کے صفحہ ۸ پر درج ہیں اور شروع رسالہ میں جو

(۱) اس پر اس شکل کا جواب کہ "اختلاف کے باب مذکور دعائیں نہیں پڑھی جاتی" صفحہ نمبر ۱۔ حاشیہ نمبر ۱۱۱۱۱۱۱۱
(۲) و ینحافت فی الكل الا فی التکبیر (ہدیہ باب الجنائز فصل فی الصلاة علی المیت ۱/ ۱۶۴ مکتبہ ماجدیہ کونہ)
(۳) وفی حاشیہ للرملی "ربما استفاد منه ان الحنفی اذا اقتدی بالشافعی فالأولی متابعة فی الرفع (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲/ ۲۱۲ ط سعید)
(۴) و ینحافت فی الكل الا فی التکبیر (ہدیہ باب الجنائز فصل فی الصلاة الجنائز ۱/ ۱۶۴ ط ماجدیہ کونہ)

سوال وجواب ہیں ان سے میری اس تحریر کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ کا لفظ اللہ

نماز جنازہ عید کی نماز اور خطبہ کے بعد پڑھنا جائز ہے

(سوال) اگر جامع مسجد میں عید کے روز نماز عید سے قبل جنازہ داخل ہو اور نماز جنازہ خطبہ کے بعد پڑھنی چاہیے یا قبل؟ ہمارے یہاں کے علماء کا یہ فتویٰ ہے کہ پہلے خطبہ عید پڑھ کر بعد میں نماز جنازہ پڑھنی چاہیے؟
المستفتی نمبر ۱۹۲ سیٹھ محمد جمال عبدالرحمن ہمت نگر ۱۲ شوال ۱۳۵۲ھ مطابق ۲۸ جنوری ۱۹۳۴ء

(جواب) (از مولوی حبیب المرسلین نائب مفتی) نماز جنازہ عید کی نماز کے بعد اور خطبہ عید سے پہلے پڑھنی چاہیے تو یہاں ابصار میں ہے و تقدم صلواتها على صلوة الجنائز اذا اجتماعا و تقدم صلوة الجنائز على الخطبة فتاویٰ شامی میں اس کے متعلق لکھا ہے قوله على الخطبة اي خطبة العيد وذلك لفرضيتها و سنية الخطبة و كذا يقال في سنة المغرب (جلد اول ص ۶۱۰) حبیب المرسلین غفرلہ نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

(جواب ۸۲) (از حضرت مفتی اعظم) تقدیم نماز عید اس وجہ سے مستحسن ہے کہ عید کی نماز میں تشویش اور گڑبڑ نہ ہو ورنہ نماز جنازہ پہلے ہونی بہتر تھی تو یہی وجہ نماز عید کے بعد خطبہ سے پہلے نماز جنازہ ادا کرنے میں بھی پائی جاتی ہے اس لئے اگر نماز عید اور خطبہ دونوں سے فارغ ہو کر نماز جنازہ پڑھی جائے تو مضائقہ نہیں ہے اور اگر آدمی کم ہوں اور کسی گڑبڑ کا اندیشہ نہ ہو تو خطبہ سے پہلے نماز جنازہ پڑھ لینے میں مضائقہ نہیں۔ محمد کفایت اللہ کا لفظ اللہ

نماز جنازہ کی وصیت باطل ہے اگر دوسرے نے نماز پڑھائی تو مذکورہ شخص دوبارہ جنازہ نہیں پڑھا سکتا

(سوال) اگر کوئی آدمی اپنی زندگی میں یہ وصیت کرے کہ میرے مرنے کے بعد فلاں آدمی میرا جنازہ پڑھے اب جس وقت وہ مر گیا تو موصی لے کہے سو کسی دوسرے آدمی نے زبردستی جنازہ پڑھا بعدہ موصی لے آیا اور اس نے اس کی نماز جنازہ کو دوبارہ پڑھا اب جس نے اول نماز پڑھائی اس نے موصی لے اور اس کے مقتدیوں کو جو کہ اس نماز جنازہ میں موجود تھے حکم کفر اور سہ طلاق شرعی کا دیا یہ کفر کے حکم دینے والے کے لئے کیا حکم ہے؟ المستفتی نمبر ۱۹۳ محمد سلیمان کشمیری۔ ۱۵ شوال ۱۳۵۲ھ ۳۱ جنوری ۱۹۳۴ء

(جواب ۸۳) اگرچہ موصی لے کو دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا نہیں چاہیے تھا لیکن اگر اس نے غیال و وصیت نماز

(۱) باب العیدین ۱۶۷/۲ ط سعید

(۲) بہتر تو یہ ہے کہ نماز جنازہ سنتوں اور خطبے سے قبل ہو کیونکہ نماز جنازہ فرض ہے اور فرض مقدم ہوتا ہے لیکن چونکہ اس زمانے میں دین سے بہتر نسبت زیادہ ہے اس لئے اگر جنازہ مقدم کریں تو پھر لوگ خطبہ اور سنتیں بالکل ہی چھوڑ دیں گے اس لئے اگر خطبہ وغیرہ کے بعد جنازہ پڑھائی جائے تو کوئی حرج نہیں۔

پڑھادی تو کوئی۔ امام یا گناہ کبیرہ کا کام نہیں کیا صرف حنفیہ کے نزدیک اس نے بلا عذر کراہت تکرار نماز جنازہ کا ارتکاب کیا (۱) اس سے زیادہ نہیں پس جس نے اس پر اور اس کے مقتدیوں پر کفر کا یا طلاق پڑنے کا حکم لگایا اس نے غلط حکم لگایا اور جمالت کا کام کیا اسے چاہئے کہ توبہ کرے ورنہ زوال ایمان کا اس حکم لگانے والے کے لئے خطرہ ہے۔ فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ

ایک مسئلے پر تنقیح

(سوال) ایک امام صاحب جنازے کی نماز میں شریک نہیں ہوتے اگر ہوں بھی تو موتی کے حق میں دعا نہیں مانتے

(جواب ۸۴) موتی کے حق میں دعا نہ مانگنے کا کیا مطلب ہے نماز جنازہ میں تو موتی کے لئے دعا اللہم اغفر لحینا و میتنا الخ ۳۱ موجود ہے کیا یہ دعا وہ نہیں پڑھتے؟

ولد الزنا کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے

(سوال) ولد الزنا یقینی کسی عورت کا ہو یا اور کسی عورت کا اس کے حق میں نماز جنازہ پڑھنی چاہیے یا نہیں؟ جو علماء کسی کے ولد الزنا کی نماز جنازہ سے منع فرماتے ہیں ان کی دلیل کیا ہے؟ المستفتی نمبر ۴۰۸ مولوی محمد عالم امام جامع مسجد جام نیر ۲۲ جمادی الثانی ۱۳۵۳ھ ۲ اکتوبر ۱۹۳۲ء

(جواب ۸۵) ولد الزنا جس کے ماں باپ دونوں یا دونوں میں سے کوئی ایک مسلمان ہو وہ مسلمان بچہ ہے اور اس کی نماز جنازہ پڑھنی چاہیے ظاہر ہے کہ ولد الزنا ہونے میں اس کا کوئی قصور نہیں قصور اُمروالدین کا ہو تو بچہ اس کا مواخذہ دار نہیں ہو سکتا وہ تو معصوم بے گناہ ہے تعزیر تنبیہ اور زجر کا نہ محل ہے کیونکہ نابالغ تھا اور نہ مستحق ہے کیونکہ ولد الزنا ہونا اس کا اختیاری فعل نہیں ہے ۵۰ تنبیہ یا زجر زانی اور زانیہ کو ہونا مضائقہ نہیں ہے وہ بھی اس صورت سے کہ زانی اور زانیہ کے جنازے کی نماز سب لوگ اور اچھے لوگ نہ پڑھیں ایک دو آدمی پڑھ کر دین ۱۰۰ محمد کفایت اللہ

(۱) عبودی الی تکرار الصلوة علی میت واحد وذلك مکروه عندنا (بدائع الصنائع فصل فی شرائط وجوبہ ۱ ۳۰ ط سعید)
(۲) قال النبی: ایما امرء قال لایحیہ کافر فقد باء بها احدهما ان کان کما قال والا رجعت الیہ (مسلم شریف کتاب بیان حال ایمان من قال لایحیہ یا کافر ۱ ۵۷ ط قدیمی)
(۳) ویدعو بعد الثالثة بامور الآخرة والمأثورة اولی قوله: والمأثورة اولی ومن المأثورة اللهم اغفر لحینا الخ (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲ ۲۱۲ ط سعید)

(۴) اس مسئلے کی تفصیل صفحہ ۹۵ پر ملاتی ہے
(۵) یہ نماز اس سے چھٹا ہے کی قدرت میں نہیں تھا ارشاد باری تعالیٰ ہے لا یکلف الله نفساً الا وسعها البقرة ۲۸۶
(۶) عن جابر بن سمرة قال: اتی النبی ﷺ برجل قتل نفسه بمشاقص فلم یصل علیہ (مسلم شریف کتاب الجنائز فصل فی حوزار زیارة قبور المشرکین ۱ ۳۱۴ ط قدیمی) ارشاد ہے میں نے اقول قد یقال لا دلالة فی الحدیث علی ذلك لا یس فی سؤی انه علیہ السلام لم یصل علیہ فالظاهر انه امتنع رجواً لغيره عن مثل هذا الفصل کما امتنع عن الصلاة عنی المذبذب ولا یلزم من ذلك عدم صلاة احد علیہ من الصحابة (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲ ۲۱۱ ط سعید)

مسلمان و کافر کے تعلقات سے پیدا ہونے والے بچے کا حکم

(سوال) حنفیہ کے نزدیک ولد الزنا کا نسب تو زانی سے ثابت نہیں ہوتا اور وہ ماں کی طرف منسوب کیا جاتا ہے لیکن شامی جلد ثانی باب نکاح الکافر میں الولد یتبع خیرا لا یوین دنیا کے تحت میں تحریر فرمایا ہے کہ اگر مسلم اور نصرانیہ سے ولد الزنا پیدا ہو تو مذہب کے قواعد کی رو سے تو اس کے اسلام کا حکم نہ کیا جانا چاہیے لیکن بعد میں اس بات پر زور دیا ہے کہ احتیاطاً اس کو مسلمان کہنا چاہیے بناءً علیہ اگر اس قسم کا ولد الزنا مسلم زانی کی پرورش میں چند سال رہ کر قبل البلوغ گزر جاوے تو اس کی تجمیر و تکفین اسلامی طریقے پر کر کے اس پر نماز جنازہ پڑھی جاوے یا نہیں؟ اگر مسلم اور کافرہ سے ولد الزنا پیدا ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟ اگر مسلم زانی کی پرورش میں نہ رہے بلکہ نصرانیہ یا کافرہ ماں کی پرورش میں رہ کر قبل البلوغ گزر جائے تو کیا حکم ہے؟ المستفتی نمبر ۴۱۳ ابراہیم سبیلوی جوہانسبرگ (افریقہ) ۲ جمادی الثانیہ ۱۳۵۳ھ م ۷ اکتوبر ۱۹۳۴ء

(جواب ۸۶) ہاں یہی اولیٰ و احوط ہے کہ اس کو مسلمان قرار دیا جائے اور اگر اس قسم کا بچہ زانی مسلم کی تربیت میں ہونے کی صورت میں مر جائے تو مسلمانوں کی طرح اس کی تجمیر و تکفین کی جائے اور جنازہ کی نماز پڑھی جائے اور یہی حکم مسلم اور کافرہ کے ولد الزنا کا بھی ہے اگر باپ موجود ہو تو نصرانیہ یا کافر کے قبضے میں ہونا اس حکم کو نہ بدلے گا۔ ۱۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

مسلمان کے زیر پرورش کافر کے بچے کی جنازہ جائز نہیں

(سوال) شخصے مسلم کو د کے مشرک پنج یومیہ را پرورش نمودہ بعمر یکماہ و ہفدہ روز آن بچہ وفات یافت امام مسجد فرمود نماز جنازہ اش و تدفین دے جائز نیست بلکہ اورا حوالہ کفار کردہ شود تا بدستور شاں تدفین وے کنند المستفتی نمبر ۸۷۸ بارہ میاں (ضلع مولین برما) ۱۱ صفر ۱۳۵۳ھ ۱۵ مئی ۱۹۳۵ء

(ترجمہ) ایک مسلمان نے مشرکین کے ایک پانچ دن کے بچے کو لے کر پالا وہ ایک ماہ سترہ روز کا ہو کر مر گیا امام مسجد نے فرمایا کہ اس کی نماز جنازہ اور تدفین جائز نہیں ہے بلکہ اس کو کفار کے حوالے کر دیا جائے تاکہ وہ اپنے دستور کے مطابق اس کی رسوم ادا کریں؟

(جواب ۸۷) اولاد کفار تابع والدین خود باشند تا وقتیکہ بسن تمیز رسیدہ اسلام را قبول نہ کنند سن تمیز از سال پنجم تا سال نہم گفتمہ شدہ پس اقل مدت برائے اوسال پنجم است پس در صورت مذکورہ این بچہ حکماً مسلمان نشد اما اگر والدین بچہ تعرض بکنند مسلمانان را جائز است کہ تکفین و تدفین بچہ مثل مسلمانان کنند اما نماز جنازہ بایں جہت کہ اسلام بچہ ثابت نشد نزارند۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

(ترجمہ) کفار کی اولاد اپنے والدین کے تابع ہوتی ہے، جب تک سن شعور کو پہنچ کر اسلام قبول نہ کرے

(۱) سن ۱۰۰ کی تفصیل صفحہ ۶۹ پر آ رہی ہے

۲۰۔ کسی سبی مع احد ابویہ لا یصلی علیہ لانہ تبع لدی فی احکام الدنیا لا العقبیٰ او اسلم الصبی وهو عاقل ای ابن سبع سنین صلی علیہ نصیر ورتہ مسلماً (درمختار باب صلاة الجنائز ۲۳۰۰۲ ط سعید)

سن شعور پانچ برس سے لیکر نو برس کی عمر تک بتایا گیا ہے پس اس کی کم از کم مدت پانچ برس کی عمر ہے۔ صورت مذکورہ میں یہ بچہ مسلمان کے حکم میں نہیں ہے، لیکن اگر اس کے ماں باپ کو اعتراض نہ ہو تو مسلمانوں کے لئے جائز ہے کہ اس بچہ کو مسلمان کی طرح کفن دے کر دفن کریں لیکن چونکہ اس کا اسلام ثابت نہیں ہوا اس لئے نماز جنازہ ادا نہ کریں۔ محمد کفایت اللہ کا ان اللہ لہ۔

ولی اگر عالم ہو تو امام محلہ سے مقدم ہے

(سوال) ولی میت اگر امام محلہ سے اعلم والتقی ہو تو بر تقدیر عدم موجودگی بادشاہ یا قاضی وغیرہ نماز جنازہ کی امامت کا مستحق کون ہے؟ نماز جنازہ میں قرأت مشروع ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۷۵ عبد الرشید (ضلع سلمٹ) ۱۱ جمادی الاول ۱۳۵۴ھ ۱۲ اگست ۱۹۳۵ء

(جواب ۸۸) امام محلہ کو ولی سے تقدم کا حق اس وقت ہے کہ وہ ولی سے افضل ہو لیکن اگر ولی امام محلہ سے اعلم والتقی ہو تو ولی کا حق تقدم مقدم ہے۔ و تقدیم امام الحی مندوب فقط بشرط ان یکون افضل من الولی والا فالولی اولی (در مختار) نماز جنازہ میت کے لئے دعا و شفاعت ہے اس میں قرآن مجید کی قرأت نہیں ہے۔

(۱) اگر جنازہ پڑھے بغیر دفن کیا ہو تو میت کے پھٹنے سے پہلے قبر پر جنازہ پڑھ سکتے ہیں

(۲) میت سامنے رکھ کر فرض نماز پڑھنا

(سوال) (۱) اگر کوئی میت بغیر نماز جنازہ دفن کی جائے تو کیا نماز جنازہ قبر پر پڑھ سکتے ہیں؟

(۲) میت سامنے رکھی ہو تو فرض نماز کو غ وجہ و والی باجماعت پڑھ سکتے ہیں یا نہیں اگر پڑھ سکتے ہیں تو نماز بکرا بت ہوگی یا بلا کرا بت؟ المستفتی نمبر ۶۳۴ مولوی نور اللہ (ضلع لائل پور) ۲۲ ربیع الثانی ۱۳۵۴ھ ۱۷ اکتوبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۸۹) (۱) ہاں اگر بغیر نماز پڑھے دفن کر دیا گیا ہو تو قبر پر نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے جب تک میت کے پھول پھٹ جانے کا خیال نہ ہو اس وقت تک پڑھ سکتے ہیں مختلف موسموں اور مختلف مقامات میں نہ سم سام

(۱) و کلھا تختلف صغراً ای مع التميز وقد روه بخمس سنين (رد المحتار) کتاب البیوع باب خيار العیب ۸/۵ ط سعید

(۲) یونانہ و الدین میں سے کوئی مسلمان ہے اور نہ قید ہو کر آیا ہے کہ دارالاسلام کا تابع ہو کر مسلمان قرار دیا جائے اور نہ خود سن شعور تک پہنچ کر اسلام قبول کیا ہے۔

(۳) مرد و یتیم ہونے والے اپنے کی طرح کرنا لیکن آدم پڑے میں دفن کریں لیکن عدم اسلام کی وجہ سے نماز نہ پڑھیں والا یستہیل غسل و سمی و ادرج فی حرقۃ و دفن و لم یصل علیہ (تنویر الابصار) باب صلاة الجنائز ۲/۲۲۸ ط سعید

(۴) باب صلاة الجنائز ۲/۲۲۰ ط سعید

(۵) ولا قرأه ولا تشهد فیہا (تنویر الابصار) باب صلاة الجنائز ۲/۳۱۳ ط سعید

رہنے کی مدت مختلف ہوگی۔ ۱۔

(۲) نماز میں کوئی کراہت نہ ہوگی ہاں بہتر یہ ہے کہ جنازہ کو علیحدہ رکھ کر رکوع و سجود الی نماز پڑھی جائے۔

۲۔ محمد کفایت اللہ

مسلم و کافرہ سے پیدا شدہ بچے کے اسلام کے بارے میں تحقیق

(سوال) زید کہتا ہے کہ ولد الزنا من مسلم و کافرہ و نصرانیۃ (جو ماں کافرہ اور باپ مسلمان دونوں کی پرورش میں ہو یا صرف باپ مسلمان کی پرورش میں ہو) اگر بچہ میں مر جائے تو اس کی تجہیز و تکفین وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی بالخصوص جب کہ اس بچے کا نام بھی مسلمانوں کا سا ہو نیز سن تمیز سے پہلے کسی اسلامی مدرسے میں داخل کر دیا گیا ہو اور وہیں فوت ہو جائے تو بھی اس کی تجہیز و تکفین وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی اور اس پر صرف دربارہ تجہیز و تکفین حکم بالا اسلام کیا جائے گا اور اس پر علامہ ابن عابدین کی تقریر جو شامی جلد ثانی، باب نکاح الکافر ص ۵۴۸ پر ہے اپنی حجت میں پیش کرتا ہے اور کہتا ہے کہ ان کے قول و مستند قرار دیتے ہوئے وسعت کی گنجائش ہے بناء علیہ وہ ولد مسلمان قرار دیا جائے گا اس کی تجہیز و تکفین وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی۔

نمبر و کہتا ہے کہ جو کچھ علامہ شامی نے لکھا ہے وہ ان کی ذاتی رائے اور اجتہاد ہے اور تمام کتب فقہ بلکہ حدیث قطعی کے معارض ہے اس لئے وہ کسی طرح ہمارے لئے حجت نہیں بن سکتی اور ہم ان کے مقلد نہیں ان کی شخصی رائے پر حدیث قطعی کے مقابلے میں فتویٰ دینے کی اصلاً گنجائش نہیں اور حسب ذیل دلائل پیش کرتا ہے۔

(۱) حدیث الولد للفراش وللغیر الحجر، دالت میں قطعی ہے۔ نص کے ہوتے ہوئے قیاس کوئی چیز نہیں نہ کہ رائے محض اگر کسی کو شبہ ہو کہ حدیث مذکور کے مقابلے میں دوسری حدیث ہے کل مولود یولد علی الفطرة (کما قالہ علامہ) اس کا جواب ظاہر ہے کہ خود فطرة کے معنی میں دو احتمال ہیں اسلام یا استعداد اسلام؟ والثانی اقرب لحدیث ابی داؤد، کل مولود یولد علی الفطرة و فیہ قالوا یا رسول اللہ ﷺ افرایت من یموت وهو صغیر قال اللہ اعلم بما کانوا عاملین ج ۲ باب فی ذراری المشرکین من کتاب السنة فلو کان معنی الفطرة الاسلام لما توقف صلی اللہ

۱۔ ولو دفن المیت قبل الصلوة او قبل الغسل فانه یصلی علی قبرہ الی ثلاثة ايام والصحیح ان هذا لیس بتقدیر لازم بل یصلی علیہ مالم یعلم انه قد تمزق (ہندیہ باب الجنائز الفصل الخامس فی الصلوة علی المیت ۱/۱۶۵ مکتبہ ماجدیہ کونہ)

(۲) تکرار شکر کا شبہ نہ کیا جائے

۳۔ ۱۹۷ طبع سعید

۴۔ ابو داؤد شریف کتاب الطلاق باب الولد للفراش ۱/۳۱۷ ط مکتبہ امدادہ ملتان

۵۔ ابو داؤد شریف کتاب الدیات باب ذراری المشرکین ۲/۳۰۰ مکتبہ امدادہ ملتان

علیہ وسلم فی حکمہم لان الشیء اذا ثبت ثبت بلوازمہ ومن لوازم الاسلام بالحکم بالجنة وفي مجمع البحار ۱۰ یزید انه یولد علی نوع من الجبلۃ والطبع المہیب بقبول الدین الخ اور اگر اقرب بھی نہ ہو تب بھی اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال تو محتمل معارض نہیں ہو سکتا قطعی کا اور جو مصالح حکم بالاسلام کے لکھے ہیں علامہ شامی نے اول تو وہ رائے محض ہے دوسرے اس حکم بالاسلام میں مفاسد بھی ہیں اس لئے کہ ایک مدعی اسلام غیر مسلمہ کے ساتھ ساری عمر بلا نکاح کے زنا کرتا رہے اور اس کے بچوں پر اسلام کا حکم لگا کر مسلمانوں کا سامعہ ہو تا رہے تو اس سے نہ تو زانی کو عبرت ہو اور نہ مزنیہ کو مسلمان بنا کر نکاح کرنے کی توفیق ہو اور زانی کو اپنے فعل شنیع کا خیال تک نہ گزرے یہ تو اشیاء الفواحش ہے اس میں تو اور بھی مزید احتیاط کی ضرورت ہے فاذا تعارضت ای المصالح والمفاسد تساقط اب مدار حکم نص رہ گئی وقد مر تقریر ہا۔

(۲) عامہ فقہاء رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ ولد الزنا کی نسبت اس کی ماں کی طرف کی جائے گی اور بچہ اسلام و کفر میں اپنی ماں کے تابع ہوگا۔

(۳) حضرت مولانا عبدالحی کا یہ فتویٰ مجموعۃ الفتاویٰ ج ۱ باب التہیز والتفہیم ص ۶۸ پر حسب ذیل ہے : سوال : مسلمان مرد اور کافرہ عورت سے یا کافر مرد اور مسلمان عورت سے بذریعہ زنا لڑکا یا لڑکی پیدا ہو کر قبل بلوغ یا بعد بلوغ مر جائے تو انکی تہیز و تکفین کا کیا حکم ہے ؟ جواب : بلوغ کے بعد اگر وہ ایمان لائیں تو مسلمانوں کی طرح ان کی تہیز و تکفین کی جائے گی ورنہ کفار کی طرح اور بلوغ کے پہلے وہ ماں کے تابع ہیں کیونکہ ولد الزنا کا نسب زانیہ سے ثابت ہوتا ہے نہ کہ زانی سے اور بحر وغیرہ میں ہے ہو تابع لاحد ابویہ الی البلوغ ما لم یحدث اسلاماً وهو ممیز ۳۰ وہ اپنے ماں باپ میں سے سن بلوغ تک ایک کا تابع ہے یہاں تک کہ وہ سن تمیز کو پہنچ کر اسلام ظاہر کرے پس جب تک وہ ایمان تمیز میں اسلام نہ لائے گا ماں کے تابع رہے گا۔ حررہ عبدالحی

اب سوال یہ ہے کہ زید حق پر ہے یا عمرو۔ نیز اگر زید نے گنجائش تراشی کہ حکم بالاسلام کا فتویٰ دیا اور اس کی تہیز و تکفین و تدفین کو مسلمانوں کی طرح مسلمانوں کے قبرستان میں کرادیا تو اس کا کیا حکم ہے اگر زید غلطی پر ہے تو آئندہ اسے کیا کرنا چاہیے نیز اگر عمرو نے مذکورہ بالا دلائل کی رو سے کفر کا فتویٰ دیا تو اس کا کیا حکم ہے ؟

یہ تو جروا المستفتی نمبر ۷۶۴ مولانا احمد بزرگ صاحب مہتمم جامعہ اسلامیہ ڈابھیل ۲۴ ذیقعدہ ۱۳۵۴ھ ۱۸ فروری ۱۹۳۶ء

(۱) باب الفاء مع الطاء ۱۵۴/۴ ط مجلس دائرة المعارف العثمانیہ حیدر آباد دکن ہند

(۲) ۳۴۴ ط سعید

(۳) رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲۲۹:۲ ط سعید اور بحر میں ہے کصی لیس مع احد ابویہ ای لا یصلی علیہ لانه تبع

لہذا (البحر الرائق کتاب الجنائز ۲/۲۰۳ ط دار المعرفہ بیروت)

(جواب ۹۰) عمرو کا قول راجح اور باعتبار دلیل اقویٰ ہے زید کا قول اور علامہ شامی کی رائے، صرف اس قدر قابل لحاظ ہو سکتی ہے کہ اگر کسی نے ایسے بچے کی نماز پڑھ لی ہو اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کر دیا ہو تو اس سے تعرض نہ کیا جائے نہ یہ کہ یہ طرز عمل جاری رکھا جائے۔ لان فیہ من المفساد العظیمة مالا یخفی و بہ یفتح باب الفواحش اعاذنا اللہ منها - محمد کفایت اللہ کان اللہ - دہلی

علی الاعلان گناہ کرنے والی کی جنازہ اہل علم حضرات نہ پڑھیں

(سوال) ایک شخص منکوحہ غیر کو بھگائے پھر تا رہا علمائے دین نے اس سے قطع تعلق کا حکم دیا اب وہ اسی حالت میں مر گیا اس نے توبہ بھی نہ کی تو کیا اس کی نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ اگر بعضوں نے نماز جنازہ پڑھ لی تو ان پر شرعاً زجر و توبیخ ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۵۵ محبت حسین شاہ (ضلع راولپنڈی ۲۰ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۳ اپریل ۱۹۳۶ء)

(جواب ۹۱) ہاں امام صاحب اور علماء اس کے جنازے کی نماز نہ پڑھیں عام مسلمان نماز پڑھ کر دفن کر دیں، کیونکہ بغیر نماز کے دفن کر دینا منع ہے جو لوگ نماز میں شریک نہ ہوئے وہ گناہ گار نہیں ہوئے اور جنہوں نے پڑھی وہ بھی گناہ گار نہیں ہوئے۔ (۲) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

جنازہ کے بعد اجتماعی دعا بدعت ہے

(سوال) نماز جنازہ کے سلام کے بعد متصل ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا شریعت میں کوئی اصل رکھتا ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۸۱ محمد یوسف گوجرانوالہ ۲۶ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۹ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۹۲) نماز جنازہ کے بعد متصل ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں ہے اور نماز جنازہ خود ہی دعا ہے ہاں لوگ اپنے اپنے دل میں بغیر ہاتھ اٹھائے دعائے مغفرت کرتے رہیں تو یہ جائز ہے اجتماعی دعا ہاتھ اٹھا کر کرنا بدعت ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

(۱) قلت: یظهر لی الحکم بالاسلام للحديث الصحيح 'کل مولود یولد علی الفطرة' حتی یكون ابواہ هما اللذان

فاذا لم یتفقا بقی علی اصل الفطرة او علی ما هو اقرب الیہا (رد المحتار باب نکاح الکافر ۳/۱۹۷ ط سعید)

(۲) عن جابر ابن سمرۃ قال: اتی النبی ﷺ برجل قتل نفسه بمشاقص فلم یصل علیہ (مسلم شریف باب الجنائز فصل

فی جواز زیارة قبور المشرکین ۱/۳۱۴ قدیمی کتب خانہ) وفي الشامیہ فالظاهر انه امتنع زجراً لغيره عن مثل هذا

الفعل ولا یلزم من ذلك عدم صلاة احد علیہ من الصحابة (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲/۲۱۱ ط سعید)

(۳) والصلاة علی کل مسلم مات فرض ای مفترض علی المتکلمین (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲/۲۱۰ ط محمد

سعید)

(۴) لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الجنائز (خلاصة الفتاویٰ کتاب الصلاة الجنس الاحرفی صلاة الجنائز ۱/۲۲۵ امجد

الکیدمی لاہور)

بائیس درجے قبلہ سے انحراف ہو تو نماز درست ہے مگر بغیر عذر کے ایسا کرنا مکروہ ہے
(سوال) ہمارے یہاں قبرستان میں قدیمی جنازہ گاہیں بنی ہوئی ہیں اور ہمیشہ سے جنازے کی نماز لوگ اس
میں پڑھتے چلے آئے ہیں اب بعنایت ایزدی ایک شخص کو توفیق ہوئی کہ ایک بڑی جنازہ گاہ تعمیر کرائی اور اہل
شہر سب کے سب اس میں نماز پڑھنے لگے چنانچہ بذریعہ کمپاس آلہ پیمائش سے ناپ تول کر تعمیر شروع کرائی
جب جدید بنیادیں قدرے بلند ہوئیں تو لوگوں کو محسوس ہوا کہ پرانی جنازہ گاہیں جنت قبلہ سے پھری ہوئی ہیں
چنانچہ بذریعہ کمپاس دیکھا گیا تو معلوم ہوا کہ ۷۷ ڈگری شمال کی جانب مائل ہیں علیٰ ہذا القیاس تمام پرانی جنازہ
گاہیں کوئی بائیس ڈگری کوئی ستائیس ڈگری اور بائیں ان دونوں کے سب کی سب پھری ہوئی ہیں اب جدید والوں
نے ان سے کہا کہ قدیم جنازہ گاہوں کو ترک کر دیا جائے مگر وہ کہتے ہیں کہ جنت نہ چھوڑنے کی وجہ سے اس میں
بھی نماز درست ہے۔ المستفتی نمبر ۹۳۱ شمس الدین مرگونی ۲۶ صفر ۱۳۵۵ھ ۱۸ مئی ۱۹۳۶ء

(جواب ۹۳) اگرچہ جنت قبلہ کے اندر رہنے کی وجہ سے نماز قدیم جنازہ گاہوں میں بھی ہو جاتی ہے (۱) لیکن
باوجود ان کی غلطی معلوم ہونے کے ان کے اندر نماز پڑھنا مکروہ ہے (۲) یا تو ان جنازہ گاہوں میں سیدھی
جنت پر کھڑے ہو کر نماز پڑھیں یا ان کو بالکل ترک کر دیں اور سب جدید جنازہ گاہ میں جو صحیح بنائی گئی ہے نماز
ادا کریں ایک جگہ مختلف جنتوں میں نماز پڑھنا اور آپس میں اختلاف پیدا کرنا اور غلطی معلوم ہونے پر بھی اس پر
اصرار کرنا درست نہیں ہے۔ فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ

جنازے میں لوگ زیادہ ہوں تو مغفرت کی امید زیادہ کی جاسکتی ہے، یقین نہیں

(سوال) اکثر سنا جاتا ہے کہ جنازے کی نماز میں کثیر جماعت کی وجہ سے مردے پر عذاب نہیں ہوتا اور یہ
جماعت نیک ہونے کی ہے اس کی کوئی اصل ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۰۰۷ عبد الستار (گیا) ۲۹ ربیع
الاول ۱۳۵۵ھ ۲۰ جون ۱۹۳۶ء

(جواب ۹۴) کثرت جماعت میت کے لئے مفید تو ہوتی ہے مگر لازمی طور پر مانع عذاب ہونے میں تامل
ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ

(۱) فیعلم منه لو عرف عن العین انحرافاً لا تزول منه المقابلة بالکلیۃ جازاً ویؤیدہ ما قال فی الطہیریۃ اذا تیامن او تیاسر
تحوّز لان وجه الانسان مقوس ولا یخفی ان اقوی الا دلة النجوم فینبغی وجوب اعتبار النجوم ونحوها فی
السفارة رد المحتار کتاب الصلاة باب شروط الصلاة بحث فی استقبال القبلة ۲/ ۴۲۸ ط سعید سوال میں
تائیس درجے کا ذکر کیا ہے جب کہ جنت قبلہ میں پینتالیس درجے تک کی گنجائش ہے اور اگر ۳۵ درجے سے زیادہ انحراف ہے تو پھر نماز
درست نہیں ہوگی۔

(۲) نماز اس لئے مکروہ ہے کہ شامیہ میں مذکور ہے ان ما افسد کثیرہ کثرہ قلیلہ بلا ضرورۃ رد المحتار باب ما یفسد الصلاة
وما یکرہ فیہا مطلب المشی فی الصلاة ۱/ ۶۲۸ ط محمد سعید یہاں پر بھی ۳۵ درجے سے زیادہ انحراف مفسد بغیر عذر
اس سے مکروہ ہے فقط

(۳) عن عائشة عن النبی ﷺ قال ما من میت تصلی علیہ امة من المسلمین یبلغون مائة کلہم یشفعون لہ الا شفعوا فیہ
رواہ مسلم کتاب الجنائز فصل فی قبول شفاعۃ الاربعین الموحدين فیمن صلوا علیہ ۱/ ۳۰۸ ط قدیمی اور ایک
دوسری روایت میں چالیس آدمیوں کا ذکر ہے مطلب یہ ہے کہ جتنے لوگ زیادہ ہوں گے تو شفاعت کی امید بھی زیادہ ہوگی۔

شوہر بیوی کا ولی نہیں

(سوال) میت کی نماز جنازہ پڑھانے کی اجازت کس سے لی جائے۔ زوج کی اجازت معتبر ہے یا نہیں؟
المستفتی نمبر ۱۰۸۰ الطاف کریم صاحب (ہوڑہ) ۱۰ جمادی الاول ۱۳۵۵ھ م ۳۰ جولائی ۱۹۳۶ء
(جواب ۹۵) میت کے جنازے کی نماز پڑھانے کا حق ولی کو ہوتا ہے اور جس کو یہ حق ہے اس سے ہی اجازت لینی چاہیے زوج کی اجازت معتبر نہیں (ثم الولی) بترتیب عصبۃ الانکاح درمختار (۱) فلا ولایۃ للنساء ولا للزوج (روالمختار ص ۶۱۶) (۲)

ولی کی اجازت کے بغیر کوئی دوسرا جنازہ پڑھائے تو ولی اعادہ کر سکتا ہے
(سوال) جنازے کی نماز میت کے ولی اور شہر کے قاضی کی موجودگی میں ایک دوسرا شخص قاضی اور ولی وغیرہ کی بلا اجازت اپنی مرضی سے پڑھانے کا مستحق ہو سکتا ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۱۶۵ عبدالرحمن و محمد حسین صاحبان (ساوڑہ) ۱۳ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ م یکم نمبر ۱۹۳۶ء
(جواب ۹۶) قاضی سے مراد اگر حقیقی قاضی ہے تو وہ اور ولی مستحق امامت ہے (۲) یہ قاضی محض نکاح پڑھانے کے قاضی کہلاتے ہیں نماز جنازہ میں امامت کے مستحق نہیں سمجھے جاتے ہاں ولی مستحق ہے اس کی موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر دوسرے آدمی نے پڑھا دی تو ولی کو اعادہ کا حق حاصل ہو گا۔ (۲) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

نماز روزہ اور دین سے بے خبر آدمی کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی
(سوال) ایک شخص جو مویشی مال دیکھ رہا ہے باہر چراتا ہے اور شام کو گھر آتا ہے اور ہر وقت گالیاں دیتا رہتا ہے ایسی ہی مجنون حالت ہے اور کوئی نماز روزہ کی خبر اس کو نہیں ہے حتیٰ کہ کلمہ طیبہ تک سے ناواقف ہے تو اگر دوسرا جائے تو نماز جنازہ اس پر پڑھی جاوے گی کہ نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۲۰ پرنسز مہدی خاں صاحب (ضلع کامپور) ۲۲ رجب ۱۳۵۵ھ ۷ اکتوبر ۱۹۳۶ء
(جواب ۹۷) اس کی نماز جنازہ پڑھنی چاہیے۔ (۵) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

- (۱) باب صلاة الجنائز ۲/۲ ط محمد سعید
(۲) باب صلاة الجنائز مطلب تعظیم اولی الامر واجب ۲/۲ ط سعید
(۳) ویقدم فی الصلاة علیہ السلطان ان حضرا و نائبہ و هو امیر المصر ثم القاضی ثم امام الحی ثم الولی بترتیب عصبۃ النکاح الا الاب (درمختار) باب صلاة الجنائز ۲/۲ ط سعید
(۴) فان صلی غیرہ ای غیر الولی ممن لیس لہ حق التقدم علی الولی و لم يتابعه الولی اعاد الولی ولو علی قبرہ (الدر المختار) باب صلاة الجنائز ۲/۲ ط سعید (۵) کیونکہ یہ شخص مسلمان ہے اور مسلمان چاہے کتنا ہی گناہ کار ہو اس کی جنازہ پڑھنا ضروری ہے واما بیان من یصلی علیہ فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ لقول النبی ﷺ صلوا علی کل بر و فاجر و قوله ﷺ لمسلم علی المسلم ست حقوق و ذکر من جملتها ان یصلی علی جنازۃ من غیر فصل الخ (بدائع الصانع) فصل فی صلاة الجنائز ۱/۳۱۱ مکتبہ رشیدیہ کونہ

عذر کی وجہ سے مسجد میں بھی جنازہ پڑھ سکتے ہیں

(سوال) مسجد میں میت کو رکھنا اور جماعت خانے میں ممبر کے پاس میت کو رکھ کر نماز جنازہ پڑھنا اس خیال سے کہ آدمی زیادہ ہیں مسجد کے باہر اتنے آدمی شامل نہیں ہو سکتے کہ باہر اتنی جگہ نہیں ہے مگر جگہ مسجد کے سامنے تھی کہ آدمی باہر کھڑے ہو کر نماز ٹھوٹی آسانی سے پڑھ سکتے تھے تو ایسا نماز جنازہ پڑھنا بلا کراہت جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۷۳ عبدالمحیط خاں (سندھ) ۱۳ شوال ۱۳۵۵ھ ۲۹ مبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۹۸) مسجد میں جنازے کو رکھ کر نماز جنازہ پڑھنا حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے (۱) مگر بارش وغیرہ کے عذر سے ہو تو مکروہ نہیں۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا دہلی

نماز جنازہ میں رفع یدین سے نماز جنازہ فاسد نہیں ہوتی

(سوال) اگر کوئی شخص یا امام نماز جنازہ میں بھولے سے تکبیر اولیٰ کے وقت رفع یدین کر کے زیر ناف ہاتھ باندھ لے تو نماز جنازہ ادا ہوگی یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۸۳ محمد کھوڑو خاں صاحب ضلع دھارواڑ ۱۹ شوال ۱۳۵۵ھ ۳ جنوری ۱۹۳۷ء

(جواب ۹۹) نماز جنازہ میں کسی تکبیر پر بھولے سے رفع یدین کرے تو نماز جنازہ فاسد نہیں ہوتی نماز ہو جائے گی (۲) اگر بغیر نماز جنازہ کے میت کو دفن کر دیا گیا ہو تو اس کی قبر پر اس وقت تک نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے جب تک گمان غالب ہو کہ میت کا جسم سڑنے گلنے سے محفوظ ہوگا۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا دہلی

(۱) وكرهت تحريما' وقيل تنزيها في مسجد جماعة هو اى الميت فيه وحده او مع القوم (درمختار: باب صلاة الجنائز ۲/۲۲۴ ط محمد سعيد)

(۲) (تنبيه) انما تكبره في المسجد بلا عذر' فان كان فلا' ومن الاعذار المطر كما في الخانسة' والا عتكاف' كما في المبسوط (رد المحتار: باب صلاة الجنائز مطلب مہم ۲/۲۲۶ ط محمد سعيد)

اگر لوگ زیادہ ہوں اور مسجد سے علیحدہ کوئی جگہ ایسی نہ ہو جہاں سب لوگ نماز میں شریک ہو سکیں تو ایسی صورت میں مسجد میں جنازہ پڑھتے ہیں وانظر هل يقال ان من العذر ما جرت به العادة في بلادنا من الصلاة عليها في المسجد لتعذر غيره' او تعسره بسبب الدراس المواضع التي كانت يصلى عليها فيها' واذا ضاق الامر اتسع' واذا كان ما ذكرنا عذرا' فلا كراهة اصلا (رد المحتار: باب صلاة الجنائز مطلب مہم اذا قال ان سمت الخ ۲/۲۲۷ ط محمد سعيد)

(۳) یعنی تکبیر اولیٰ میں تو حنفیہ کے نزدیک بھی رفع یدین ہے اگر دوسری تکبیروں میں بھی جن میں حنفیہ کے نزدیک رفع یدین نہیں ہے کوئی شخص بھولے سے رفع یدین کرے تو نماز فاسد نہ ہوگی وہی اربع تکبیرات کل تکبيرة قائمة مقام ركعة يرفع يديه في الاولى فقط' وقال ائمة الخ في كلها (درمختار: باب صلاة الجنائز ۲/۲۱۲ ط محمد سعيد) ربما استفاد منه ان الحنفى اذا اقتدى بالشافعى' فلا ولي متابعتة في الرفع (رد المحتار: باب صلاة الجنائز ۲/۲۱۲ ط سعيد)

(۴) وان دفن واهيل عليه التراب بغير صلاة' او بها بلا غسل' او ممن لا ولاية له' صلى على قبره استحسانا ما لم يغلب على الظن تفسخه من غير تقدير هو الاصح (الدر المختار: باب صلاة الجنائز ۲/۲۲۴ ط محمد سعيد)

ہر مسلمان کی نماز جنازہ ضروری ہے، چاہے وہ قاتل ہو

(سوال) مولوی سے سوال ہوتا ہے کہ ایک آدمی نہ نماز پڑھتا ہے نہ روزہ رکھتا ہے نہ دین کی کچھ اور پروا کرتا ہے دوسرا نماز حج، زکوٰۃ، روزہ ہر دینی کام کا پابند ہے اور حتیٰ الوسع خیر خواہ خلق ہے دونوں مرجائیں تو پہلے کس کا جنازہ پڑھیں گے موانا فرماتے ہیں پہلے کا یعنی بے نمازی کا وجہ دریافت کرنے پر فرماتے ہیں ہمارے مذہب میں ایسا ہی ہے اور یہی ہمارا فتویٰ ہے کیا یہ درست ہے اور قاتل کے لئے کیا حکم ہے؟ المستفتی نمبر ۱۲۸۸ محمد اسماعیل صاحب (امر تسر) ۲۳ شوال ۱۳۵۵ھ م ۷ جنوری ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۰۰) ہر مسلمان کی میت کی نماز جنازہ پڑھنا لازم ہے پہلے پیچھے کا سوال کوئی اہمیت نہیں رکھتا۔
(محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی)

دو جڑواں بچوں میں ایک زندہ پیدا ہوا اور ایک مردہ تو

جنازہ صرف زندہ پیدا ہونے والے کی پڑھی جائے گی

(سوال) چوں دو توأمين بايکد يگر باهم پيدا شونديکے زندہ ديگر مردہ آيا جنازہ مردہ ہم لازم است و اگر بالفرض جنازہ مردہ کردہ شود چه گناہ لازم آيد ديگر ايس کہ ہر دو تصوير کامل دارند۔ المستفتی نمبر ۱۳۴۵ مولوی حبیب الرحمن صاحب (غازی آباد) ۲۷ ذی قعدہ ۱۳۵۵ھ م ۱۰ فروری ۱۹۳۷ء

(ترجمہ) دو جڑواں بچوں میں سے اگر ایک زندہ پیدا ہوا اور دوسرا مردہ تو کیا نماز جنازہ مردہ بچے پر بھی پڑھی جائے گی؟ اگر بالفرض مردہ بچے پر نماز جنازہ پڑھ لی گئی تو کیا گناہ ہوگا؟ دونوں بچوں کی صورتیں اور جسم مکمل ہیں؟

(جواب ۱۰۱) ايس توأمين اگر ازيك ديگر منفصل و جدا گانہ مستند و يکے از ايشاں زندہ پيدا شد و ديگرے مردہ دريس صورت بر آنکہ زندہ پيدا شدہ بود نماز جنازہ گزارده شود بر آنکہ مردہ پيدا شدہ بود نماز جنازہ گزارده نہ شود و اگر جسم ہر دو باهم و گر چسپيدہ است کہ انفصال و علیحدگی ممکن نیست یا متعذر است دريس صورت نعش بر دو پیش نہادہ بہ نیت نماز ہر آنکہ زندہ پيدا شدہ بود نماز گزارده شود و نیت نماز بر وہ مردہ پيدا شدہ بود نہ کردہ شود۔ فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی (الجواب صحیح فقیر محمد یوسف دہلوی مدرسہ امینیہ دہلی)

(ترجمہ) یہ جڑواں بچے اگر ایک دوسرے سے الگ الگ ہیں تو جو بچہ زندہ پیدا ہوا تھا اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور جو مردہ پیدا ہوا اس پر نہیں پڑھی جائے گی (۲) اور اگر دونوں کے جسم اس طرح جڑے ہوئے ہیں کہ علیحدہ کرنا غیر ممکن یا دشوار ہے تو دونوں کی نعشوں کو سامنے رکھ کر زندہ پیدا ہونے والے بچے کی نماز کی نیت

(۱) والصلوة علی کل مسلم مات فرض - ای مفترض علی المکلفین (رد المحتار، باب الجنائز ۲/۲۱۰ ط سعید)
قاتل پر بھی نماز پڑھی جائے گی کیونکہ وہ بھی مسلمان ہے

(۲) ومن ولد فمات يغسل و یصلی علیہ ان استهل والا غسل و سمي و ادرج فی خرقۃ و دفن و لم یصل علیہ (تنویر الابصار، باب صلاة الجنائز ۲/۲۲۷ ط سعید)

کر لی جائے اور جو مرد وہ پیدا ہوا تھا اس کی نیت نہ کی جائے۔ (۱) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

(۱) ہجرے کی نماز جنازہ میں مقتد الوگ شریک نہ ہوں

(۲) پیدا نشی ہجرے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی

(سوال) (۱) ہجرے مسلم کے جنازے کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(۲) زنی (ہجرا) ماں کے پیٹ کا قدرتی ہو تو اس کے جنازے کی نماز جائز ہے یا نہیں اور اس کو دفن کس

طرح کیا جائے؟ المستفتی نمبر ۸۷۸۷ شیخ اعظم شیخ معظم مالہ جی صاحب ۷۷ ذی الحجہ ۱۴۳۵ھ ۱۱ مارچ ۱۹۱۳ء

(جواب ۱۰۲) (۱) مسلمان ہجرے کے جنازے کی نماز پڑھنا چاہیے مگر عالم اور مقتد الوگ نہ پڑھیں

معموم مسلمان نماز پڑھ کر دفن کر دیں۔ (۲)

(۲) اس کے جنازے کی نماز بھی پڑھی جائے گی اور مسلمانوں کی طرح اس کی تجہیز و تکفین کی جائے۔ (۱)

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

مسجد میں جنازے کے متعلق چند سوالات

(سوال) اندرون مسجد کے علاوہ صحن یا کسی زلیوہ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے یا نہیں بالخصوص ایسی

صورت میں جب کہ قبرستان میں کسی اور جگہ کوئی خاص مقام نماز جنازہ کے لئے نہیں بنایا گیا ہے نمبر احادیث

کے الفاظ فلا صلوة لہ اور فلا اجر لہ کے کیا معنی ہیں؟ نمبر ۲ ہدایہ کے الفاظ لانه یحتمل تلویث

المسجد کا کیا مطلب ہے؟ (۳) نبی کریم ﷺ کا سہیل کے دو لڑکوں کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا کسی عذر پر

بنی تھا یا غیر عذر (۴) اگر عذر پر تھا تو حدیث میں کہیں اس کی تصریح ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۳۲۸

احقر عبد الرحمان مفتی عنہ نمبر ۱۱ محرم ۱۴۵۶ھ

(جواب ۱۰۳) (مطبوعہ) مسجد کے اس حصے میں جو نماز ہجگانہ پڑھنے کے لئے بنایا جاتا ہے نماز جنازہ مکروہ

(۱) مراد وہاں پیدا شدہ بچہ بچہ مجبوری اس لئے ساتھ ہو گا اور یہ ایسا ہو گا جیسا میت کے ساتھ میت کی چارپائی بھی پڑی رہتی ہے تو اس کے جنازے کی نیت نہیں کی جاتی بلکہ میت کی نیت کی جاتی ہے۔

(۲) وہی فرض علی کل مسلم مات حلالا ربعة ومن قتل نفسه ولو عمدا يغسل ويصلى عليه ثم يدفن في مكان اعظم

وردا من قاتل غيره ورجع الكفيل فوال النانی بسا فی مسلم انه علیہ السلام اتی برجل قتل نفسه فلم یصل عليه دفنی

الناسیة اقول قد يقال لا دلالة فی الحدیث - ذالک لانه لبس فید سوی انه علیہ السلام لم یصل علیه فالظاهر انه

امتنع رجوا لغيره عن مثل هذا الفعل كما امتنع عن الصلاة علی المدیون ولا يلزم من ذالک عدم صلاة احد علیه من

الصحابہ (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲/۲۱۱ ط سعید)

(۳) اس کی نماز پڑھنے کی کوئی وجہ نہیں ورنہ ہی اس میں اس کا بچہ قصور ہے وہی فرض علی کل مسلم مات (تنویر الابصار باب صلاة الجنائز ۲/۲۱۰ ط سعید) واذا اجتمعت الجنائز ثم الصیذان ثم الخنائی (نور الایضاح مع مرقی الفلاح علی هامش الطحطاوی احکام الجنائز ص ۳۵۸ ط مصطفى مصر)

ہے (۱) باقی اور حصوں میں نماز جنازہ ادا کرنا جائز ہے فلا صلوة لہ کے معنی ہیں کہ اس کی نماز معتبر نہیں اور فلا اجر لہ (۲) کے معنی ہیں کہ اس کے لئے ثواب نہیں ہدایہ کی عبارت کا مطلب یہ ہے کہ جنازہ کو مسجد میں لانے سے مسجد کی تلویت کا اندیشہ ہے یعنی میت کے بدن سے نجاست نکل کر مسجد میں گر جانے کا خطرہ ہے۔ تاہم اور ان کے بھائی کے جنازوں کی نماز مسجد میں پڑھنا ثابت ہے مگر لا صلوة لہ اور لا اجر لہ والی روایتوں کی بنا پر اس کو کسی عذر کی حالت پر محمول کرنا چاہیے (۳) تاکہ احادیث میں تعارض نہ رہے یہ واضح رہے کہ کراہت تنزیہی ہے تحریمی نہیں۔ (۴) دستخط محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ نشان مراد الفقہاء مدرسہ امینیہ اسلامیہ دہلی

(نوٹ) فتوے منکرانے کا مقصد صرف آپس کا اختلاف دور کرنا تھا اس میں کسی کی طرف داری یا غیر طرف داری کو کوئی دخل نہیں اور جو صاحب فتویٰ دیکھنا چاہیں وہ اگر خوشی دیکھ سکتے ہیں۔ عبد الرحمن چیمہ بین منظمہ واسکول کمیٹی انجمن تبلیغ الاسلام کراچی ۲ صفر ۱۳۵۶ھ ۹ مئی ۱۹۳۷ء

ہم نے اس شرعی مسئلہ کو مد نظر رکھ کر امام صاحب کراچی سے تحریری جواب طلب کیا تھا لیکن وہ اب تک خاموش ہیں کیا اس خاموشی کا مطلب یہ سمجھ لیا جائے کہ وہ صحن مسجد میں نماز جنازہ پڑھانے سے انکار کرنے پر شرمندہ اور نادم ہیں۔ (اڈیٹر)

مسجد کے اندر نماز جنازہ

(سوال) جامع مسجد کراچی میں نماز جنازہ کے متعلق آپ کے درالافتاء سے ایک فتویٰ اخبار خلافت ممبئی مورخ ۳ مئی میں شائع ہوا ہے جس میں سائل نے دریافت بھی کیا ہے کہ سہیل کے دو بیٹوں کی نماز مسجد میں پڑھنی گئی اور ہدایہ کی عبارت تلویت المسجد کا مطلب دریافت کیا ہے اور آپ نے کراہت تنزیہی تحریر فرمائی ہے کیا واقعی یہ فتویٰ آپ کا ہے یا جعلی ہے اگر آپ کا ہے تو آپ نے اتنا غور نہ فرمایا کہ سہیل کے دو بیٹوں کی نماز کہاں پڑھی گئی یہ تو سائل کی فحش غلطی ہے وہ بیضا کے دو بیٹے تھے جیسا صحیح مسلم (۵) میں مذکور ہے پھر در مختار وغیرہ میں مطلقاً مکروہ تحریمی لکھا ہے اس کی کیا وجہ ہے حدیث لا اجر لہ میں کلام ہے عبد البر نے کہا کہ لا

- (۱) ذکرہمت تحریمات و قیل تنزیہا فی مسجد جماعۃ (الدر المختار باب صلاة الجنائز ۲/۲۲۴ ط سعید)
 (۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی علی جنازہ فی مسجد فلا شیء لہ (ابو داؤد شریف باب الصلاة علی الجنائز فی المسجد ۹۸/۲ مکتبہ امدادیہ)
 (۳) فیمكن ان يكون ذلك بعذر (اعلاء السنن ابواب الجنائز ۸/۲۲۹ ط ادارة القرآن)
 (۴) ثم هي كراهة تحریم او تنزیہ روایتان و یظهر لی ان الاولى كونها تنزیہیہ (فتح القدیر باب الجنائز فصل فی الصلاة علی الميت ۲/۱۲۸ مصطفی الحلبي مصر)
 (۵) عن ابی سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة لما توفي سعد بن ابی وقاص قالت ادخلوا به المسجد حتی اصلي علیه فانكر الناس علیها فقالت والله لقد صلی رسول اللہ ﷺ علی ابني بیضاء فی المسجد (مسلم شریف کتاب الجنائز فصل فی جواز الصلاة علی الميت فی المسجد ۱/۳۱۳ قدیمی)

اجر لہ حدیث کے الفاظ نہیں لاشی لہ ہے طحاوی (۱) اور نصب الراية (۲) ملاحظہ ہو۔

یہاں غیر مقلد مقابلہ پر احناف کو دھوکہ میں ڈالتے رہتے ہیں براہ مہربانی اس کی تحقیق فرما کر جواب با صواب سے مطلع فرمائیے اخبار کا وہ حصہ آپ کی خدمت میں ارسال ہے ملاحظہ ہو اور فتویٰ اگر جعلی ہے تو بھی جلد مطلع فرمائیے تاکہ تسکین خاطر ہو۔ المستفتی نمبر ۱۴۲۸ اقامہ حاجی علیم الدین سورتی محلہ (ممبئی ۸)

(جواب ۱۰۴) یہ جواب تو میں نے لکھا تھا لیکن جواب کی نقل میرے پاس محفوظ نہیں ممکن ہے کہ الفاظ میں تغیر و تبدل ہوا ہو اصل جواب عبدالرحمن صاحب جیسر مین کے پاس ہو گا اس کے ساتھ مطبوعہ جواب کو مانکر دیکھ لیا جائے آپ کہتے ہیں کہ آپ نے اتنا غور نہ فرمایا کہ سہیل کے دو بیٹوں کی نماز کہاں پڑھی گئی یہ تو سائل کی فحش غلطی ہے وہ بیٹا کے دو بیٹے تھے۔ الخ

میرا جواب یہ ہے کہ آپ نے میرے جواب کے الفاظ پر غور نہ فرمایا جو اخبار خلافت کے اس کٹنگ میں چھپے ہوئے ہیں جو آپ نے بھیجا ہے دیکھئے میرے الفاظ یہ ہیں سہیل اور ان کے بھائی کے جنازوں کی نماز ان یعنی میں نے سہیل کے دو بیٹوں کی نماز پڑھے جانے کو غلط قرار دیتے ہوئے سہیل اور ان کے بھائی کی نماز پڑھا جانا لکھا ہے سہیل اور ان کے بھائی جن کا نام سہیل اور ابو نعیم کے قول پر صفوان تھا یہ دونوں بیٹا کے لڑکے تھے آپ کہتے ہیں کہ درمیان وغیرہ میں مکروہ تحریمی لکھا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ درمیان میں بھی کراہت تنزیہی کے قول کو نقل کیا ہے اور اس میں اختلاف ترجیح کا ذکر شامی میں موجود ہے حافظ ابن ہمام نے تنزیہی کو ترجیح دی اور شامی نے آخر میں تہ کے ذیل میں فینبغی الافناء بالقول بکراهة التنزیہ الذی ہو خلاف الاولیٰ کما اختارہ ۲۰ المحقق ابن الہمام الخ

لا اجر لہ کی روایت کو بے شک حافظ ابن عبدالبر نے خطاء فاحش کہا ہے اور فلاشی لہ کو صحیح بتایا ہے۔
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ اولیٰ

میت کا اکثر حصہ غائب ہو یا میت ہی نہ ہو تو جنازہ جائز نہیں

(سوال) ایک شخص کو شیر کھا گیا بہت تلاش و تجسس سے بھی اس کا کوئی عضو مثلاً دست و پیا یا نہیں پایا اس صورت میں اس کے جنازے کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں اور ایک شخص مثلاً مقام ممبئی میں وفات پایا اس کے فوت کی خبر سن کر شہر کنک میں اس مرحوم کی غائبانہ نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۴۳۵ حاجی محمد بہاء الدین صاحب (کنک) ۶ ربیع الاول ۱۴۵۶ھ م ۷ اگست ۱۹۳۷ء

۱) قولہ فلا صلاة لذی النفی متوجہ الی الکمال 'وفی رواية' فلا اجر لہ 'وفی رواية' فلاشی لہ (طحاوی علی الدر المختار باب صلاة الجنائز ۱: ۳۷۷ ط دار المعرف بیروت)

(۲) قال ابن عبدالبر 'رواية' فلا اجر لہ 'خطاء' فاحش 'والصحيح' فلاشی لہ (نصب الراية کتاب الصلاة باب الجنائز حکم صلاة الجنائز فی المسجد ۱: ۲۷۵ المجلس العلمی سورت ہند)

(۳) باب صلاة الجنائز مطلب مهم اذا قال ان شتمت فلانا ۲: ۲۲۷ ط سعید

(جواب ۱۰۵) جس میت کا جسم یا جسم کا کوئی حصہ موجود نہ ہو اور جو میت کسی دوسرے مقام پر ہو یعنی جنازہ نمازیوں کے روبرو نہ ہو، ان دونوں صورتوں میں نماز جنازہ ساقط ہے۔ محمد کفایت اللہ کا ان اللہ نہ وہی

مسجد میں نماز جنازہ کی تحقیق

(سوال) آیا یہ فتویٰ عند الاحناف صحیح ہے یا غلط اور اس فتوے میں علماء کرام نے جو عبارتیں فقہ کی کتابوں کا حوالہ دیکر تحریر فرمائی ہیں کیا ان کتابوں میں جن کا حوالہ دیا گیا ہے موجود ہیں یا یونہی غلط حوالے پیش کر دیئے گئے ہیں اگر موجود ہیں تو ازراہ عنایت تصدیق فرمادیں۔

ذیل کے دو قولوں میں سے کس کا قول صحیح ہے مولوی محمد اسماعیل صاحب کا یا مولوی محمد عبدالسلام

صاحب کا؟

قول مولوی محمد اسماعیل صاحب: ”مسجد جماعت میں نماز جنازہ مذہب حنفی میں بلا عذر بلا کراہت

درست ہے“

قول مولوی محمد عبدالسلام صاحب: مسجد جماعت میں نماز جنازہ حنفی کے نزدیک محالیح میت و مصلیٰ دونوں مسجد میں ہوں بلا عذر مکروہ ہے۔

الجواب الاول: قول مولوی محمد عبدالسلام صاحب نزدیک احناف کے صحیح تر ہے۔ ولا یصلی علی میت فی مسجد جماعة (۴) (قدوری) محمد عبدالحق از دہلی بیسار ان

الجواب الثانی: حسب مذہب حنفیہ قول دوم صحیح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ

الجواب الثالث: قول مولوی محمد عبدالسلام صاحب کا صحیح و درست ہے مذہب احناف میں نماز جنازہ مسجد جماعت میں بلا عذر بالاتفاق مکروہ ہے ہاں در صورت کہ میت خارج مسجد ہو اور مصلیٰ مسجد میں ہوں اس حالت میں بعض کے نزدیک مکروہ ہے دلیل کراہت مسجد جماعت کتب فقہ میں مذکور ہے چنانچہ ہدایہ میں ہے ولا یصلی علی میت فی مسجد جماعة لقول النبی ﷺ من صلی علی جنازة فی المسجد فلا اجر له لانه بنی لاداء المكتوبات ولانه یحتمل تلویث المسجد و فیما اذا کان المیت خارج المسجد اختلف المشائخ (۵) حررہ محمد یعقوب عفی عنہ مدرس مدرسہ نظامیہ حیدرآباد

(۱) جسم کا کوئی حصہ نہ ہو یعنی اکثر حصہ نہ ہو کما فی البدائع وما لم یزد علی النصف لا یصلی علیہ فلا یغسل ایضاً (بدائع) فصل فی صلاة الجنائزہ فصل فی شرائط وجوبہ ۳۰۲/۱ مکتبہ رشیدیہ کونہ

(۲) و شرطها ایضاً حضورہ و وضعہ و کونہ ہو او اکثرہ امام المصلی فلا تصح علی غائب ... و صلاة النبی ﷺ علی النجاشی لغویۃ او خصوصیۃ (درمختار) باب صلاة الجنائز ۲۰۹/۲ ط سعید

(۳) باب الجنائز ص ۳۷ ط سعید

(۴-۵) ولا یصلی علی میت فی مسجد جماعة: لقول النبی ﷺ من صلی علی جنازة فی المسجد فلا اجر له لانه بنی لاداء المكتوبات ولانه یحتمل تلویث المسجد و فیما اذا کان المیت خارج المسجد اختلف المشائخ (ہدایہ) کتاب الصلاة باب الجنائز فصل فی الصلاة علی المیت ۱۸۱/۱ مکتبہ شرکتہ علمیہ

الجواب الرابع (سائس) قول مولوی محمد عبدالسلام صاحب کا صحیح اور موافق مذہب مفتی بہ کے ہے واللہ اعلم بالصواب حررہ الراجی رحمۃ رب الخافقین احمد حسین عفی عنہ مدرس مدرسہ مظہر العلوم شہر بنارس

الجواب الخامس : ہو المصوب۔ قول مولوی محمد عبدالسلام صاحب کا صحیح ہے عامہ کتب متون و شروح و فتاویٰ میں تصریح موجود ہے کہ مسجد میں جنازہ رکھ کر نماز پڑھنے کی ممانعت اتفاقی ہے اور کسی کا اختلاف نہیں ہے اور کراہت بھی علیٰ صحیح الاقوال تحریمی ہے۔ قدوری ۱ میں ہے۔ ولا یصلی علی المیت فی مسجد جماعته ۱۵ ہر جندی ۲۱ میں ہے۔ ولا یصلی علی المیت فی مسجد جماعة اتفاقا اذا وضعت الجنازة فیہ ۱۵ در مختار ۳۰ میں ہے۔ و کرہت تحریمہ و قیل تنزیہا فی مسجد جماعة ہو ای المیت فیہ وحده او مع القوم و اختلف فی الخارج عن المسجد علیہ وحده او مع بعض القوم و المختار الکراہۃ مطلقا لا طلاق حدیث ابی داؤد من صلی علی المیت فی المسجد فلا صلوة لہ او فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ و صلوة الجنازة فی المسجد الذی تقام فیہ الجماعة مکروہ سواء کان المیت و القوم فی المسجد او کان المیت خارج المسجد و القوم فی المسجد و الا امام و القوم خارج المسجد ہو المختار ۱۵۔ شرح معانی الآثار میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال من صلی علی جنازة فی مسجد فلا شیء لہ ۱۵ اور بیان دلائل کراہت تحریر فرما کر لکھتے ہیں و هذا الذی ذکرنا من النہی عن الصلوة علی الجنازة فی المسجد و کراہتہا قول ابی حنیفہ و محمد و هو قول ابی یوسف ایضا ۱۵۔ اسی طرح اور کتب معتبرہ میں ہے بوجہ طوالت اور عبارات نقل نہیں کی گئیں واللہ اعلم۔ کتبہ ابوالامجد محمد عبدالعلیم ریح اللہ حالہ و انج آمالہ (از غازیپور)

الجواب السادس : مولوی محمد عبدالسلام کا قول کہ مسجد جماعت میں حنفی کے نزدیک محالیکہ میت و صلی دونوں مسجد میں ہوں نماز جنازہ بلا عذر مکروہ ہے کتب فقہ کی تصریح کے موافق ہے در مختار میں ہے۔ و کرہت تحریمہ و قیل تنزیہا فی مسجد جماعة ہو ای المیت فیہ وحده او مع القوم (۷) و کذا فی حاشیۃ رد المحتار ۸۔ لیکن مولوی اسماعیل صاحب کے قول میں چونکہ جنازہ یعنی میت کے مسجد میں ہونے نہ ہونے کی قید نہیں ہے اس لئے علی الاطلاق والعموم تو مخالف مذہب حنفی ہوگا اور اگر ان کی مراد

(۱) شیعہ نمبر ۳ ص ۱۷۱ و ۱۷۲ دیکھیں

۲۔ لم یطلع علیہ

۳۔ باب صلاة الجنائز ۲/۲۲۴

۴۔ باب الجنائز الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت ۱/۱۶۵ ط مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ

۵۔ (۶) کتاب الجنائز باب الصلاة علی الجنائز 'هل ينبغي ان تكون فی المساجد اولا ۱/۳۳۱ ط سعید

(۷) باب صلاة الجنائز ۲/۲۲۴ ط محمد سعید

(۸) بهذا التقرير ظهر ان الحديث مؤيد للقول المختار من اطلاق الكراهة الذي هو ظاهر الرواية كما قد مناہ (رد

المختار باب صلاة الجنائز ۲/۲۲۶ ط سعید)

میت کے خارج از مسجد ہونے کی صورت ہو تو ایک روایت مذہب کے موافق ہوگا کذا فی الشامی۔ وفی روایۃ لا یکرہ اذا کان المیت خارج المسجد (۱) واللہ اعلم بکتبہ سلطان احمد ازمنہ
الجواب السابع : مولوی عبدالسلام صاحب کا قول بھی صحیح نہیں ہے اس لئے اگر جنازہ مع بعض مصلی کے خارج ہو اور بعض مصلی مسجد کے اندر تو یہ بھی علی القول المختار مکروہ ہے فی الدر المختار والمختار الکراہۃ مطلقاً (خلاصہ) ۲۱۰ بناء علی ان المسجد انما بنی للمکتوبۃ و توابعہا الی قوله وهو الموافق لا طلاق حدیث ابی داؤد (۲) الخ واللہ اعلم محمد اسحاق عفی عنہ مدرس مدرسہ جامع العلوم کانپور استفتاء دیگر :

(۱) نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا مکروہ ہے تو کونسا مکروہ ہے تحریمی یا تنزیہی مکروہ ہونے کی علت کیا ہے کس وجہ سے مکروہ ہے سوال دوم۔ زید جانتا ہے کہ نماز جنازہ مسجد میں مکروہ ہے اس نے پڑھنی زید کی نماز ہوئی یا نہیں اگر گناہ ہوا تو کس درجے کا؟ سوال سوم نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا حدیث سے ثابت ہو سکتا ہے یا نہیں؟
جواب سوال اول : مکروہ تحریمی اور کئی بار لکھا گیا ہے اور علت پوچھنا آپ کو مناسب نہیں حکم شریعت ہے اس۔

جواب سوال دوم۔ ارتکاب گناہ کا کیا اور کراہت تحریمی کے ارتکاب سے بعید ہوتا ہے۔
جواب سوال سوم۔ ثابت نہیں ہو سکتا ہے اور جو منقول ہے اس کا جواب بھی ہے۔ حررہ محمد اسحاق عفی عنہ مدرس مدرسہ جامع العلوم از شہر کانپور (منقول از اشتہار واجب الاظہار المشتہر حکیم محمد عبداللہ شہر مالیکاول شیعہ ناسک محلہ بیل باغ دکان نمبر ۱۹۸) (مطبوعہ حمیدی پریس بمبئی) المستفتی نمبر ۱۳۵۲ عبدالحمید صاحب امام جامع مسجد کراچی ۶ ربیع الاول ۱۳۵۶ھ ۲۷ مئی ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۰۶) استفتاء اول کے جوابات صحیح ہیں کہ جب جنازہ بھی مسجد میں ہو اور نمازی بھی مسجد میں ہوں تو حنفیہ کے نزدیک یہ نماز بلا عذر مکروہ ہے (۱) اور جنازہ خارج مسجد ہو اور نمازی بھی بعض مسجد میں ہوں تو یہ صورت مختلف فیہ ہے راجح یہ ہے کہ جو لوگ مسجد میں ہیں ان کی نماز مکروہ ہے (۲) اور اگر عذر ہو تو کوئی

(۱) باب صلاة الجنائز مطلب فی کراہۃ صلاة الجنائز فی المسجد ۲۲۵۰۲ ط سعید مستثنی شاید بولی عامی : وکان منہ اثبات مفتی نے علت نہیں لکھی اور نہ صاحب حدیث نے ۱۰۰۰ جہلی ہیں لانه بنی لا داء المکتوبات ولا نہ یحتمل تلویث المسجد (ہدایۃ کتاب الصلاة باب الجنائز فصل فی الصلاة علی السیت ۱۸۱۰۱ ط شرکت علمیہ ملتان)

(۲) باب صلاة الجنائز ۲۲۶ ط محمد سعید

(۳) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی علی الجنائز فی المسجد فلا شیء لہ (ابوداؤد کتاب الجنائز باب الصلاة علی الجنائز فی المسجد ۹۸۰۲ ط سعید)

(۴) وکثرہت تحریمات وقیل تنزیہا فی مسجد جماعۃ الدر المختار باب صلاة الجنائز ۲۲۴۰۲ ط سعید

(۵) اس سے قبل کے اعتبار سے مکروہ تحریمی حرام کے برابر ہوتا ہے تو جس حدیث حرام کا ارتکاب گناہ ہے وہ ایسی طرح نہ ہو تو تحریمی ارتکاب بھی گناہ کبیرہ ہوگا

(۶) اذا کان الكل فی المسجد یکرہ بالاتفاق (بزازیہ علی ہامش البندیۃ فصل فی الجنائز نوع المختار ان الامام الاعظم اولی ۷۹ ط کونہ)

(۷) واجاب فی البحر بحمل الاتفاق علی عدم الکراہۃ فی حق من کان خارج المسجد (ای مع المیت) وما مر فی حق من کان داخلہ (رد المختار باب صلاة الجنائز مطلب فی کراہۃ صلاة الجنائز فی المسجد ۲۲۵۰۲ ط سعید)

صورت بھی نکرہ نہیں استفتائے دوم میں کراہت تحریمی کا حکم ہے۔ اسی طرح استفتائے اول کے جواب خامس میں کراہت تحریمی کو اصح کہا ہے اس میں مجھے تامل ہے میں حافظ ابن ہمام کے قول کے موافق کراہت تنزیہی کو راجح سمجھتا ہوں (۱) اور جنازہ کا مسجد میں پڑھا جانا حدیث سے ثابت ہے (۲) یہ دوسری بات ہے کہ ممانعت بھی حدیث میں موجود ہے (۳) اور ثبوت کی روایت کو عذر کی حالت پر محمول کیا گیا ہے۔ (۴) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ، دہلی

پوری بستی میں اگر کوئی جنازہ نہ جانتا ہو تو نماز جنازہ کس طرح ادا کی جائے گی؟
(سوال) اگر ایسے قصبے میں جہاں کہ کوئی پڑھا لکھا مسلمان موجود نہ ہو اور کوئی شخص نماز جنازہ بھی ادا کرنا نہ جانتا ہو اور کوئی ایسی اسلامی مسائل کی کتاب بھی موجود نہ ہو اس حالت میں نماز جنازہ کس طرح ادا کی جائے۔
المستفتی نمبر ۱۶۸۶ محمد مظہر الدین صاحب (امبا) ۱۵ جمادی الثانی ۱۳۵۶ھ ۲۳ اگست ۱۹۳۷ء
(جواب ۱۰۷) جہاں نماز جنازہ صحیح طور پر ادا کرنا کوئی نہ جانتا ہو وہاں موجود مسلمان جماعت کی شکل میں کھڑے ہو کر چار تکبیریں یکے بعد دیگرے کہیں اور ہر تکبیر کے بعد دعائے مغفرت کر لیں یا پہلی تکبیر کے بعد ثاڑھ لیں اور دوسری تکبیر کے بعد درود اور تیسری تکبیر کے بعد جود عایاد ہو پڑھ لیں چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیر دیں۔ (۵) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ، دہلی

صرف اخبار میں یہ بات ”میں آغا خانی ہوں“ شائع ہونے سے کسی کو کافر نہیں کہہ سکتے ایسے شخص کی جنازہ پڑھی جائے۔

(سوال) مروڑ میں غلام حسین نامی ایک خوجہ سوداگر رہتا تھا اور اس کو خدائے پاک نے نرینہ اولاد سے سرفراز فرمایا آج نرینہ اولاد خصوصاً ان کے بیٹے اور پوتے بالغ اور زندہ ہیں مگر ان لڑکوں کے اور اس کے درمیان تفرقہ ہو گیا تھا وہ خود تخمیناً دس سال کا عرصہ ہوا حج بیت اللہ شریف ہو کر آیا تھا اور عیدین کی نماز اور قرآن شریف کی تلاوت کرتے ہوئے اس کو ہم لوگوں نے دیکھا تھا وہ خوجہ جنخیرہ گورنمنٹ میں بچوں کی حق تلفی کرنے کے لئے جنخیرہ دربار گیا اور شائع کیا میرا مذہب آغا خانی خوجہ اسماعیلی ہوں اور ہندو لا پر قائم ہوں اتنی پر چلتا ہوں اس لئے میرے بعد میرے بچوں کو میری وراثت میں سے حق نہیں پہنچتا ایسا اس نے گزرت

(۱) ثم ہی کراہۃ تحریم او تنزیہ روایتان و یتظہر لی ان الاولیٰ کونہا تنزیہیۃ (فتح القدیر باب الجنائز فصل فی الصلاة علی المیت ۱۲۸/۲ ط مصطفى حلبي مصر)

(۲) بیس صفحہ نمبر ۱۰۳ حاشیہ نمبر ۵

(۳) بیس صفحہ ۱۰۳ حاشیہ نمبر ۲

(۴) فالجواب عنه اما اولاً فانہا واقعات حال لا عموم لها فيمكن ان يكون ذلك لعذر... كما قال الشامي : انما تكروه في المسجد بلا عذر فان كان فلا (اعلاء السنن ابواب صلاة الجنائز ۸/ ۲۲۹ ط ادارة القرآن)

(۵) و رکنتھا شینان : التکبیرات الاربع والقیام فلم تجز قاعداً بلا عذر (الدر المختار باب صلاة الجنائز ۲۰۹: ۲ ط محمد سعید) لہذا نماز جنازہ کے صحیح ہونے کے لئے طہارت کے ساتھ چار تکبیروں کا کرنا بھی ضروری ہے۔

شائع کرا کے پبلک میں ارسال کیا اور بعد ایک مہینہ اچھا تندرست اس کے بعد بیمار ہو کر مر گیا اب آپ سے سوال یہ ہے کہ یہ اسماعیلی خوجہ مرنے کے بعد سنت والجماعتہ میں شامل ہو سکتا ہے براہ کرم ارسال فرمائیں آغا خان اسماعیلی خوجہ کی میت کے جنازے کی نماز مسلمانوں کے یعنی سنت جماعت والوں کے نماز و جنازہ کی طرح پڑھی جائے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۶۸۹ احمد علی عرب صاحب ۱۵ جمادی الثانی ۱۳۵۶ھ م ۲۳ اگست ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۰۸) اگر یہ مضمون صرف گزٹ میں اس کے نام سے شائع ہوا مگر کسی شخص کے سامنے اس نے زبان سے نہیں کہا تو صرف اخبار کے مضمون سے اس کے اوپر یہ حکم نہیں لگایا جاسکتا کہ وہ خوجہ اسماعیلی اور ہندو لا کا پابند تھا اگر اخبار کے سوال اور کوئی ثبوت نہ ہو تو اس کو سنی قرار دیا جائے گا اور اسکے جنازے کی نماز سنیوں کی طرح ادا کرنا جائز ہو گا جب کہ وہ اپنی زندگی میں سنیوں کی طرح برتاؤ رکھتا ہو۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ، دہلی

چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ چھوڑ کر سلام پھیرے (سوال) نماز جنازہ کی چوتھی تکبیر کہہ کر اس کے متصل ہی سلام پھیر دینا چاہیے یا کہ چوتھی تکبیر کہہ کر پہلے ہاتھ چھوڑ کر پھر سلام پھیریں۔ المستفتی نمبر ۱۷۲۵ قاضی عظیم الدین صاحب و قاضی صالح محمد صاحب (کاٹھیاواڑ) ۶ رجب ۱۳۵۶ھ م ۱۲ ستمبر ۱۹۳۷ء (جواب ۱۰۹) دونوں طرح جائز ہے (۲) چاہے ہاتھ چھوڑ کر سلام پھیرے (وہذا الوجه) اور چاہے سلام پھیر کر ہاتھ چھوڑے (ولا محذور فیہ) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ، دہلی

جنازہ کے بعد دعا نہیں

(سوال) بعد نماز جنازہ دعا کرنی چاہیے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۹۱۱ محمد موسیٰ صاحب (بہاولپور) ۷ شعبان ۱۳۵۶ھ م ۲۳ اکتوبر ۱۹۳۷ء (جواب ۱۱۰) نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنی ثابت نہیں نماز جنازہ خود دعا ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ، دہلی

جنازہ میں شریک نہ ہونے والے شخص کے گھر کا کھانا، کھانا جائز ہے

(سوال) چھاؤنی نیچے میں اکثر و زیادہ تر رواج ہے کہ میت کے ہمراہ کم و بیش اشخاص جاتے ہیں اور نماز جنازہ

(۱) عرف اخبار میں خبر چھپنا دلیل شرعی نہیں اس سے کسی پر اسلام و کفر کا حکم نہیں لگایا جاسکتا جب تک کسی دلیل شرعی سے اس کا اقرار ثابت نہ ہو اسے مسلمان ہی تصور کیا جائے گا۔ فقط (۲) ومن ہہنا یخرج الجواب عما سئلت فی سنة ست و ثمانین ایضا من انه هل یصنع مصلی الجنازہ بعد التکبیر الاخیر من تکبیراتہ ثم یسلم ام یرسل ثم لیسلم و ہوا نہ لیس بعد التکبیر الاخیر ذکر مسنون فیس فیہ الارسال (السعیۃ) باب صفة الصلاة بیان ارسال الیدین الخ ۱۵۹/۲ سہیل اکیڈمی لاہور (۳) لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الجنازة لانه دعا مرة لان اکثرها دعاء (بزازیۃ) علی هامش الہندیۃ فصل فی الجنائز ۸۰/۴ ط ماجدیہ کوئٹہ

کے وقت ثلث یا نصف، مشکل شامل نماز ہوتے ہیں بقیہ علیحدہ دور ہٹ جاتے ہیں نماز جنازہ میں شریک نہیں ہوتے چنانچہ تاریخ ۱۰ اکتوبر ۱۹۳۳ء کو ایک میت کے ساتھ بہت سے آدمی ہمراہ جنازہ میت کے تھے انہیں میں سے نصف آدمی نماز کے واسطے تیار ہوئے اور نصف علیحدہ ہو کر دور جا بیٹھے شرکت نماز کے لئے کہنے پر چند اشخاص اور شریک ہوئے بقیہ میں سے کچھ روپوش ہو گئے اور کچھ علیحدہ ہی بیٹھے رہے ان میں سے دو آدمی ایک قصاب اسم نام معلوم اور دوسرا عبدالقیوم درزی اس طرح سے ہم کلام ہوئے کہ ہم نماز جنازہ بھی نہیں پڑھتے اور نماز میں بھی شریک نہیں ہوتے عبدالقیوم کے گھر سے میت کے ورثاء کے لئے کھانا لایا اور ان کو کھانا کھلایا بروقت تاکید شرکت نماز جنازہ بعض بعض نمازی بھی کہنے لگے کہ زور مت دو یہاں کی رسم ایسی ہی ہے ایسی تاکید کرنے سے آئندہ لوگ جنازہ میت میں شریک نہیں ہوں گے چونکہ نمازی ہو کر ان کا یہ کلمات کہنا بے نمازیوں کی جرأت کو بڑھاتا ہے اور ان کی ہمدردی کرتے ہیں اور ہدایت کرنے والوں کو روکتے ہیں اس لئے عرض ہے کہ منکر نماز جنازہ کے گھر پر کھانا کھانا جائز ہے یا ناجائز؟ المستفتی نمبر ۷۱۹۴ ایم عبداللہ صاحب چھاؤنی نیچے ۲ شعبان ۱۳۵۶ھ ۲ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۱۱۱) جنازے کے ساتھ جانے والے مسلمانوں کو نماز جنازہ میں شریک ہونا چاہیے جو لوگ نماز میں شریک نہیں ہوتے ان کا یہ فعل اچھا نہیں ہے ان کو نرمی سے نماز جنازہ میں شریک ہونے کی ترغیب دینی چاہیے جو شخص نماز جنازہ میں شریک نہ ہو اس کے گھر کا کھانا کھانا جائز ہے (۱) اور جس شخص نے سختی کرنے سے منع کیا ہے اس پر بھی کوئی گناہ نہیں ہوا کیونکہ نصیحت بھی حکمت اور موعظہ حسنہ کے ساتھ ہونی چاہیے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذلی

ولد الزنا کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے

(سوال) ایک مسلمان شخص ایک مسلمان عورت کو بھگا کر لے گیا تھا اس کے گھر میں اسی عورت سے ایک بچہ پیدا ہوا اور ڈھائی سال کا ہو کر مر گیا مرنے کے بعد اس شہر کی مسجد کے امام نے کہہ دیا کہ اس کا جنازہ پڑھنا جائز نہیں۔ المستفتی نمبر ۲۰۵۰ غلام قادر صاحب ہزارہ ۱۵ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۰ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۱۱۲) لڑکا جو پیدا ہوا اور ڈھائی سال کا ہو کر مر گیا اس کا جنازہ پڑھنا جائز تھا کیونکہ وہ بچہ قصور وار نہیں تھا اور مسلمان بچہ تھا امام نے نماز جنازہ نہ پڑھنے میں غلطی کی۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذلی

(۱) اس لئے کہ جنازہ فرض کفایہ ہے اگر ایک شخص بھی پڑھے تو باقی تمام سے فرضیت ساقط ہوتی ہے اور نہ پڑھنے والے گناہ گار نہ ہوں گے "الصلوة علی الجنائز فرض کفایہ اذا قام به البعض واحداً کان او جماعة ذکراً کان او انثی" سقط عن الباقرین (ہندیہ باب الجنائز فصل فی الصلاۃ علی المیت ۱/ ۱۶۲ کوئٹہ)

(۲) قال اللہ تعالیٰ ادع الی سبیل ربک بالحکمة والموعظة الحسنة وجادلہم بالتي هی احسن ۱۴ سورة النحل آیت نمبر ۱۲۵ (۳) واما بیان من یصلی علیہ فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ صغیراً کان او کبیراً ذکراً کان او انثی حراً کان او عبداً الا البغاة وقطاع الطريق ومن بمثل حالہم (بدائع فصل فی الجنائز ۱/ ۳۱۱ طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ) بچے پر جنازہ نہ پڑھنے کی کوئی وجہ نہیں وہ تو خوب قصور ہے۔ قصور تو اس کے والدین نے کیا ہے بچہ پر نماز نہ پڑھنا غلط ہے۔

مسجد میں نماز جنازہ کی تفصیل

(سوال) نماز جنازہ بلا عذر بارش وغیرہ مسجد جماعت پہنچانہ میں پڑھنا کیسا ہے؟ جائز بلا کراہت ہے یا مکروہ ہے اگر مکروہ ہے تو مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی ہے میت مسجد میں ہو تو کیا حکم ہے اور اگر میت مسجد سے خارج ہو اور نمازی اندر ہوں تو کیا حکم ہے؟ المستفتی نمبر ۲۰۵۳ چودھری علی بخش و مراد بخش صاحب (جائزہ ۱۵ ار رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۰ نومبر ۱۹۳۷ء)

(جواب ۱۱۳) اگر کوئی عذر مثلاً بارش یا پاک زمین میسر نہ ہونے کی وجہ سے نماز جنازہ مسجد میں پڑھ لی جائے تو حنفیہ کے نزدیک بھی بلا کراہت جائز ہے (۱) اور بلا عذر ہو تو حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے کراہت تحریمی کے بھی بعض فقہا قائل ہیں (۲) مگر راجح کراہت تنزیہی ہے (۳) جنازہ باہر ہو اور نمازی مسجد میں یہ صورت خفیف ترین ہے (۴) اس کے بعد یہ کہ جنازہ مسجد میں ہو اور نمازی باہر ہوں (۵) اور جنازہ و نمازی دونوں مسجد میں ہوں یہ پوری کراہت والی صورت ہے۔ (۶) محمد کفایت اللہ کان اللہ له ولی

اگر کافر کا بچہ مسلمان کی تحویل میں ہو تو بچے کی نماز جنازہ کا حکم

(سوال) ایک لاوارث معصوم بچہ جس کے والدین کے مشرک ہونے کا علم ہو وہ بچہ قانوناً اور سماجیاً کسی مسلمان کی تحویل میں آگیا ہو اور آتے ہی فوراً فوت ہو گیا ہو تو کیا بابتناج شرع شریف اس کی نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے؟ المستفتی نمبر ۲۰۸۵ شیخ عبداللہ مولا بخش چکی والا (ممبئی ۸) ۶ ار رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۱ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۱۴) اگر مسلمان کا قبضہ نابالغ بچے پر صحیح شرعی اصول کے موافق ہوا ہو تو بچہ مسلمان کا قرار دیا جائے گا اور اس کے جنازے کی نماز پڑھی جائے گی۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ له ولی

(۱) انما تکوہ فی المسجد بلا عذر فان کان فلا ومن الاعذار المطر کما فی الخانیة (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲۲۶۰ ط محمد سعید

(۲) وکرهت تحریماً وقل تنزیہاً فی مسجد جماعۃ ہو ای المیت فیہ وحدہ او مع القوم (در مختار) باب صلاة الجنائز ۲۲۴۰ ط سعید

(۳) ثم هی کراہۃ تحریم او تنزیہۃ روایتان ویظهر لی ان الاولی کونہا تنزیہۃ (فتح القدیر ابواب الجنائز، فصل فی الصلوۃ علی المیت ۱۲۸/۲ مصطفیٰ حلبی مصر)

(۴) اس لئے کہ اس صورت میں مکروہ ہونے اور نہ ہونے میں اختلاف ہے اور اختلاف کی وجہ سے تخفیف آجاتی ہے وان كانت الجنائزہ وحدہا فی الخارج فمختلف (بزازیہ علی الہندیہ فصل فی الجنائز ۷۹/۱ کوئٹہ)

(۵) اس لئے کہ جو علماء مسجد میں جنازے کی کراہت کی وجہ سے اشتغال مسلمین لے کر قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک یہ صورت مکروہ ہی نہیں (قولہ وان کان شغل المسجد بما لم یمن لہ تنزیہۃ) فلو کان المیت موضوعاً فی المسجد والناس خارجۃ لا تکوہ طحطاوی علی المراقی احکام الجنائز ص ۳۶۰ بیروت

(۶) اس لئے کہ یہ صورت بالاتفاق مکروہ ہے وان کان الكل فی المسجد بکروہ بالاتفاق (بزازیہ علی الہندیہ نوع الخامس والعشرون فی الجنائز ۷۹/۱ ط کوئٹہ)

(۷) والصبی اذا وقع فی ید المسلم من الجند فی دار الحرب وحدہ و مات هناك صلی علیہ تبعاً لصاحب الید کذا فی المحيط (ہندیۃ باب صلاة الجنائز ۱۶۳/۱ ط ماجدیہ کوئٹہ)

جنازے کے بعد اجتماعی دعا سلف سے ثابت نہیں

(سوال) (۱) کیا بعد نماز جنازہ مجتہد عاماً نکلنا جیسا کہ آج کل کلکتہ میں عام رواج ہے رسول اللہ ﷺ سے یا سلف رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ثابت ہے یا نہیں (ب) اور اس باب میں علماء حنفیہ کی کیا تحقیق ہے امام ابو حنیفہ سے کچھ منقول ہے یا نہیں؟ (ج) اردو رسالوں میں جہاں نماز جنازہ کی ترکیب لکھی ہوئی ہے وہاں دعا کا کوئی تذکرہ نہیں ملتا کیا اس وجہ سے کہ ثابت نہیں یا سہو ایسا ہوا ہے؟ المستفتی نمبر ۲۱۰۲ حاجی عبدالنجار (کلکتہ) ۷ شوال ۱۳۵۶ھ م ۱۱ دسمبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۱۵) نماز جنازہ کے بعد کوئی اجتماعی دعا زمانہ آنحضرت ﷺ یا صحابہ کرام یا سلف صالحین میں ثابت نہیں نماز جنازہ خود دعا ہے فقہ حنفی میں بھی نماز کے بعد کسی دعائے اجتماعی کی ترغیب یا ہدایت مذکور نہیں بلکہ بعض کتب میں منع کیا گیا ہے۔ (۱) کے لئے رسالہ بصائر الابدعاء ملاحظہ فرمایا جائے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

نماز جنازہ میں سلام پھیرنا حدیث سے ثابت ہے

(سوال) نماز جنازہ میں سلام پھیرنا رسول خدا ﷺ سے ثابت ہے یا نہیں بصورت ثبوت حدیث کا حوالہ ضروری ہے اور بصورت عدم ثبوت حدیث یہ سلام کا پھیرنا کس اصول شریعت کے ماتحت ہے۔ المستفتی نمبر ۲۲۳۲ محمد زکریا مسلم بانی اسکول (انبالہ سٹی) ۲۵ صفر ۱۳۵۷ھ م ۲۶ اپریل ۱۹۳۸ء

(جواب ۱۱۶) نماز جنازہ میں سلام پھیرنا سلفاً و خلفاً معمول رہا ہے اس کے ثبوت کے لئے یہ روایات ہیں (۱) صلت الملكة على دم فكبرت عليه اربعاً و سلموا تسليمتين (کنز العمال) (۲) (۲) الصلوة على الجنابة بالليل والنهار سواء يكبر اربعاً و يسلم تسليمتين (کنز العمال) (۳) (۳) عن ابی امامة بن سهل بن حنيف قال السنة في الصلوة على الجنائز يقرأ في التكبير الاولى بام القرآن مخافة ثم يكبر ثلاثاً و يسلم عند الاخرة (کنز العمال) (۴) محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

مسجد کے بجائے سڑک پر جنازہ پڑھنا بہتر ہے

(سوال) نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور صحن مسجد جس میں نماز پڑھی جاتی ہے وہ داخل مسجد ہے یا کہ نہیں پس اس حالت میں جب کہ برون مسجد سڑک نہایت فراخ اور کشادہ موجود ہے جس میں نماز جنازہ

(۱) لا يقوم بالدعاء بعد صلاة الجنابة لانه دعا مرة لان اكثرها دعاء (برازیه علی هامش الہندیہ : فصل فی الجنائز ۷۹/۴ ط کوئٹہ)

(۲) الكتاب الرابع من حرف الميم الباب الاول في ذكر الموت الخ الفصل الرابع في الصلاة على الميت ۵۸۵/۱۵ حدیث نمبر ۴۲۲۹۳ مکتبہ تراث حلب)

(۳) ۵۸۴/۱۵ حدیث نمبر ۴۲۲۹۰ مکتبہ تراث حلب)

(۴) كتاب الموت من قسم الافعال صلاة الجنائز ۷۱۸/۱۵ حدیث نمبر ۴۲۸۶۱ مکتبہ تراث حلب)

نہایت فراغت اور اطمینان کے ساتھ جماعت کثیر کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں اور قبرستان کا فاصلہ وہاں سے میل ڈیڑھ میل ہے جس کی وجہ سے وہاں نماز جنازہ میں مجمع نہیں ہوتا اور سڑک پر پڑھنے سے کافی مجمع ہو جاتا ہے تو ان صورتوں کے ہوتے ہوئے نماز جنازہ سڑک مذکورہ پر پڑھنا اولیٰ ہے یا قبرستان میں؟ المستفتی نمبر ۲۲۴۲ قاری محمد انوار الحق صاحب (کراچی) ۷ ربيع الاول ۱۳۵۸ھ ۸ مئی ۱۹۳۸ء

(جواب ۱۱۷) بہت سے مقامات میں صحن مسجد کو خارج از مسجد قرار دیتے ہیں اور وہاں عرف یہی ہوتا ہے اسی بنا پر بنیان مسجد بھی صحن کو مسجد میں داخل کرنے کی نیت نہیں کرتے ایسی صورت میں تو نماز جنازہ صحن میں پڑھ لینی جائز ہے اور اگر صحن کو مسجد قرار دیا گیا ہو تو باہر سڑک پر نماز جنازہ پڑھنا اولیٰ ہے کہ قبرستان (۱) لے جانے اور وہاں نماز پڑھنے میں نمازی کم ہو جاتے ہیں فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

عصر کے بعد غروب سے پہلے جنازہ جائز ہے

(سوال) عصر مغرب کے درمیان نماز جنازہ جائز ہے کہ نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۶۰ نبی ۱۶ خاں (آگرہ) ۷ جمادی الاول ۱۳۵۸ھ ۶ جولائی ۱۹۳۸ء

(جواب ۱۱۷) جائز ہے عین غروب کے وقت سے پہلے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

کسی حدیث میں حضور ﷺ نے جنازے میں فاتحہ پڑھنے کا حکم نہیں دیا

(سوال) غیر مقلد کہتا ہے کہ حنفی کی میت کا نماز جنازہ بھی درست نہیں ہوتا کیونکہ حنفی بلوگ سورہ فاتحہ نماز جنازہ میں نہیں پڑھتے حالانکہ حدیث ترمذی میں آئی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے آپ برائے خدا جلد از جلد جواب دیکر مشکور فرمائیں۔ المستفتی نمبر ۲۳۷۰ محمد عبدالغنی صاحب ہوشیارپور (پنجاب) ۶ صفر ۱۳۵۸ھ ۲۸ مارچ ۱۹۳۹ء

(جواب ۱۱۹) کسی حدیث میں یہ نہیں آیا کہ آنحضرت ﷺ نے جنازے کی نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم فرمایا ہو یا یہ فرمایا ہو کہ جنازے کی نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے (۳) ترمذی میں یہ روایت نہیں ہے

(۱) یہاں سڑک پر نماز جنازہ پڑھنے کو اولیٰ لکھا ہے یا تو سوال میں مذکور وجوہ کی بناء پر یا مسجد کے صحن کے مقابلے میں ورنہ سڑک پر نماز جنازہ کو فقہائے احناف نے مکروہ لکھا ہے جو نا پسندیدہ ہے اور کراہت کی وجوہ بھی ذکر کئے ہیں مثلاً سڑکوں پر نجاسات کا ہونا اور ناپاک جوتوں اور چپل سمیت نماز پڑھنا وغیرہ تکروہ فی الشارع وارض الناس کذا فی المضممرات (ہندیہ جنائز باب الجنائز ۱/۱۶۵ ط کوئٹہ)

(۲) ولا تکروہ الصلاة علی الجنائز بعد صلاة الفجر و بعد صلاة العصر قبل تغیر الشمس (بدائع فصل فی باب الجنائز ۳۱۷/۱ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

(۳) آپ علیہ السلام سے تو کسی مرفوع صحیح حدیث میں یہ ثابت نہیں اور بخاری شریف میں ابن عباسؓ سے جو مروی ہے کہ ابن عباسؓ نے فاتحہ الکتاب پڑھی اور فرمایا "لعلمو انھا سنة" اور اس جیسی دیگر روایات بھی موجود ہیں جس سے صرف جواز ثابت ہو سکتا ہے جس کے احناف بھی جیت دعا قائل ہیں اور صحابہ کا پڑھنا بھی دعا پر محمول ہو سکتا ہے کیونکہ سورہ فاتحہ افضل دعا ہے جیسا کہ مروی ہے افضل الذکر لا الہ الا اللہ و افضل الدعاء الحمد للہ اور "انھا سنة" کے متعلق فتح الباری میں لکھا ہے "یحتمل ان یرید ان الدعاء سنة (فتح الباری شرح بخاری باب قراءة فاتحہ الكتاب علی الجنائز ۱/۱۶۴ ط مطبعة کبریٰ بولاق مصر)

جو آپ نے سوال میں لکھی ہے کہ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ۱۰ دہلی

جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا ثابت نہیں

(سوال) بعد نماز جنازہ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا بروئے مذہب حنفی و اہل حدیث کیا حکم ہے؟ المستفتی نمبر

۲۶۳۰ میاں محمد صدیق صاحب فیروزپور ۳ جمادی الثانی ۱۳۵۹ھ م ۱۰ جولائی ۱۳۵۹ھ

(جواب ۱۲۰) نماز جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کا کوئی ثبوت نہیں ہے اس مسئلے میں حنفی و

اہل حدیث کے مذہب میں کوئی فرق نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ۱۰ دہلی

امام مسجد پر چالیس قدم تک میت کی چارپائی اٹھانا ضروری نہیں

(سوال) کیا میت کی چارپائی اٹھاتے وقت امام محلہ پر چالیس قدم لینا یعنی ایک ہاتھ سر چارپائی پلڑا اور پتھر

پڑھنا امر ضروری ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۷۱۷ فیروز خاں صاحب

(جواب ۱۲۱) جنازہ کے چالیس قدم لینے کا یہ طریقہ جو سوال میں مذکور ہے غلط اور خلاف سنت ہے

یعنی امام کی یہ ذیوقی مقرر کرنا کہ وہ جنازہ اٹھاتے وقت ایسا ضرور کرے یہ ناجائز اور بدعت ہے ہاں ہر مسلمان پر

میت کا یہ حق ہے کہ جنازہ کو کندھا دے اور کندھا دینے کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ پہلے جنازہ کا اگلا پایہ اپنے دائیں

اندھے پر رکھ کر دس یا اس سے زائد پھر اس کا پچھلا پایہ اپنے دائیں کندھے پر رکھے اور دس قدم چلے پھر اگلا

پایہ بائیں کندھے پر پھر پچھلا پایہ بائیں کندھے پر رکھ کر دس قدم چلے یہ مستحب ہے (۱) اور ہر شخص کے لئے

ہے نہ صرف امام کے لئے اور گھر سے قبرستان تک جانے میں جس وقت اور جس مقام پر چاہے ہر شخص یہ حق

ادارنے کا اختیار رکھتا ہے یہ ضروری نہیں کہ امام جنازہ کو اٹھاتے وقت یہ چالیس قدم پہلے نہ پورے

کرے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ۱۰ دہلی

نماز جنازہ میں بھی جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے

(سوال) ہمارے یہاں جنازے کی نماز کی جگہ پر تار کے درخت ہیں ان پر ہمیشہ گدھ بیٹھے رہتے ہیں گدھ

بیک کرتے رہتے ہیں اس وجہ سے فرش سفید رہتا ہے اس سفید زمین پر بعض آدمی نماز کے لئے کھڑے

ہو جاتے ہیں تو کیا ان کی نماز ہو جاتی ہے؟ المستفتی نمبر ۲۸۱۴ سلیمان موسیٰ حافظ جی باز دہلی ضلع

۸ ربیع الاول ۱۳۵۰ھ

(۱) ولا يقوم بالدعاء بعد صلاة الجنائز لانه دعا مرة لان اكثرها دعاء (برازید: فصل فی الجنائز ۸۰/۴ کونہ)

(۲) ومن اراد كمال السنة في حمل الجنائز ينبغي له ان يحصلها من الحوائط الاربع رويها عن ابن عمر ان كان يدور

على الجنائز على جوانبها الاربع فيضع مقدم الجنائز على يمينه ثم مؤخرها على يمينه ثم مقدمها على يساره ثم مؤخرها

على يساره و ينبغي ان يحصل من كل جانب عشر خطوات (بدائع الصنائع: فصل في حمل الجنائز ۳۰۹/۱ مكنه

رسمه كونه)

(جواب ۱۲۲) اس ناپاک جگہ پر کھڑے ہونے والوں کی نماز نہیں ہوگی ان کو یہ جگہ چھوڑ دینی چاہیے یا وہاں پاک کپڑا ڈال کر نماز پڑھیں۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا دہلی

عید گاہ میں نماز جنازہ جائز ہے

(سوال) عید گاہ کے اندر جنازے کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۲۳) عید گاہ میں جنازے کی نماز پڑھنی جائز ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا دہلی

نماز جنازہ خود دعا ہے اس کے بعد اجتماعی دعا ثابت نہیں

(سوال) نماز جنازہ میں سلام پھیرنے کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۲۴) نماز جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر اجتماعی دعا کا ثبوت نہیں نماز جنازہ خود دعا ہے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا دہلی

(جواب دیگر ۱۲۵) نماز جنازہ بھرتی فقہائے احناف دعا ہے اور اگرچہ اس پر لفظ صلوٰۃ بمعنی نماز کا اطلاق بھی کیا گیا ہے اور صحیح ہے تاہم اس میں دعا ہونے کی جست رائج اور غالب ہے (۴) اور بعد فراغ من الصلوٰۃ آنحضرت ﷺ و صحابہ کرام و ائمہ مجتہدین سے ثابت نہیں کہ وہ کوئی دعا اور کرتے تھے یعنی نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے متصل بعد البتہ بعد دفن قبر پر تھوڑی دیر توقف کرنا اور میت کے لئے دعا کرنا حدیث سے ثابت ہے جو سنن ابی داؤد میں مروی ہے۔ (۵)

تاہم نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد فردا فردا اگر لوگ دعا مانگ لیں تو کچھ مضائقہ بھی نہیں لیکن شرط یہ ہے کہ نہ مانگنے والوں کو کسی قسم کی طعن تشنیع ملامت نہ کی جائے اور دعا کا کوئی خاص اہتمام و تداعی اور جماعت بنانے کی پابندی نہ ہو اسی طرح اگر کوئی شخص اکیلا بغیر اہتمام و التزام و پابندی ہمت جماعت کے دعا مانگے تو کسی کو اسے روکنے اور منع کرنے کا بھی حق نہیں ہے کیونکہ اس خاص صورت میں ایک امر مباح کا مرتکب ہے یا زیادہ سے زیادہ مستحسن کا اور ان دونوں حالتوں میں منع کرنے کے کوئی معنی نہیں بعض عبارات فقہاء سے جو دعا کا جواز معلوم ہوتا ہے اس سے مراد یہی ہے کہ لوگ فردا فردا بغیر اہتمام و التزام و بغیر پابندی

(۱) یونانہ جنازہ میں بھی نمازیوں کے لئے طہارت مکان شرط ہے اس کے بغیر نماز نہیں ہوگی وفی القنیۃ الطہارۃ من الجاسۃ فی ثوب و بدن و مکان و ستر العورة شرط فی حق المیت لو الامام جمیعاً (الدر المختار باب صلاة الجنائز ۲/ ۲۰۸ ط سعید)
(۲) قید بمسجد الجماعة لانہا لا تکرہ فی مسجد اعد لها و کذا فی مدرستہ و مصلی عید لانہ لیس لها حکم المسجد فی الاصح (طحطاوی علی المراقی باب احکام الجنائز ص ۳۶۰ ط بیروت) (۹۱ اصح المطابع کارخانہ تجارت کتب خانہ کراچی)

(۳-۴) لانہا لیست بصلاة حقيقة انما هی دعاء و استغفار للمیت (بدائع فصل فی بیان کیفیۃ الصلاة علی الجنائز ۱ ۳۱۴ ط کوئٹہ) ولا یقوم بالدعاء بعد صلاة الجنائز لانہ دعا مرة لان اکثرها دعاء (بزازہ علی هامش الہندیۃ نوخ الخامس و العشرون فی الجنائز ۴/ ۸۰ ط ماجدیہ کوئٹہ)

(۵) عن عثمان بن عفان قال کان النبی ﷺ اذا فرغ من دفن المیت وقف علیہ فقال استغفروا لا یموت و اسالواہ بالثبیت فانہ الآن یسئل (ابو داؤد باب الاستغفار عند القبر للمیت فی وقت الانصراف ۲/ ۱۰۳ ط سعید)

بیت جماعت دعا مانگ لیں تو جائز ہے۔ واللہ اعلم کتبہ محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرس مدرسہ امینیہ سنہری مسجد دہلی

میت اور کچھ نمازی مسجد کے اندر ہوں اور کچھ باہر تو جنازے کا حکم
(سوال) جنازہ خارج مسجد ہو اور نمازیان اکثر داخل مسجد ہوں اور قلیل خارج مسجد ہوں تو نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۲۶) جنازہ مسجد سے باہر ہو اور کچھ نمازی باہر ہوں اور کچھ مسجد میں تو اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

ظاہری علامات نہ ہوں تو لڑکا و لڑکی دونوں کو پندرہ سال کی عمر میں بالغ قرار دیا جائے گا
(سوال) (۱) دس سال کی لڑکی کا جنازہ بالغ یا نابالغ پڑھا جائے؟ (۲) شریعت میں کتنے سال کی لڑکی بالغ ہوتی ہے؟ (۳) بعض مولوی صاحبان دس سال کی لڑکی کا جنازہ بالغ پڑھاتے ہیں ان کا استدلال یہ ہے کہ چونکہ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی خلوت نو سال میں ہوئی تھی اس لئے دس سال کا جنازہ بالغ پڑھنا جائز ہے۔
المستفتی نمبر ۲۲۹۱ حاجی عبدالکریم (پشاور) مورخہ ۶ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۶ جون ۱۹۳۸ء
(جواب ۱۲۷) دس سال کی لڑکی اگر بالغ ہو گئی ہو یعنی اس کو حیض آنا شروع ہو گیا ہو تو اس کا جنازہ پوری عورت کے لئے پڑھایا جائے اور اگر حیض آنا شروع نہ ہوا ہو تو اس کا جنازہ نابالغ کی طرح پڑھا جائے دس سال کی عمر میں لڑکی بالغ ہو سکتی ہے مگر یہ لازم نہیں کہ ہر دس سالہ لڑکی بالغ ہو جائے۔
حضرت عائشہؓ صدیقہ سے نو سال کی عمر میں مقاربت ہوئی تو نو سال کی لڑکی کے بلوغ کا امکان ثابت ہوا نہ یہ کہ ہر نو سال کی لڑکی بالغ قرار دی جائے بالغ قرار دینے کے لئے پندرہ سال کی عمر ہونی چاہیئے جب کہ اور کوئی علامت بلوغ ظاہر نہ ہو۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ

ولد الزنا کا جنازہ بھی ضروری ہے البتہ اس کی والدہ کے جنازے میں نیک و صالح لوگ شریک نہ ہوں

(الجمعیۃ مورخہ ۲۲ جنوری ۱۹۲۶ء)

(سوال) ایک مرد مسلمان کی دو عورتیں ہیں ایک منکوحہ ایک غیر منکوحہ یہ بات سب گاؤں والے جانتے

(۱) لعلہ من مسامحات الشیخ والا فقد صرح بالکراہۃ فی حق من کان داخل المسجد فلیراجع ص ۸۱
(۲) بلوغ الغلام والجاریہ بالا احتلام والحیض والحبْل فان لم یوجد فیہما فحتی یتِم لکل منہما خمس عشرة سنة بہ یفتی وادنی مدۃ لہ اثنا عشرة سنة ولہا تسع سنین (تنویر الابصار کتاب الحجر فصل فی بلوغ الغلام بالا احتلام ۱۵۳/۶ ۱۵۴ ط سعید)

میں بارہا کہا گیا کہ تم نکاح پڑھا لو مگر وہ آج کل آج کل کہہ کر ٹالتا رہا اولاد بھی پیدا ہوتی جاتی ہے مگر نکاح پڑھانے پر راضی نہیں ہوتا اگر اس غیر منکوحہ کا بچہ یا خود غیر منکوحہ فوت ہو جائے تو اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا اور نماز جنازہ پڑھانا کیسا ہے؟

(جواب ۱۲۸) ہاں اس عورت اور اس کے بے نکاحی بچوں کا جنازہ پڑھ کر مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا چاہیے کیونکہ وہ عورت اور اس کے سب بچے مسلمان ہیں (۱) اور بچوں کی کوئی خطا نہیں ہے قصور ان کے والدین کا ہے (۲) ہاں والدین کے جنازے میں مقتدا اور پیشوا شریک نہ ہوں تو بہتر ہے (۳) جب کہ اسی حالت میں ان کا انتقال ہو جائے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ

شوہر اور باپ میں سے جنازے کا حق باپ کا ہے

(اخبار الجمعية مورخہ ۱۸ ستمبر ۱۹۲۶ء)

(سوال) ایک عورت فوت ہوئی اس کا شوہر اور باپ دونوں موجود ہوں تو ان میں سے کس کو خود نماز جنازہ پڑھانے یا پڑھنے کی اجازت دینے کا حق ہے۔

(جواب ۱۲۹) میت کا باپ اور شوہر موجود ہوں تو نماز جنازہ پڑھانے یا اجازت دینے کا حق باپ کو ہے۔ ولا ولاية عندنا للزوج لا نقطاع الوصلة بالموت كذا في الجامع الصغير لقاضي خان فان لم يكن للميت ولي فالزوج اولي ثم الجيران او لى من الاجنبى كذا في التبيين (ہندیہ) (۴) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

نماز جنازہ چھوٹنے کا خطرہ ہو تو تیمم جائز ہے اگرچہ پانی موجود ہو

(الجمعية مورخہ ۲۶ ستمبر ۱۹۲۶ء)

(سوال) اگر جنازے کی نماز تیار ہے بعض لوگوں کو وضو کرنا ہے جنازے سے دس قدم پر پانی بھی موجود ہے اور وقت بھی زوال میں باقی ہے تو ایسی حالت میں وضو کے بجائے تیمم جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۳۰) جنازے کی نماز کے لئے ایسے وقت تیمم جائز ہے کہ جنازے کی نماز ہونے لگے اور لوگ انتظار نہ کریں تو جو لوگ با وضو نہیں ہیں اگر وہ وضو کرنے جائیں تو نماز سے رہ جائیں ایسی حالت میں وہ تیمم کر کے نماز میں شریک ہو سکتے ہیں لیکن اگر نمازی انتظار کرنے کے لئے آمادہ ہوں یا خود ولی وضو کرنے جائے

(۱) اور جنازے کی نماز کی صحت کے لئے مسلمان ہونا کافی ہے 'واما بيان من يصلی عليه فكل مسلم مات بعد الولادة يصلی عليه' صغيرا كان او كبيرا ذكر ا كان او انثى حراً كان او عبداً الا البغاة الخ (بدائع الصنائع) فصل في صلاة الجنائز ۱/۳۹۱ ط (شیلدیہ کوئٹہ)

(۲) ابن الدین کی وجہ سے اولاد کو قصور وار نہیں ٹھہرایا جائے گا الا تدر وازرة و ذرا اخرى النجم: ۳۸

(۳) فی نمبر ۹۲ حاشیہ نمبر ۶ دیکھیں

(۴) باب الجنائز الفصل الخامس فی الصلاة علی الميت ۱/۱۶۳ ماجدیہ کوئٹہ

تو ایسی حالت میں وضو ہی کرنا ضروری ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ غفر لہ

غروب آفتاب کے بعد پہلے مغرب کی نماز پڑھی جائے پھر جنازے کی
(الجمعیتہ مورخہ ۲ مئی ۱۹۲۷ء)

(سوال) مغرب کا وقت قریب ہے آفتاب غروب ہونے کی زردی پھیلی ہوئی ہے جنازہ تیار ہے پس
مغرب کی نماز پڑھیں یا جنازہ کی نماز؟

(جواب ۱۳۱) غروب آفتاب کے بعد پہلے مغرب کی نماز پڑھنی چاہیے پھر جنازے کی۔ (۱) محمد کفایت
اللہ غفر لہ

غائبانہ نماز جنازہ جائز نہیں

(الجمعیتہ مورخہ ۲ ستمبر ۱۹۲۷ء)

(سوال) زید کا انتقال اپنے وطن میں کلیم صفر المظفر کو ہوا اور جنازہ زید کا ۱۲ صفر کو کلکتہ میں پڑھایا گیا یہ غائبانہ
نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۳۲) حقیقہ کے نزدیک غائبانہ نماز جنازہ جائز نہیں کیونکہ وہ اسے شریعت سے ثابت نہیں سمجھتے
اور تاریخ انتقال اور تاریخ نماز کے قرب و بعد کا کوئی فرق نہیں محمد کفایت اللہ غفر لہ

فاحشہ کے مال سے جنازہ گاہ تعمیر کرنا

(الجمعیتہ مورخہ ۱۶ ستمبر ۱۹۳۳ء)

(سوال) منٹمری میں ایک طوائف فاحشہ عورت کے دو ملکیتی مکان ہیں فوٹلی سے کچھ عرصہ پہلے اس
نے ایک مکان کی اپنے مرشد بیگم علی کے نام وصیت کی چنانچہ پیر صاحب نے قبضہ کر لیا ہے دوسرے کی
نسبت وصیت لکھائی کہ انجمن اسلامیہ منٹمری فروخت کر کے اس کی قیمت سے قبرستان میں جنازہ گاہ بنادے
جہاں کہ متوفی مسلمانوں کی نماز جنازہ ادا کی جاتی ہے دریافت طلب یہ امر ہے کہ ایسی جنازہ گاہ میں نماز جنازہ
پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۳۳) اگر فاحشہ نہ + رہے کایہ مکان اس کا موروثی ہو (بشرطیکہ مورث کی کمائی خالص حرام نہ ہو)

۱۔ قولہ "و جاز لحرف موت صلاة الجنائز ای ولو كان الماء قریباً" ثم اعلم انه اختلف فیمن له حق التقدم فیها فروى
الحسن عن ابی حنیفة انه لا يجوز للولی لانه ينظر ولو صلوا له حتى الا عادة و صححه فی الهدایة والخانیة و کافی
المسئی (رد المحتار باب التمسك ۱ ۱۴۱ ط سعید)

۲۔ ولو ارادوا ان يصلوا علی جنازة وقد غربت الشمس فالأفضل ان یبدؤا بصلاة المغرب ثم یصلون علی الجنائز لان
المغرب أكدم صلاة الجنائز (مدافع فصل فی صلاة الجنائز فصل فی بیان ما یکره فیها ۱ ۳۱۷ ط سعید)

۳۔ وشرطها ایضا حضوره ووضعه وكونه حراً او اكثره امام المصلی وكونه للقبلة فلا تصح علی غائب و صلاة
النبی ﷺ علی البحاشی لغویة او حضور عبدة الخیر الدر المختار باب صلاة الجنائز ۲ ۲۰۷ ۲۰۸ ط سعید

فاحشہ نے کسی جائز ذریعہ اور حلال کمائی سے حاصل کیا ہو تو اس مکان کی قیمت سے جنازہ گاہ بنانا اور اس میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن اگر یہ مکان حرام کمائی سے حاصل کیا گیا ہے تو اس میں خبث قائم ہے اور اس کو کسی نیک کام میں بامید ثواب لگانا ناجائز ہے (۱) اس کو انجمن اسلامیہ فروخت کر کے یتیموں اور بیواؤں اور دوسرے محتاجوں کے کھانے پینے میں اس نیت سے خرچ کر دے (۲) کہ ایک مال حرام اس کے قبضے میں آگیا ہے جس کو وہ اصلی جائز مالک تک نہیں پہنچا سکتی اس لئے بہ نیت رفع وبال یا بہ نیت ایصال ثواب اصل مالک و مستحق محتاجوں اور مسکینوں پر خرچ کر رہی ہے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

میت کو چارپائی پر رکھ کر جنازہ پڑھنا جائز ہے

(الجمعیتہ مورخہ ۳ نومبر ۱۹۳۴ء)

(سوال) نماز جنازہ چارپائی یا پلنگ پر جب کہ بان سو تلی نواز سے بنے گئے ہوں پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
(جواب ۱۳۴) میت چارپائی یا پلنگ پر ہو تو نماز جنازہ جائز ہے (۴) خواہ وہ بان یا نوازیاتلی سے بنا ہوا ہو اور نماز پڑھنے والا چارپائی یا پلنگ پر ہو جب بھی نماز جنازہ جائز ہے۔ (۵) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

(۱) زانیہ کا جنازہ بھی ضروری ہے مگر نیک اور شریف لوگ شریک نہ ہوں

(۲) فرائض اسلام کا اعتقاد نہ رکھنا کفر ہے ایسے شخص کی جنازہ نہ پڑھی جائے۔

(الجمعیتہ مورخہ ۵ اگست ۱۹۳۵ء)

(سوال) (۱) یہاں پر ایک عورت نے ایک کافر مرد خفیہ طور سے لیا ہوا ہے جس پر اکثر مسلمان اس فعل قبیحہ کا ثبوت بھی دے سکتا ہیں مگر عورت یوں کہتی ہے کہ ہم نے بطور نوکر رکھا ہوا ہے تو ایسی حالت میں اگر عورت مر گئی تو اس کا نماز جنازہ پڑھنا جائز ہو گا یا نہیں؟

(۲) یہاں پر اکثر مسلمانوں نے برمی بدھ مذہب کی عورتوں سے شادی کی ہوئی ہے بوقت خواندن نکاح عورت بمشکل کلمہ طیبہ وغیرہ پڑھ کر بعد میں نکاح ہو جانے پر دائرہ اسلام میں شمار کیا جاتا ہے لیکن زن ہذا کبھی بعد از نکاح تا وفات ضروریات دین اسلام سے بھی ناواقف ہوتا ہے اور کبھی نماز روزہ وغیرہ نہیں رکھتا تو ایسے حالات میں بعد از وفات ان کا جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟ بعد از وفات شوہر کچھ دن بعد پھر مذہب کفریہ میں

(۱) یعنی خالص حلال مال ہو اور اگر حرام مال بھی ہو تو حلال غالب ہو اور حرام مغلوب ہو تو اس صورت میں اس مال کو استعمال کر سکتے ہیں اور حرام مال ہو اور غالب حرام ہو تو اس کا استعمال ثواب کی نیت سے درست نہیں

(۲) اگر جنازہ گاہ نا بھی جائز ہے لیکن من سب نہیں کیونکہ ان سے خواہ مخواہ لوگوں کے دلوں میں شبہات پیدا ہوں گے اور اس میں نماز پڑھنے میں بہت محنت کریں گے

۳۔ لا ینال الکسب الخیث التصدق اذا تعذر الرد علی صاحبہ رد المحتار فصل فی البیع ۳۸۵/۶ ط سعید

۴۔ ان کان المیت علی الجنائز لا یشک انه یجوز رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲۰۸/۲ ط سعید

۵۔ اپونا نہ نماز جنازہ میں سجدہ نہیں کرتا اس لئے ہر قسم کی چارپائی پر جائز ہے چاہے اس میں قرار ہو یا نہ ہو

شامل ہوتی ہے تو آیا ایسے حالات میں مسلمانوں کے واسطے شرعی حکم کیا ہے۔

یہاں پر پچھند ایسی عورت فوت ہوئی ہے، مگر مسلمانوں نے نماز جنازہ نہیں پڑھا ہے اور قبرستان علیحدہ میں دفن کیا ہے روبرو شوہر۔

(جواب ۱۳۵) (۱) اگر عورت کی بدکاری کا ثبوت نہیں ہے تو اس کو متہم کرنے میں احتیاط کرنی چاہیے (۱) اور اس کی موت کے بعد اس کا جنازہ بھی پڑھنا چاہیے (۲) ہاں اگر بدکاری کا ثبوت ہو تو اس کے ساتھ زانیہ عورتوں کی طرح معاملہ کرنا لازم ہے مگر جنازہ زانیہ کا بھی پڑھنا چاہیے (۳) ہاں علما اور صلحا اور مقتدا جنازے میں شریک نہ ہوں مسلمان عوام جنازہ پڑھ کر دفن کر دیں۔ (۴)

(۲) اگر یہ عورتیں صرف زبانی کلمہ طیبہ پڑھ لیتی ہیں اور ضروریات ایمان سے واقف نہیں ہوتیں 'فرائض اسلامیہ' کا اعتقاد نہیں رکھتیں تو یہ کافر قرار دی جائیں گی۔ (۵) نہ ان کے ساتھ نکاح جائز ہو گا نہ ان کے جنازہ کی نماز پڑھی جائے گی۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

شیعہ کی اقتداء میں سنی کی نماز جنازہ جائز نہیں

(الجمعیتہ مورخہ ۲۰ اکتوبر ۱۹۳۵ء)

(سوال) کیا سنی حنفی مسلمان شیعہ کی اقتداء میں نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے؟

(جواب ۱۳۶) شیعہ عالی تبرائی نہ ہو تو نماز جنازہ میں حنفی اس کی اقتداء کر سکتا ہے۔ (۶) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

نماز جنازہ کے لئے بنائی گئی مسجد میں جنازہ بلا کراہت درست ہے

(سوال) یہاں بیرون شہر ایک قبرستان میں مسجد بنی ہوئی ہے جب وہاں جنازہ لے جاتے ہیں تو گرمی اور برسات کے موسم میں اسی مسجد میں نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے اگر فرض و قیہ کا وقت ہوتا ہے تو بعد نماز جنازہ اسی مسجد کے جماعت خانے میں نماز باجماعت ادا کی جاتی ہے اس لئے کہ فرض نماز کا وقت شہر میں واپس آنے تک یا تو آخر ہو جاتا ہے یا بالکل نہیں رہتا مسجد مذکور کا جماعت خانہ وسیع ہے اور صحن بہت چھوٹا ہے اس لئے جماعت

(۱) یا ایہا الذین آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم الحجرات : ۱۲

(۲-۳) واما بیان من یصلی علیہ فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ صغیرا کان او کبیرا ذکرنا کان او انشی حوا کان او عبدا لقول النبی ﷺ صلوا علی کل بر وفاجر (بدائع 'فصل فی صلاة الجنائزہ ۱/۳۱۱ ط سعید)

(۴) ص ۹۲ حاشیہ ۶ یصلی (۵) لان الحق عدم التكفير بخلاف من خالف القواطع المعلومة من الدين بالضرورة (رد المحتار کتاب النکاح فصل فی المحرمات ۳/۴۶ ط سعید)

(۶) یعنی وہ شیعہ جو ضروریات دین کا انکار نہ کریں اور صرف حضرت علیؑ کی فضیلت کے قائل ہوں اور چونکہ آج کل کے شیعہ ضروریات دین کا انکار کرتے ہیں اور حضرت علیؑ کی الوہیت کے قائل ہیں اس لئے بوجہ کافر ہیں ان کے پیچھے نماز جنازہ نہیں ہوتی ان الرافضی ان کان ممن یعتقد الا لوهية فی علی او ان جبریل غلط فی الوحی فهو کافر لمخالفة القواطع المعلومة من الدين بالضرورة (رد المحتار کتاب النکاح فصل فی المحرمات ۳/۴۶ ط سعید)

خانہ میں ہی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے اس صورت میں مسجد مذکور میں نماز باجماعت یا فرداً فرداً ادا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس مسجد میں پنجوقتہ نماز نہیں ہوتی نہ اذان کہی جاتی ہے جب جنازہ لے کر جانے کا اتفاق ہوتا ہے تب ہی یہ ضرورت نماز پڑھی جاتی ہے۔ المستفتی نور الدین مدرسہ ہلمیہ رانی تالاب سورت (جواب ۱۳۷) یہ مسجد اگر نماز جنازہ کے لئے بنائی گئی ہے تو اس میں نماز جنازہ جائز ہے (۱) اور فرض وقتی بھی ادا کرنا بلا کراہت جائز ہے کیونکہ مسجد جنازہ میں وقتی فرض مکروہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہاں اگر یہ مسجد پنج وقتی نماز کے لئے بنائی گئی ہو تو اس میں نماز جنازہ مکروہ ہوگی مگر عذر بارش وغیرہ کی وجہ سے یہ کراہت مرتفع ہو جائے گی (۲) الغرض مسجد نماز جنازہ میں فرض وقت مکروہ نہیں اور مسجد پنج وقتی میں بلا عذر نماز جنازہ مکروہ ہے اور بعد زہر ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرسہ امینیہ دہلی

چوتھا باب

رسوم مروجہ بخانہ میت

فصل اول۔ غمی کی دعوتیں دسواں، چالیسواں وغیرہ

اہل میت کی طرف سے تیسرے دن کھانا دینا بدعت ہے (سوال) اگر شخصے بمیر دوران خانہ اندرون سہ روز اتنا ضیافت خواہ دفن کنندگان باشند یا غیر ایشاں جائز است یا حرام؟ (جواب ۱۳۸) ضیافت از جانب میت اگر از مالی میت باشد و ورثہ راضی باشند یا در ورثہ کے نابالغ یا مجنون یا غائب باشند این ضیافت کردن و خوردن حرام است چہ مال غیر است و مال غیر خوردن و خوردن ہر دو حرام (۳) و اگر ضیافت کنندہ از مال خود کند تا ہم بدعت و مکروہ است۔ (۴) کتبہ محمد کفایت اللہ عفا عنہ مولانا مدرسہ امینیہ دہلی

اہل میت کی طرف سے دفن کرنے والوں کو اسی دن کھانا کھلانا بدعت ہے (سوال) میت کے دفن کرنے والے اسی روز اس کے گھر کھا سکتے ہیں یا نہیں؟

۱) اما المسجد الذی بنی لا جل صلاة الجنازة فلا تکره فيه (ہندیہ باب الجنائز الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت ۱۶۵ ط کوئٹہ)
 (۲) انما تکره فی المسجد بلا عذر فان کان فلا ومن الاعذار المطر کما فی الخانیة (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲۲۶ ط سعید) (۳) لا یحل مال رجل مسلم لآخیه الا ما اعطاه بطیب نفسہ (رواہ البیہقی ۱۸۲/۸ ط دار الکتب العلمیہ بیروت) (۴) و یکره اتخاذ الضیافة من الطعام من اهل المیت لانه شرع فی السرور لا فی الشرور و هی بدعة مستقبحة (رد المحتار باب صلاة الجنائز مطلب فی کراهية الضیافة من اهل المیت ۲/۲۴۰ ط سعید)

(جواب ۳۹۰) میت کے دفن کرنے والوں کو اولیائے میت سے دعوت لینا جائز نہیں ولا ینبایح اتخاذ الضیافة عند ثلثة ایام (۱) (عالمگیری ص ۱۷۸ ج ۱) و تکرہ الضیافة من اهل الميت لانها شرعت فی السرور لا فی الشرور وھی بدعة مستقبحة (۲) (مراقی الفلاح ص ۳۳۹) و فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح قال فی البزازیة یکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث و بعد الاسبوع و نقل الطعام الی المقبرة فی المواسم (۳) الخ ص ۳۳۹

ورثہ میں اگر کوئی نابالغ ہو تو ترکہ سے خیرات کرنا جائز نہیں

(سوال) عام دستور ہے کہ متوفی کے ورثہ میں نابالغ بیوہ شامل ہیں متوفی کے مال میں سے فاتحہ خوانی کی رسومات پر صرف کرتے ہیں یعنی پلاؤز روہ وغیرہ پکوا کر ملاؤں رشتہ داروں و دوستوں کی دعوت کی جاتی ہے ایسے فاتحہ کا کھانا متمول لوگوں کو جائز ہے یا نہیں؟ (۱) المستفتی نمبر ۵۱۲ محمد مقدس احمد ضلع سوات ۵ ربیع الثانی ۱۳۵۳ھ ۷ جولائی ۱۹۳۵ء

(جواب ۱۴۰) نابالغوں کے مال میں سے خیرات کرنا جائز ہے اور اس کھانے کو کھانا بھی جائز نہیں۔
ممد کفایت اللہ

میت کے گھر میں ہوتے ہوئے کھانا کھانا جائز ہے

(سوال) میت کو کفن دفن کرنے سے پہلے اس گھر کی کوئی چیز کھانا جائز ہے یا نہیں؟ (۱) المستفتی نمبر ۵۱۱ ۵ ابی خاں (مکوے) ۱۶ ربیع الثانی ۱۳۵۳ھ ۱۸ جولائی ۱۹۳۵ء

(جواب ۱۴۱) میت کی موجودگی میں کھانا کھانا جائز ہے (د) اہل میت کے ہاں تین دن تک کچھ نہیں کھانا چاہیے تین دن کے بعد اگر کوئی ضیافت ہو تو کھانے میں مضائقہ نہیں۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

ایصال ثواب کا کھانا غنی لوگ کھا سکتے ہیں

(سوال) ایصال ثواب کے لئے جو کھانا کھاتے ہیں اور ہمارے یہاں عام دستور ہے یہ کھانا غنی کو کھانا

۱. کتاب الجنائز الفصل السادس فی الدفن ۱۰ ۱۶۷ ط ماجدہ کوئٹہ

۲. احکام الجنائز ص ۳۷۴ ط مصطفى البابی الحلبي مصر

۳. طحطاوی علی مراقی الفلاح احکام الجنائز ص ۳۷۴ ط مصطفى الحلبي مصر

۴. پتہ نمائے اب مادر بنو یا غریب و یکرہ اتخاذ الضیافة من اهل الميت ولا سيما اذا کان فی البورقة صغار او

کبار رد المحتار باب صلاة الجنائز مطلب فی کراهة الضیافة من اهل الميت ۲/ ۲۴۰ ط سعید

(۵) اس میں شریعی طور پر کوئی پابندی نہیں لیکن آج کل یہ رسم بنی ہوئی ہے کہ لوگ میت کا گھر میں ہوتے ہوئے کھاتے و پیتے

میں اس لئے اس رسم کو ترک کرنا چاہیے ہاں ایسے آدمی جو اسے نہ کھائیں تو اس میں مضائقہ نہیں

(۶) لیکن ان متبعین نے رسول مثلاً اس تو اس پر ایسوس وغیرہ و یکرہ اتخاذ الضیافة ثلاثة ایام و اکلها لا یها مشروع لیسرور و بوارقة

عسی هامش الہندیة الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز ۴ ۸۱ ماجدہ کوئٹہ

جائز ہے یا نہیں؟ یا صرف محتاج کو اور ہر دونوں فریق کو بلا امتیاز کھانا کیسا ہے؟ المستفتی نمبر ۱۹۶۱ محمد انصار الدین صاحب (آسام) ۲۵ شعبان ۱۳۵۶ھ ۳۱ اکتوبر ۱۹۳۷ء
(جواب ۱۴۲) ایصال ثواب کا کھانا صدقہ ہے اور صدقہ فقراء کا حق ہے (۱) اغنیا کو صدقہ دینے سے صدقہ کا ثواب نہیں ہوتا۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

- (۱) تعزیت کے بعد لوگ اپنے گھر چلے جائیں میت کے گھر کھانا درست نہیں
- (۲) میت کے گھر صرف دو وقت کا کھانا بھیجنا مستحب ہے
- (۳) اہل میت کو صبر کی تلقین کرنا درست ہے۔

(سوال) (۱) کیا اہل میت کے گھر کا کھانا یعنی ضیافت ماتم پر ہی کرنے والوں کو مباح ہے؟
(۲) کیا اہل میت خود اپنے گھر سے پکا کر کھائیں یا حیران میت یا قریبی و بعیدی رشتہ دار اپنے اپنے گھر سے کھانا تیار کر کے کھلائیں اگر کھلا سکتے ہیں تو کتنے دن تک کھلائیں؟
(۳) صبر کی دعا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۷۶۶ محمد ثناء اللہ جامع مسجد سرانوالا پودہ ضلع فیروز پور ۶ جمادی الثانی ۱۳۶۲ھ ۱۰ جون ۱۹۴۳ء

(جواب ۱۴۳) (۱) اہل میت کے گھر ضیافت کھانے کی جو رسم پر گئی ہے یہ یقیناً واجب الترتیب ہے صرف اہل میت کے وہ عزیز واقارب جو دور دور سے آئے ہوں اور ان کی امروز واپسی نہ ہو سکے یا اہل میت کی تسلی کے لئے ان کا قیام ضروری ہو وہ میت کے گھر کھانا کھالیں تو خیر (۲) باقی تمام تعزیت کرنے والوں کو اپنے اپنے گھروں کو واپس جانا چاہیے (۳) میت کے گھر قیام کریں نہ ضیافت کھائیں (د)
(۲) میت کے قریبی رشتہ دار گھر والوں کے الاق کھانا بھیج دیں تو یہ جائز اور مستحب ہے اور یہ صرف تین دن تک۔ (۴)

.....
(۱) قال اللہ تعالیٰ انما الصدقات للفقراء والمساکین التوبة ۶۰ الخ ر ہے کہ یہ حکم صدقات وادب کا ہے اور اگر وہ ایسی حالت میں نفلی صدقہ کریں تو غنی بھی کھائے۔
(۲) بہت پرہیزگار کے کا ثواب ہے کا یہ وہ غنی کو صدقہ کرنا بہت ہے لایہا للغنی ہمة کما ان الہبة للفقیر صدقة (رد المحتار) کتاب الايمان ۷۳۸ ط سعید

(۳) عن عائشة زوج النبی ﷺ انہا كانت ادا مات الميت من اهلها فاجتمع لذلك النساء ثم تفرقن الا اهلنا و خاصتنا امرت ببرمة من تلبينة فطبحت ثم صاع ثريدة فصبت التلبينة علیها قالت کلن منها (البخاری) کتاب الاطعمة باب التلبنة ۸۱۵ ط قدیمی

(۴) وقال كثير من متأخري أئمتنا بكرة الاجتماع عند صاحب الميت ويكره له الجلوس في بيته حتى ياتي اليه من يعرفه ان اذا فرغ من الدعاء فليتنفروا ويشعل الناس بامورهم و صاحب البيت بامرهم (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲۴۱ ط سعید

(۵) فی ۱۳۳۱ شیعہ ۱۰ مائیں (۶) حضرت مفتی نے تین دن لکھا ہے جب کہ وہ رات فتناء کے زمانے کے بعد دو وقت کا کھانا تیار کرنا مستحب ہے قال فی الفتح و يستحب لحیران اهل الميت والاقرباء الا ناعد نبيہ طعام لهم يشبعهم يومهم وليلتهم (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲۴۰ ط سعید

(۳) صبر کی دعا اور صبر کی تلقین کرنا جائز اور مسنون ہے تعزیت مسنونہ میں لفظ احسن اللہ عز انکم (۱) بھی موجود ہے جو صبر کی دعا ہے اور حضور اکرم ﷺ سے اتقی اللہ واصبری (۲) بھی ثابت ہے جو صبر کی تلقین ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

فصل دوم۔ ایصال ثواب

میت کو اٹھاتے وقت اور جنازے کے بعد انفرادی دعا کر سکتے ہیں، اجتماعی دعا بدعت ہے (سوال) محد مت شریف مولانا محمد کفایت اللہ سلمہ، السلام علیکم، آپ اپنے رسالہ دلیل الخیرات فی ترک المنکرات میں تحریر فرماتے ہیں کہ میت کے لئے ایصال ثواب کرنا نہایت مستحسن ہے کیونکہ اموات خیرات و مہرات کی بہت محتاج و منتظر رہتی ہیں اور انکو ثواب پہنچانا اپنے عزیز یا دینی بھائی کی امداد کرتا ہے پس ہر مسلمان کو چاہیے کہ وہ اپنی اموات اعزاء و اقارب و احباب و اخوان مسلمین کو ان کے اس آڑے وقت میں نفع پہنچانے اور ان کی امداد کرنے میں غفلت نہ کرے اور جہاں تک اس کے امکان میں ہو ان کو ثواب پہنچائے۔

مولانا صاحب! ہمارے یہاں بھی اسی طرح ہے جب کہ سب لوگ مکان پر میت اٹھانے کے لئے جمع ہوتے ہیں اس وقت دو ایک چھوٹی چھوٹی سورتیں پڑھ کر ثواب پہنچا دیتے ہیں اس کے بعد نماز جنازہ کے بعد انتشار صفوف کے بعد سورہ فاتحہ و سورہ اخلاص پڑھ کر ایصال ثواب کرتے ہیں اس ایصال میں سب لوگ بلا کر جمع نہیں کئے جاتے اور نہ دو تین منٹ سے زیادہ وقت صرف ہوتا ہے اور نہ اس کو فرض و واجب سمجھا جاتا ہے صرف مستحب سمجھ کر ہمیشہ اسی طرح اپنے اموات کو نفع اور امداد پہنچاتے ہیں میت کے لئے ان دو موقعوں کے سوا کبھی ایسی جمعیت نہیں ہوتی اور یہ جمعیت بھی میت اٹھانے کے لئے ہے نہ کہ ایصال ثواب کے لئے اس لئے جو کچھ ہو سکتا ہے انہیں دو وقتوں میں کر لیتے ہیں لیکن پھر بھی علمائے کرام اس ایصال ثواب کو مٹانا چاہتے ہیں اور اموات بے زبانوں کی حق تلفی کراتے ہیں لہذا جناب سے سوال ہے کہ آیا مذکورہ بالا صورت ایصال ثواب کا مثلاً دینا ہی اچھا ہے یا جاری رکھنا؟ بیوا تو جروا

(جواب ۱۴۴) میت کے مکان پر اہتمام غسل و تکفین کی غرض سے جمع ہونا جائز ہے اور اس وقت حاضرین اگر فرادی فرادی اپنے طور پر میت کے لئے دعا کرتے رہیں اور کچھ پڑھ کر ایصال ثواب کرتے رہیں تو یہ بھی جائز ہے لیکن اگر اس حالت میں اجتماعی دعا کا اہتمام کیا جائے تو یہ ناجائز اور بدعت ہے اور مانعین کی غرض یہی ہے کہ دعا کا اس وقت اہتمام اور صورت اجتماعیہ بنانے کا قصد کرنا مکروہ ہے ورنہ نفس دعائے انفرادی کو کوئی ناجائز نہیں کہتا اسی طرح نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد اگر حاضرین اپنے طور پر فرادی

(۱) رد المحتار، باب صلاة الجنائز ۲/۲۴۱ ط سعید

(۲) مسلم شریف، کتاب الجنائز، فصل الصبر عند الصدمة الاولى ۱/۳۰۲ ط قدیمی

فرادی دعا کریں تو اسے کوئی منع نہیں کرتا منع کرنے والے اس اہتمام واجتماع کو منع کرتے ہیں جو نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے کیا جاتا ہے کہ صفیں توڑنے سے پہلے اسی طرح کھڑے رہ کر نماز کے بعد دعا کرتے ہیں یا صفیں توڑنے کے بعد از سر نو دعا کے لئے جمع ہو جاتے ہیں خواہ دو آدمی جمع ہوں یا دس یا پچاس یہ اجتماع دعا کی غرض سے کرنا اور اس کا اہتمام اور قصد کرنا مکروہ اور بدعت ہے۔ (۱)

رہا یہ کہنا کہ اس دعا کو کوئی فرض واجب بھی نہیں سمجھتا یہ صرف زبانی دعویٰ ہے ورنہ اگر کوئی شخص دعائے کرے تو اسے وہابی لاندہب کیوں کہتے ہو اسے بدنام کیوں کرتے ہو اس پر لعن طعن کس بناء پر کی جاتی ہے۔ (۲) بہر حال نفس دعا انفرادی طور پر جائز ہے (۳) اور اجتماعی صورت بنانے کا قصد اور اہتمام کرنا بدعت اور ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

میت کو بدنی اور مالی عبادات دونوں کا ثواب ملتا ہے

(سوال) میت کو قرآن مجید پڑھ کر ثواب بخشنا جائز ہے یا نہیں؟ اور میت کو ثواب پہنچتا ہے یا نہیں؟
(جواب ۱۴۵) عبادات مالیہ کا میت کو ثواب پہنچنا اور میت کا اس سے نفع اٹھانا تو اہل سنت والجماعہ کے نزدیک متفق علیہ ہے ہاں عبادات بدنیہ جیسے نماز روزہ قراۃ قرآن کا ثواب پہنچنے میں اختلاف ہے امام مالک سے اور امام شافعی سے منقول ہے کہ عبادات بدنیہ کا ثواب نہیں پہنچتا ہے اور امام احمد اور حنفیہ و شوافع کی ایک جماعت اور اکثر اہل سنت کے نزدیک پہنچتا ہے۔ قال الامام النووی فی الاذکار (۴) اختلاف العلماء فی وصول ثواب قراءۃ القرآن فالمشہور من مذهب الشافعی و جماعۃ انہ لا یصل و ذهب احمد بن حنبل و جماعۃ من العلماء و جماعۃ من اصحاب الشافعی الی انہ یصل فلاختیار ان یقول القاری بعد فراغہ اللہم اوصل ثواب ما قراتہ الی فلان واللہ اعلم انتہی وفی رد المحتار سئل ابن حجر المکی عما لو قرأ لاہل المقبرۃ الفاتحۃ هل تقسم الثواب بینہم او یصل لكل منهم ثواب ذلك کاملاً فاجاب بانہ افی جمع بالثانی وهو اللائق بسعة الفضل (۵) انتہی

- (۱) لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الجنائز لانہ دعا مرة لان اکثرها دعاء (بزازیہ) علی هامش الہندیۃ النوع الخامس والعشرون فی الجنائز ۸۰/۴ ط ماجدیہ کوئٹہ) وفی المرقات ولا یدعوا للمیت بعد صلاة الجنائز لانہ یشبہ الزیادۃ فی صلاة الجنائز (مرقات شرح مشکوٰۃ باب المشی بالجنائز والصلاة علیہا ۶۴/۴ ط مکتبہ امدادیہ ملتان)
(۲) کیونکہ مستحب کو ترک کرنے والے کو ملامت نہیں کیا جاسکتا قال فی الامداد و حکمہ الثواب علی الفعل و عدم اللوم علی التریک (رد المحتار کتاب الطہارۃ مطلب لا فرق بین المندوب والمستحب والنفل والتطوع ۲۲۳/۱ ط سعید)
(۳) لقولہ تعالیٰ: اجیب دعوة الداع اذا دعان فلیستجیبوا الی البقرۃ ۱۸۶
(۴) باب ما ینفع المیت من قول غیرہ ص ۱۵۰ ط مصطفیٰ حلبی مصر
(۵) رد المحتار باب صلاة الجنائز مطلب فی القراءۃ للمیت و اهداء ثوابہا لہ ۲۴۴/۲ ط سعید

جنازہ کے بعد سورہ اخلاص پڑھ کر اجتماعی دعا کرنا بدعت ہے

(سوال) بعد نماز جنازہ کے میت کے ایصالِ ثواب کے لئے سورہ اخلاص تین بار یا سات بار پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۴۶) نماز جنازہ بھی میت کے لئے دعا ہے اور نماز جنازہ کی مشروعیت کی راجح ہمت یہی ہے۔ تاہم نماز کے بعد میت کی مغفرت کے لئے دعا کرنا جائز نہیں بلکہ ہر شخص تمام عمر اپنے اموات کے لئے دعا کر سکتا ہے دعا کرنے یا ایصالِ ثواب کرنے کی کوئی ممانعت نہیں ہے (۱) لیکن نماز جنازہ کے بعد اگر جماعت کے لوگ بہ بیت اجتماعیہ تین بار سورہ اخلاص پڑھنے کا طریقہ مقرر کر لیں تو یہ بیت اجتماعیہ اور اہتمام بدعت ہے کیونکہ اس کا ثبوت نہیں۔ اسی طرح امرات لازم سمجھیں تو یہ التزام بدعت ہے کیونکہ غیر شریعت کے لازم کرنے کے کسی چیز کو خود لازم کر لینا بدعت ہے (۲) ہاں ہر شخص اگر بطور خود سورہ اخلاص یا پتھر اور پڑھ کر بخش دے تو کچھ مضائقہ نہیں اور جو نہ پڑھے اس پر کوئی ملامت نہیں۔

ایصالِ ثواب مستحب ہے، لیکن اس کی مروجہ صورتیں اکثر بدعت ہیں

(سوال) بعد فوت ہونے مسلمان کے اس کے ورثاء برائے ایصالِ ثواب ہر وہ شخص متوفی کے پتہ کندہ نمبر و نان پختہ واسطے تقسیم فقراء و مساکین کے لے جاتے ہیں اور قبرستان میں ہی تقسیم کرتے ہیں اور فاتحہ تیسرے روز کرتے ہیں اور دسواں دسواں چالیسواں میت کے ثواب کے لئے ایک سال تک اس کی فاتحہ حسب رواج قدیمانہ جیسا کہ قدیمت بزرگان دین اور مقتیان قدیم کرتے ہیں اور اس کا ثواب متوفی کو بخشے ہیں آیا اس صورت میں ثواب میت کو پہنچے گا یا نہیں اور نیز کھانے کے آگے ہاتھ اٹھانا جائز ہے یا نہیں اور ماسوا متوفی کے انتظام کرنے والے کو بھی قیامت میں حصہ ملے گا یا نہیں؟ بیہوا تو جروا

(جواب ۱۴۷) اموات کو ثواب پہنچانا مستحسن ہے عبادات مالیہ و عبادات بدنیہ کا ثواب پہنچانا بدعت ہے (۱) لیکن ایصالِ ثواب کے لئے شریعت مقدسہ نے جو صورتیں مقرر نہیں کیں انکو مقرر کرنا اور ایصالِ ثواب کی شرط

(۱) لا یباح شرعتاً للدعاء بدائع باب الجنائز ۱/ ۳۱۴ ط (رشیدیہ کنونہ)

(۲) وفي البحر من صام او صلی او تصدق او جعل ثوابه لغيره من الاموات والاحیاء جاز و یصل ثوابها الیہم عند اهل السنة والجماعة (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲/ ۲۴۳ ط سعید)

(۳) اور جس چیز کا شریعت میں ثبوت نہ ہو امرات دین کا حصہ سمجھا جائے تو وہ بدعت من جاتی ہے (البدعة) ما احدث خلاف الحق السلطی عن رسول اللہ ﷺ من علم او عمل او حال بنوع شبہة واستحسان و جعل دینا قویا و صراطا مستقیما (رد المحتار کتاب الصلاة باب الامامة مطلب البدعة خمسة اقسام ۱/ ۵۶۰ ط سعید)

(۴) نیشیہ نمبر ۳۰ کی ہیں

(۵) نیشیہ صرح علماء ما فی باب الحج عن الغير بان للانسان ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاة او صوما او صدقة او غیرها وفي البحر من صام او صلی او تصدق و جعل ثواب عمله لغيره من الاموات والاحیاء جاز و یصل ثوابه الیہم عند اهل السنة والجماعة (رد المحتار باب صلاة الجنائز مطلب فی القراءة للیت و اهداء ثوابها لہ ۲/ ۲۴۳ ط سعید)

تنبہایا مفید جانبد عمت ہے شرعی صورت اس قدر ہے کہ اگر کسی میت کو ثواب پہنچانا ہے تو کوئی بدنی عبادت کرو مثلاً نماز پڑھو روزہ رکھو قرآن مجید کی تلاوت کرو درود شریف پڑھو وغیرہ۔ اور اس عبادت کا ثواب جس کو پہنچانا ہو اس کو اس طرح پہنچاؤ کہ یا اللہ! میں نے جو نماز پڑھی ہے یا روزہ رکھا ہے یا تلاوت کی ہے یا درود شریف پڑھا ہے اس کا ثواب اپنے فضل و رحمت سے فلاں میت کو پہنچا دے (۱) اسی طرح اگر عبادت مالیہ کا ثواب پہنچانا ہے تو جو میسر ہو اس کو خدا تعالیٰ کی راہ میں صدقہ کرو یا مسجد بنواؤ کنواں بنواؤ میرا مسافر خانہ تعمیر کرو دینی مدرسہ قائم کرو وغیرہ اور مذکورہ بالا طریقے پر خدا تعالیٰ سے دعا کرو کہ ان چیزوں کا ثواب اس میت کو پہنچا دے جسے تم پہنچانا چاہتے ہو۔ یہ تو ایصال ثواب کا شرعی طریقہ ہے اب اس کے لئے کوئی خاص تاریخ یا دن معین کرنا اور اس تعیین کو وصول ثواب کی شرط یا زیادت ثواب کے لئے بغیر شرعی دلیل سے مفید سمجھنا یا خاص چیزیں مقرر کرنا یا خاص مقام مثلاً خاص قبر پر صدقہ کرنے کی تعیین یا مردے کے جنازے کے ساتھ لے جانے کو ضروری یا مفید سمجھنا اور بھی اکثر امور جو رسم و رواج کے طور پر قائم ہو گئے ہیں یہ سب خلاف شریعت اور بدعت ہیں کھانا سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا بھی بے اصل ہے اگر کھانے کا صدقہ کرنا مقصود ہے تو صدقہ کر دو کسی مستحق کو دے دو اگر تلاوت قرآن مجید یا درود شریف کا ثواب پہنچانا ہے وہ بھی کرو مگر دونوں کا ثواب پہنچنے کی یہ شرط نہیں ہے کہ کھانا سامنے رکھ کر ہی پڑھا جائے یہ اشتراط نہ شریعت سے ثابت ہے اور نہ معقول کیونکہ کھانے پر فاتحہ دینے والے بھی کپڑے یا پیسے کا ثواب پہنچانا چاہتے ہیں تو اس پر وہ بھی فاتحہ نہیں پڑھتے الغرض ایصال ثواب فی حد ذاتہ جائز اور مستحسن ہے لیکن اس کی اکثر مروج صورتیں ناجائز اور بدعت ہیں۔ (۲) فقط

کھانا سامنے رکھ کر درود شریف و سورہ اخلاص وغیرہ پڑھ کر ایصال ثواب کرنا بدعت ہے (سوال) کھانے پر باتھ اٹھا کر درود شریف الحمد شریف سورہ اخلاص وغیرہ پڑھ کر مسلمین اموات کو کھانے اور اس تلاوت کا ثواب پہنچانا جائز ہے یا نہیں اگر جائز نہیں تو یہ کھانا کیسا ہے؟ بیواؤ تو جو (جواب) (از مولوی عبد اللہ کمالی) کھانے پر باتھ اٹھا کر درود شریف الحمد شریف سورہ اخلاص وغیرہ پڑھنا جائز ہے کیونکہ مشکوٰۃ شریف میں حدیث موجود ہے اذا دعا فرفع یدیه (۳) یعنی جس وقت حضور ﷺ دعا کرتے تھے باتھ اٹھاتے تھے نیز ابو داؤد شریف میں ارشاد عالی ہے کہ جب تم دعا مانگو سیدھے ہاتھوں سے مانگو

(۱) ولہذا اختاروا فی الدعاء اللہم اوصل مثل ثواب ما قراءتہ الی فلاں (رد المحتار: باب صلاة الجنائز ۲۴۳۰ ط سعید)

(۲) ویکرہ اتخاذ الضیافۃ من الطعام من اہل المیت لاند شرع فی السرور لا فی الشرور و ہی بدعة مستفیحة و یکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث و بعد الاسبوع و نقل الطعام الی القبر فی الموسم و اتخاذ الدعوة لقراءة القرآن و جمع الصلحاء و القراءة للحنہ او لقراءة سورة انعام او الاخلاص و الحاصل ان اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لا حل الاکل یکرہ و فیہا من کتاب الاستحسان و ان اتخذ طعاما للفقراء کان حسنا و اطال فی ذلک فی المعراج و قال هذه الافعال کلہا للسمعة و الریاء فیحترز عنہا لانہم لا یریدون بها وجہ اللہ تعالیٰ (رد المحتار: باب صلاة الجنائز: مصاب فی کراہۃ الضیافۃ من اہل المیت ۲۴۰ ط سعید)

۳. مشکوٰۃ کتاب الدعوات ص ۱۹۶ ط سعید (ابوداؤد کتاب الصلاة باب الدعاء ۱۰۹ ط سعید)

الئے ہاتھوں سے نہ مانگوں) یعنی آپ کے فعل و قول سے ثابت ہو گیا کہ حضور اکرم ﷺ دعا کے وقت خود بھی ہاتھ اٹھاتے تھے اور ہم کو بھی اٹھانے کا حکم فرمادیا کہ تم بھی ایسا کیا کرو مسلم شریف کی حدیث جب ام سلمہؓ نے کھانا رکھا تو نبی کریم ﷺ نے اس کو چھوا اور دعا فیہ بالبرکۃ (۲) اس میں برکت کی دعا کی حدیث بالا سے معلوم ہو چکا ہے کہ آپ دعا کے وقت ہاتھ اٹھاتے تھے رفع ید کی قید اس میں بھی مانیں گے حدیث شریف میں یہ بھی وارد ہے کہ دعا جب منظور ہوتی ہے جب درود شریف پڑھیں (۳) لہذا ہم درود شریف بھی پڑھیں گے رہی صرف الحمد قل اور اس کا مردے کو ثواب پہنچانا رأس الحمد شین استاد کل حضرت شاہ ولی اللہ انتباہ فی الاصل اولیاء اللہ میں فرماتے ہیں ”پس وہ مرتبہ درود خواندہ و ختم تمام کنند و بر قدرے شیرینی فاتحہ بنام خواجگان چشت عموماً بخوانند و حاجت از خدا تعالیٰ سوال نمایند“ فتاویٰ عزیزیہ (۴) میں حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے اسکو مستحسن بیان کیا ہے اور اپنے رسالہ مائل بہ لغیر اللہ میں تحریر کیا ہے کہ اس پر اجماع ہے۔

عبداللہ کمالی بقلم خود

(جواب ۱۴۸) (از مفتی اعظم) میت کو ثواب پہنچانا جائز اور مستحسن ہے ثواب عبادات مالیہ کا صدقات و خیرات کے ذریعہ سے پہنچایا جاسکتا ہے (د) اور عبادات بدنیہ کا اس عبادت کو ادا کر کے مثلاً قرآن مجید کی تلاوت کر کے یا نفل نماز پڑھ کر یا نفل روزہ رکھ کر میت کو ثواب بخشا جاسکتا ہے اس ایصال ثواب کی حقیقت یہ ہے کہ جو نیک کام کیا جائے خواہ وہ مال کا صدقہ ہو یا بدنی عبادت اس کے ثواب کا مستحق یہ شخص ہوتا ہے جس نے وہ نیک کام کیا ہے پھر حق تعالیٰ نے اپنی رحمت سے یہ حق بھی دیا ہے کہ یہ شخص جو ثواب کا مستحق ہوا ہے اپنا ثواب کسی میت کو بخش دے اور حق تعالیٰ سے دعا مانگے کہ وہ ثواب اس میت کو پہنچا دے صدقات مالیہ کا ثواب پہنچنے کے لئے صرف یہ ضروری ہے کہ مال حلال سے صدقہ کیا جائے (۱) اور نیت بھی خالص صدقہ کی ہو اور خدا تعالیٰ کی رضامندی (۲) حاصل کرنے کی ہو رسم و رواج کی پابندی یا بروری کا خوف یا نام و نمود کی خواہش نہ ہو (۳) مال کا صدقہ کرنے کے لئے اس کے ساتھ کچھ پڑھنا یا فاتحہ دینا ضروری نہیں اور

(۱) عن مالک ابن یسار الکسونی ثم العوفی ان رسول اللہ ﷺ قال اذا سألتم اللہ فسالوہ بطون اکفکم ولا تنسلوہ بظہورھا (ابوداؤد کتاب الصلاة باب الدعاء ۲۶/۱ امدادیہ ملتان)

(۲) مسلم شریف کتاب الاشرۃ ۱۷۹/۲ ط قدیمی

(۳) اذا صلی احدکم فلیبدا بتمجید ربہ والثناء علیہ ثم یصلی علی النبی ﷺ ثم یدعو بعد ما شاء (ابوداؤد کتاب الصلاة باب الدعاء ۲۱۵/۱ ط امدادیہ ملتان)

(۴) فتاویٰ عزیزی ص ۱۶۷ ط سعید

(۵) صفحہ نمبر ۱۳۶ حاشیہ نمبر ۵ دیکھیں

(۶) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من تصدق بعدل تمر من کسب طیب ولا یقبل اللہ الا الطیب فان اللہ یقبلہا بيمينہ ثم یربہا لصاحبہا کما یربی احدکم فلوہ حتی تکون مثل الجبل (بخاری شریف کتاب الزکوۃ باب الصدقۃ من کسب طیب ۱۸۹/۱ ط قدیمی)

(۷) وما امروا الا ليعبدوا اللہ مخلصین له الدين البینۃ ۵

(۸) وما لا حد عنده من نعمۃ تجزی الا ابتغاء وجه ربہ الا علی اللیل ۱۹ ۲۰

جس طرح کہ روپیہ پیسہ کپڑا غلہ جو تا وغیرہ اشیاء اگر بہ نیت صدقہ فقیر کو دی جائیں اور ان کا ثواب کسی میت کو بخشا جائے تو اس صدقہ کی تکمیل اور اس کا ثواب پہنچنے کے لئے ان چیزوں پر فاتحہ دینے کی ضرورت نہیں سمجھی جاتی اور نہ کوئی شخص ان چیزوں پر فاتحہ دیا کرتا ہے اسی طرح کھانے اور مٹھائی وغیرہ کو صدقہ کرنے اور ثواب بانٹنے کے لئے شرعاً فاتحہ کی ضرورت نہیں ہے ورنہ کوئی وجہ نہیں کہ کھانے اور مٹھائی کا صدقہ کیا جائے تو وہ غیر فاتحہ کے درست نہ ہو اور روپیہ پیسہ کپڑا جو تا صدقہ کیا جائے تو بغیر فاتحہ کے درست ہو جائے پس جیسے کہ صدقہ مالیہ کے لئے ضروری نہیں کہ ان پر فاتحہ پڑھی جائے جب بھی وہ قابل اعتبار اور ایصال ثواب کے لئے مفید ہوں اسی طرح عبادت بدنیہ مثلاً تلاوت قرآن مجید نماز روزہ کا ثواب پہنچنے کے لئے ضروری نہیں کہ ان کے ساتھ کچھ صدقہ مالیہ بھی ہو مثلاً کھانا مٹھائی رکھ کر نماز پڑھی جائے یا یہ چیزیں رکھ کر روزہ رکھا جائے یا ان چیزوں کے سامنے تلاوت کی جائے جیسا کہ نماز روزہ اور تلاوت کا ثواب پہنچے ورنہ نہ پہنچے۔

کھانا مٹھائی سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا جیسا کہ رواج ہے کوئی شرعی طریقہ نہیں اسی وجہ سے حضور ﷺ یا صحابہ کرامؓ یا ائمہ دین میں سے کسی نے اس طریقے کی تعلیم نہیں کی نہ اس پر کسی نے عمل کیا اور ان میں تین چیزیں ہیں ایک کھانے یا مٹھائی کا صدقہ کرنا دوسرے فاتحہ قل ہو اللہ درود وغیرہ پڑھنا تیسرے اللہ تعالیٰ سے دعا کرنا کہ یا اللہ اس عبادت بدنیہ اور مالیہ کا ثواب فلاں میت کو پہنچا دے پس جیسا کہ اس اوپر بتا چکا ہوں کہ دونوں قسم کی عبادتوں کا ثواب پہنچتا ہے (۱) مگر اسکی صورت یہ ہے کہ عبادت کرو ثواب استحقاق پیدا کرو پھر خدا تعالیٰ سے دعا کرو کہ وہ اس ثواب کو جس کا استحقاق تم نے پیدا کیا ہے میت کو پہنچا دے (۲) اس مروجہ طریقے میں فاتحہ قل ہو اللہ وغیرہ جو کچھ تم نے پڑھا ہے یہ بدنی عبادت تو ہو گئی اور اس کے اب کا استحقاق بھی ہو گیا لیکن کھانا مٹھائی وغیرہ جو چیز سامنے رکھی ہوئی ہے وہ ابھی تک صدقہ نہیں کی گئی اور عبادت مالیہ کا تو ابھی تک تحقق ہی نہیں ہوا اس کے صدقہ کا ارادہ اگرچہ متحقق ہو مگر صرف ارادہ سے عبادت کا تحقق تو نہیں ہو جاتا پس یہ غدر کہ ہم دونوں قسم کی عبادتوں کا یکجائی ثواب پہنچانا چاہتے ہیں ایک غلط رہنمائی ہے یکجائی ثواب پہنچنے اور پہنچانے کی صورت یوں بھی ہو سکتی ہے کہ کھانا یا شیرینی صدقہ کر دو اور کچھ عبادت وغیرہ کر لو ان دونوں کے بعد اللہ تعالیٰ سے دعا مانگو کہ ان دونوں قسموں کی عبادتوں کا ثواب فلاں میت پہنچا دے۔

کھانا سامنے رکھ کر قرآن شریف کی سورتیں اور آیتیں جو پڑھی جاتی ہیں اس وقت ہاتھ اٹھانے کی وجہ نہیں ہے (۳) کیونکہ تلاوت قرآن کے وقت ہاتھ اٹھانا شریعت میں معمود نہیں اور دعا میں ہاتھ اٹھانے کی روایتوں سے اس پر استدلال کرنا ایک قسم کا دھوکا دینا ہے کیونکہ تلاوت اور چیز ہے اور دعا اور چیز ہے ہاں جس وقت ان سورتوں اور آیتوں کی تلاوت ختم ہو جائے اور اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کی جائے کہ اس قرأت

(۱) صفحہ نمبر ۱۳۶ حاشیہ نمبر ۵ دیکھیں

(۲) صفحہ نمبر ۱۳۴ حاشیہ نمبر ۱ دیکھیں

(۳) اور یہ بدعت ہے: قراءة الفاتحة والا خلاص والكافرون على الطعام بدعة (فتاویٰ ثمر قندیہ الجنة ص ۱۵۵ بحوالہ راد ص ۲۷۵)

کا ثواب میت کو پہنچادے تو یہ درخواست ضرور دعا ہے اس دعا کے وقت ہاتھ اٹھانا ہے تو الحمد للہ اور آیات وغیرہ بغیر ہاتھ اٹھائے ہوئے پڑھو اور کھانا مٹھائی کو صدقہ کر دو پھر ہاتھ اٹھا کر یہ دعا کرو کہ یا اللہ اس قرأت و تلاوت اور اس صدقے کا ثواب فلاں میت کو پہنچادے اور صرف اتنی دیر کے لئے ہاتھ اٹھاؤ تو مضائقہ نہیں مگر اس وقت نہ کھانا سامنے ہو گا نہ مٹھائی کیونکہ یہ چیزیں صدقہ ہو چکی ہوں گی۔

اس مسئلہ کی شرعی تحقیق تو یہ ہے کہ جو بیان کی گئی کہ اس ہیئت کذائی کی کوئی شرعی اصل نہیں ہے پس کسی شخص کا فعل اگر اس کے خلاف ہو تو وہ حجت شرعیہ نہیں ہے اور علمائے سلف کسی مباح کو اگر حیثیت لاجست کر لیتے تھے تو ان کے فعل کو آج کل کے عوام کے لئے حجت بنانا ناقصیت پر مبنی ہے جو ایسے رسمی مباحات کو فرائض و واجبات سے بھی زیادہ مرتبہ دے دیتے ہیں اگر آج کوئی اس رسمی طریقے کا انکار کر دے تو اس کو کیسے کیسے سخت الفاظ و القاب سے یاد کیا جاتا ہے ایسی حالت میں ارشاد و ہدایت کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ جو بات سنت سے زیادہ قریب اور نصوص شرعیہ سے زیادہ موافق اور سلف صالحین، صحابہ کرام و ائمہ مجتہدین کے عمل سے زیادہ ملتی جلتی ہے وہی بتائی جائے اور ہر چیز کو اس کی حد شرعی پر رکھا جائے۔ واللہ
ہو الہادی یہدی من یشاء الی صراط مستقیم۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ مدرسہ امینیہ دہلی

ایصال ثواب کا کھانا مالداروں کو کھلانا مکروہ ہے

(سوال) جب کسی کے ہاں میت ہوتی ہے تو تیسرے یا چوتھے روز اپنی طاقت کے موافق کھانا پکاتے پیر اور مؤذن اور پیش امام و غرباء کو کھلاتے ہیں ان کے ساتھ کچھ خویش واقارب اور قوم کے آدمی بھی کھاتے پیر اس میں کچھ مالدار بھی موجود ہوتے ہیں یہ کھانا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۳۲۶ محمد حسین بھانہ (انکلیسور) ۵ ربیع الاول ۱۳۵۳ھ ۱۸ جون ۱۹۳۴ء

(جواب ۱۴۹) یہ کھانا اکثری طور پر رسم کے بموجب کیا جاتا ہے اور اگر اس سے مقصد میت کو ثواب پہنچانا ہوتا ہے تو اس کھانے کے مستحق نادار اور غریب لوگ ہیں (۱) خویش اقربا اور مالدار آدمی اس کے مستحق نہیں ہیں اس میں غیر مستحقین کو شریک ہونا مکروہ ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

نیاز کا مروجہ طریقہ بدعت ہے

(سوال) میری والدہ فوت ہوئیں ساڈھوری والے پیر جی کی نیاز کرنی بتایا کرتی تھیں مرتے وقت بھی بتائے ہیں میں موجود تھا والد صاحب ہی ذکر کیا کرتے ہیں میں نے اپنے پیر صاحب سے جن کا وصال ہو چکا ہے مشورہ لیا تھا فرماتے تھے کہ ماں باپ کا حکم ماننا چاہیے مجھے ابھی تک ادائیگی کا موقع نہیں ملا اب جس طرح حضور

(۱) صفحہ نمبر ۱۲۷ شیعہ نمبر ۲ دیکھیں

(۲) اس لئے یہ کھانا حقیقت میں میت کے ذمے جو فرائض رہ جاتے ہیں ان کے بدلے دیا جاتا ہے جو کہ واجب ہے اور صدقات واجبہ۔ مستحق غریب ہیں نہ کہ مالدار

فرمائیں گے کروں گا؟ المستفتی نمبر ۷۴۶ نور محمد صاحب ہیڈ ماسٹر 'جوڈلہ' ضلع کرنال ۷ اذیقہ ۱۳۵۴ھ ۱۱ فروری ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۰) والدہ کی وصیت کے موافق کوئی چیز صدقہ کر کے ان کے پیر صاحب کو ثواب بخش دیا جائے (۱) نیاز کا مروجہ طریقہ بدعت ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

اجرت اور دن کی تخصیص کے بغیر میت کے لئے قرآن خوانی جائز ہے
(سوال) اگر کوئی شخص انتقال کرے اور بغرض ایصال ثواب ایک روز واسطے قرآن خوانی کے مقرر کریں اور بستی کے مسلمانوں کو جمع کریں تو شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۲۳ حبیب اللہ (ضلع غازی پور) ۸ محرم ۱۳۵۵ھ ۴ مئی ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۱) قرآن خوانی کے لئے بستی کے مسلمانوں کو بلا تخصیص یوم کے احیاناً جمع کر لینا مباح ہے بشرطیکہ ان کو اجرت نہ دی جائے بلکہ پڑھنے والے لوجہ اللہ پڑھ کر ایصال ثواب کریں۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

ایصال ثواب کا کھانا برادری کے مالدار لوگوں کے لئے مکروہ ہے
(سوال) ایصال ثواب کے لئے برادری میں کھانا یا برادری کو کھانا کھانا جائز ہے یا ناجائز؟ جس کو کہ چالیسواں کہتے ہیں لیکن چالیسواں نہیں ہوتا اس کا کوئی دن تاریخ سال یا مہینہ مقرر نہیں کوئی دو سال میں کوئی چھ ماہ میں کوئی یس سال میں کھانا کرتا ہے یہ نیت فاسد ہوتی ہے محض برادری کو کھانا کھلانے کی نیت ہوتی ہے۔
المستفتی نمبر ۸۳۹ چودھری حاجی اللہ بخش (گوالیار) ۱۵ محرم ۱۳۵۵ھ ۸ اپریل ۱۹۳۶ء
(جواب ۱۵۲) ایصال ثواب کے لئے فقراء و مساکین کو صدقہ و خیرات دینا جائز ہے برادری کو کھانا کھانا اور تیجہ 'دسواں' چالیسواں ان رسوم کو ادا کرنا بدعت ہے (۴) برادری غمی کے کھانے کی مستحق نہیں ہے۔
(۵) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

تیجہ 'دسواں' چالیسواں 'سب غیر شرعی رسمیں ہیں

(سوال) میت کے لئے تین دن بعد فاتحہ خوانی کرنا جو یہاں (ریاست میسور میں) زیارت کے نام سے

- (۱) پیر صاحب کو ثواب بخشا اگر شرعی طریقے کے موافق ہو تب تو ٹھیک ہے ورنہ درست نہیں۔
(۲) ولا سيما اذا كان في الورثة صغار او غائب مع قطع النظر عما يحصل عند ذلك غالباً من المنكرات الكثيرة كإيقاد الشموع والقناديل التي توجد في الأفراح وكدف الطبول والغناء بالاصوات الحسناء واجتماع النساء والمردان واخذ الاجرة على الذكر وقراءة القرآن فلا شك في حرمة و بطلان الوصية به ولا حول ولا قوة الا بالله (رد المحتار) باب صلاة الجنائز مطلب في كراهة الضيافة من اهل الميت ۲/ ۲۴۱ ط سعید
(۳) ويقرأ من القرآن ما يسر له من الفاتحة واول البقرة الى المفلحون وآية الكرسي ثم يقول : اللهم اوصل ثواب ما قرأناه الي فلان او اليهم (رد المحتار) باب صلاة الجنائز مطلب في زيارة القبور ۲/ ۲۴۳ ط سعید
(۴) صفحہ نمبر ۳۷۷ حاشیہ نمبر ۲ دیکھیں
(۵) صفحہ نمبر ۳۰ حاشیہ نمبر ۲ دیکھیں

مروج ہے نیز دسویں دن دسویں دن اور چالیسویں دن کھانا وغیرہ پکا کر فاتحہ دانا کر دو سنتوں کو نخلات ہیں ان کاموں کو ترک کرنے والوں کو حنفی مذہب سے علیحدہ سمجھتے ہیں۔ المفتی نمبر ۸۵۶ حکیم قاسمی محمد نور الحق (چامراج نگر) ۲۱ محرم ۱۳۵۵ھ م ۱۴ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۳) یہ زیارت (تیجہ) دسواں چالیسواں سب غیر شرعی رسوم ہیں قرون اولیٰ میں نہ تھے ایصالِ ثواب جائز ہے (۱) مگر اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی بدنی عبادت کر کے مثلاً نماز نفل پڑھ کر روزہ نفل رکھ کر یا تلاوت قرآن کر کے یا درود شریف پڑھ کر کسی کو ثواب بخش دیا مالی صدقہ کھانا پیرا روپیہ نقد وغیرہ کسی مسکین کو اللہ واسطے دے دو اور اس کا ثواب کسی کو بخش دو اس مالی یا بدنی نیک کاموں میں کسی خاص وقت یا خاص تاریخ یا کسی خاص چیز یا خاص بیعت کی شریعت مقدسہ نے کوئی شرط اور کوئی قید نہیں لگائی تم بھی اپنی طرف سے کوئی شرط یا قید نہ لگاؤ ریاض نمود کی نیت نہ بنو شہرت مقصود نہ ہو پابندی رسم کا ارادہ نہ ہو۔ خالص خدا کے لئے نیک کام ہو اور قرض ادھار نہ لیا جائے اپنی وسعت کے موافق کیا جائے ترکہ مشہد کہ میں سے خرچ نہ کیا جائے کسی نابالغ یا غائب وارث کے حصے میں سے کھانا وغیرہ نہ کیا جائے تو ان صورتوں میں ایصالِ ثواب جائز اور مستحسن ہے۔ (۲) حنفی مذہب کی صحیح تعلیم یہ ہے اور جو لوگ کہ ان بدعات کو کرتے ہیں وہ حنفی مذہب کو بدنام کرتے ہیں اور صحیح حنفی مذہب کے اوپر عمل کرنے والوں کو وہابی کہہ کر اپنی ماقبت خراب کرتے ہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

مروجہ فاتحہ بدعت ہے

(سوال) میت کے تیسرے یا دسویں یا چالیسویں دن خاص اہتمام سے کھانا پکا کر (فاتحہ مروجہ) مختلف قسم کے پھل وغیرہ خاص اہتمام سے رکھ کر حالانکہ وہ بالعموم متوفی کے نابالغ ورثا کا حق ہوتا ہے بلکہ بسا اوقات سودی قرضہ اٹھا کر اس کو ضروری سمجھ کر سرانجام دیا جاتا ہے برادری و امام وغیرہ کو بلا کر جملہ اشیاء سامنے رکھ کر ختم پڑھانا ضروری خیال کیا جاتا ہے کیا ان باتوں کی شریعت میں کوئی اصل ہے۔ المفتی نمبر ۸۸۱ م یوسف صاحب گوجرانوالہ ۲۶ محرم ۱۳۵۵ھ م ۱۹ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۴) رسم و رواج کے ماتحت مخصوص تاریخوں میں کھانا پکنا اور اسے ضروری سمجھنا اور نہ کرنے والے کو ملامت طعن و تشنیع کرنا برادری کو کھانا کھانا شیرینی پھل وغیرہ سامنے رکھ کر ختم پڑھنا یہ تمام باتیں بے اصل اور بدعت ہیں (۱) اور ترکہ مشترکہ میں سے یہ مصارف کرنا اور نابالغوں یا غائب وارثوں کے حصوں میں سے جبراً یہ رقوم وضع کرنا حرام ہے (۲) سودی قرض لے کر یہ رسوم ادا کرنا خسار الدنیا

(۱) تہذیب نمبر ۱۲۷ احادیث نمبر ۲ دیکھیں

(۲) تہذیب نمبر ۱۲۶ احادیث نمبر ۵ دیکھیں

(۳) تہذیب نمبر ۱۲۷ احادیث نمبر ۲ دیکھیں

(۴) تہذیب نمبر ۱۲۹ احادیث نمبر ۳ دیکھیں (۵) تہذیب نمبر ۱۲۷ احادیث نمبر ۲ دیکھیں

والاحقرۃ کا مصداق بننا ہے اسی طرح کھانے کو مجلس میں حاضر کرنے کو ضروری سمجھنا بدعت ہے ان رسوم کا صحابہ کرامؓ تابعین عظامؓ اور مجتہدین امت کے زمانوں میں نہ تعامل تھا نہ ان سے ان کا جواز منقول ہے اس لئے یہ باتیں واجب الترتک ہیں ایصال ثواب جائز ہے مگر اس کا مطلب اسی قدر ہے کہ کسی دن اور تاریخ اور کسی چیز کی تخصیص کے بغیر اپنی قدرت اور استطاعت کے موافق کوئی بدنی عبادت کی جائے یا صدقہ کیا جائے اور اس کا ثواب میت کو بخش دیا جائے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

حیلہ اسقاط کا مروجہ طریقہ خرافات و مکروہات کا مجموعہ ہے

(سوال) علمائے اہل سنت والجماعت نے واسطے بخشائش میت کوئی ایک حیلہ کی اجازت دی ہے بذریعہ قرآن شریف جس کا طریقہ فتاویٰ سمرقندی میں مرقوم ہے اور اس حیلے کو آج کل کے علمائے غیر مقلد و بعض علمائے دیوبند ممنوع کرتے ہیں کیونکہ اس حیلے کی نسبت کوئی حدیث نہیں اور نہ ہی کتاب فقہ میں ذکر ہے جواز میت کے لئے فتاویٰ سمرقندی کا حوالہ دیا جاتا ہے اور ساتھ میں یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس سے پہلے بہت سے علماء یہ کام کرتے چلے آئے ہیں اگرنا جائز ہوتا تو وہ نہ کرتے؟ المستفتی نمبر ۹۸۷ سید ابو ظفر (ضلع بلند شہر) ۲۲ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ م ۱۳ جون ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۵) حیلہ اسقاط کا طریقہ مروجہ بہت سی خرافات اور مکروہات پر مشتمل ہے اس لئے اس کو علمائے حقانین منع کرتے ہیں (۱) یہ عبارت جو فتاویٰ سمرقندی سے نقل کی ہے قابل اعتماد اور مستند نہیں جو روایات اس میں مذکور ہیں وہ ناقابل یقین ہیں بلکہ بعض تو موضوع ہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

فاتحہ کا صحیح طریقہ

(سوال) فاتحہ کا صحیح طریقہ کیا ہے کیا کھانا اور شیرینی کو زمین لیپ کر سامنے رکھ کر ہاتھ باندھ کر قبلہ رخ ہونے کی نیاز کرنا صحیح ہے؟ المستفتی نمبر ۱۰۱۹ ایم عمر صاحب (ضلع سارن) ۳ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ م ۲۲ جون ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۶) ایصال ثواب کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ مالی عبادت یا بدنی عبادت محض خوشنودی اللہ تعالیٰ کی نیت سے ادا کر کے اس کا ثواب کسی کو بخش دے اور اس میں خاص چیز (مثلاً حلوا شیرینی فیرینی وغیرہ) یا خاص تاریخ یا خاص بیت کی تخصیص نہ کرے بلکہ جو میسر ہو اس کو صدقہ کرے رسم و رواج نام و نمود مقصد نہ ہو۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

(۱) سنن ابی داؤد ج ۱۲ صفحہ ۵۵۰

(۲) فصل تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو "تراجم سنن" مولفہ مولانا رفیع خان صفحہ ۲۰۰ "مروجہ حیلہ اسقاط اور دعا بعد نماز جنازہ" مولفہ مفتی احمد ممتاز صاحب

(۳) سنن ابی داؤد ج ۱۲ صفحہ ۵۵۰ مفتی نمبر ۱۲۶ حاشیہ نمبر ۲۰

حیلہ اسقاط کی ایک غیر شرعی صورت

(سوال) ملک گجرات میں بعد مرنے کے حیلہ کرنے کا رواج ہے میت کو مسجد کے اندر لے جاتے ہیں سات شخص مل کر بیٹھتے ہیں پچ میں سوا من گیہوں سواروپہ قرآن شریف کا ہدیہ قرآن کے اوپر رکھ کر پیش امام صاحب کہتے ہیں کہ یہ گیہوں سواروپہ نقد قرآن شریف کا ہدیہ بدلے اس میت کے گناہ کبیرہ و صغیرہ روزہ نماز شکر و بدعت جو بارہ برس سے بعد کئے ہیں عاقل بالغ ہونے سے اس کے بدلے میں سوا من گیہوں سواروپہ قرآن کا ہدیہ واسطے اللہ دیا کیا ایسا کرنے سے میت کو ثواب ہوتا ہے یا نہیں اور یہ عمل کرنا فرض ہے یا سنت یا نفل اور کیا حدیث سے ثابت ہے؟ المستفتی نمبر ۱۱۷۷ عبد الرحیم صاحب پیش امام (ضلع احمد آباد گجرات) ۲۱ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۹ ستمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۷) اس طرح حیلہ کرنا ناجائز ہے شریعت کے قاعدے کے خلاف ہے اس حیلے سے حیلہ کرنے والوں کو اور میت کو کچھ ثواب نہیں ہوتا (۱) جس قدر مقدور ہو صدقہ کر دینا چاہیے یعنی غریبوں محتاجوں کو اللہ واسطے دیکر اس کا ثواب میت کو بخش دیں (۲)۔ محمد کفایت اللہ

رسم قل دسواں چالیسواں اور شرینی پر فاتحہ پڑھنا سب بدعت ہے

(سوال) (۱) میت کے لئے تیسرے دن قل و ساتواں و چالیسواں کرنا اور اسقاط میت کا کرنا؟ جیسا کہ آج کل مروج ہے ایسا کرنا قرآن و حدیث صحیحہ سے ثابت ہے یا نہیں؟ (۲) فاتحہ بر طعام قبل از کھانے کے پڑھنا قرآن و حدیث صحیحہ سے ثابت ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۱۸۸ عبدالعزیز مشین والا (ضلع سیالکوٹ) ۲۸ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۶ ستمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۸) (۱) ایصال ثواب جائز ہے مگر قل اور ساتواں دسواں چہلم یہ سب بدعات ہیں (۲) اپنی حیثیت اور مقدار کے موافق جو کچھ میسر ہو اور جب میسر ہو صدقہ کر کے ثواب بخش دینا چاہیے اسقاط کا مروجہ طریقہ بھی ناجائز ہے (۲) ایصال ثواب کے لئے کھانا شیرینی سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا بے اصل ہے بلکہ جیسے نقدی وغیرہ بغیر فاتحہ صدقہ کر دیتے ہیں اسی طرح کھانے شیرینی کے ساتھ بھی معاملہ کرنا چاہیے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

فاتحہ دینے کی حدیث موضوع ہے

(سوال) ایک حدیث کتاب ملا علی قاری صاحب اور کتاب شرح بزرخ جس کے ص ۳۳۹ پر درج ہے جس کے راوی حضرت ابو ذرؓ تحریر ہیں اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور ابن ابی دنیانے اس سے روایت کی

(۱) اس لئے کہ شریعت میں مروجہ حیلے کا کوئی ثبوت نہیں

(۲-۳) حنفی نمبر ۱۲۶ حاشیہ نمبر ۵ دیکھیں

(۴) صفحہ نمبر ۲۴ حاشیہ نمبر ۲ دیکھیں

ہے کہ جناب رسول اکرم ﷺ کھانا سامنے رکھ کر فاتحہ دیتے اور اس کا ثواب میت کو پہنچاتے۔ حدیث مندرجہ ذیل ہے :

وكان يوم الثالث من وفات ابراهيم ابن محمد ﷺ جاء ابوذر عند النبي بتمريرة يابسة و لبن فيه خبز من الشعير فوضعها عند النبي فقرأ رسول الله ﷺ الفاتحة و سورة الاخلاص ثلاث مرات الى ان قال رفع يديه فدعا و مسح بوجهه فامر رسول الله ﷺ ابا ذر ان يقسمها بين الناس وايضا فيه قال النبي ﷺ وهبت ثواب هذه لا بنى ابراهيم - (نقل کتاب ظهور صداقت مصنفہ مولانا پیر ظہور شاہ جلال پوری) المستفتی نمبر ۱۲۶۳ حاجی مولانا بخش دہلی ۹ شوال ۱۳۵۵ھ م ۲۴ دسمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۹) یہ حدیث گھڑی ہوئی ہے کسی معتبر حدیث کی کتاب میں نہیں ہے ملا علی قاری کی کتاب کی طرف نسبت بھی جھوٹی ہے نسبت کرنے والے کبھی برجنیدی کبھی اوزجنیدی کبھی شرح برزخ کبھی اور کچھ نام لکھتے ہیں حالانکہ ان میں سے کسی نام کی تصنیف ملا علی قاری کی نہیں ہے جو دعویٰ کرے وہ کتاب لا کر دکھائے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

پوری امت کے نام ایصال ثواب کرنے سے ثواب کیسے ملتا ہے تقسیم ہو کر یا پورا پورا؟
(سوال) بحر نے ایک قرآن مجید ختم کیا اور ایصال ثواب تمام امت محمدی ﷺ کو بخش دیا اور امت محمدیہ کے ہر ایک فرد کو پورے قرآن شریف کا ثواب ملے گا یا صرف ایک قرآن شریف کو امت محمدی میں تقسیم کر دیا جائے گا۔ المستفتی نمبر ۱۵۱۲ محمد عبدالسلام صاحب (الہ آباد) ۱۱ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۱ جون ۱۹۳۶ء
(جواب ۱۶۰) تقسیم ہو کر ملنے کا قول باعتبار دلیل راجح ہے اور وسعت رحمت اس کی مقتضی ہے کہ پورے قرآن مجید کا ثواب ملے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

ایصال ثواب کے لئے معاوضہ دیکر قرآن پڑھانا جائز نہیں
(سوال) ایصال ثواب کے لئے قرآن پڑھوانا اور اس کا معاوضہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۵۲۸ قاری عبداللطیف صاحب (بنگال) ۳ ربیع الثانی ۱۳۵۶ھ ۲۳ جون ۱۹۳۶ء
(جواب ۱۶۱) ایصال ثواب کے لئے قرآن مجید پڑھوانا اور اس کے معاوضے میں پڑھنے والوں کو کچھ دینا

(۱) قلت : لكن سنل ابن حجر المكي عن مالو قرا الفاتحة هل يقسم الثواب بينهم او يصل لكل منهم مثل ثواب ذلك كاملا فاجاب بانه افتي جمع بالثاني وهو اللائق بسعة الفضل (رد المحتار) باب صلاة الجنائز مطلب في القراءة للميت واهدا، ثوابها له ۲/ ۲۴۴ ط سعید

جائز نہیں۔ اہاں اُنرا بطور تیرن کے دے دیا جائے تو مباح ہے مگر شرط یہ ہے کہ نہ دینے پر پڑھتے وانا دل تنگ نہ ہو اور شکایت نہ کرے۔ محمد کفایت اللہ کا ان اللہ !

نتیجہ: دسواں، چہلم بدعت ہیں

(سوال) کیا نتیجہ و سوال اور حکم کرنا بدعت اور ناجائز ہے؟ المستفتی نمبر ۱۵۶۴ جناب سید عبدالمعین صاحب (ضلع بدایوں) ۲۴ ربیع الثانی ۱۳۵۶ھ جولائی ۱۹۳۷ء

(حواص ۱۶۲) ایصالِ ثواب جائز بلکہ مستحسن ہے مگر اس کا صحیح شرعی طریقہ یہ ہے کہ انسان کو جو پتہ
میں ہو صدقہ کر دے یا کوئی بدنی عبادت مثلاً نماز نفل، نفل روزہ، تلاوت قرآن مجید کرے اور اس کا ثواب جس
کو نشانہ چاہے بخش دے۔ (۱) اس میں کسی دن اور تاریخ یا کسی معین چیز کی تخصیص اور تعین نہ کرے نہ اس
کو الزم اور نہ ور کی قرار دے نتیجہ اور دسواں اور چہلم ان تخصیصات کی وجہ سے اور ان کو مستقل رسم قرار
دینے کی وجہ سے بدعت ہیں۔ (۲) ان کی بطور رسم ادائیگی موجب ثواب ہی نہیں پھر ایصالِ ثواب کہاں۔
محمد کفایت اللہ کا ان اللہ لا۔

گمانا سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا خوشبو ملگانا اور دروشتی کرنا بدعت ہے

(سوال) کہانا آگے رکھ کر اس پر فاتحہ پڑھنا (باتھ پھیلا کر) خوشبوؤں کو ساگنا روشتی کرنا جائز ہے یا ناجائز؟
المستفتی: عزیز احمد مدرس، مکتب مبداء اللہ پور (ضلع میرٹھ)

(جواب ۱۶۳) کھانا سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنے کا طریقہ اور اس پر خوشبو ساگانا یا روشتی کرنا یہ سب ناجائز اور بدعت ہے۔ (۵) محمد کفایت اللہ کا ان اللہ لہ نوالی

(جواب دیگر ۱۶۴) کسی چیز (کھانا یا منہائی) کو سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا ہی ثابت نہیں بہتر یہی ہے کہ فاتحہ کے وقت کوئی چیز سامنے نہ رکھے فاتحہ پڑھ کر جسے بخشنا چاہے بخش دے اور کھانا یا منہائی یا جو چیز صدقہ کرنا ہے اسے صدقہ کر دے اور اس کا ثواب بھی بخش دے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

١٠٩ ان القرآن بالاجرة لا يستحق الثواب لا للأمين ولا للقارى وقال العيني في شرح الهداية و يسمع القارى للدين
والاخذ والسعطي اثمانا فالحاصل ما شاء في زماننا من قراءة الاجزاء بالاجرة لا يحوز لان فيه الامر بالقراءه واعطاء
الثواب للامر والقراءة لاجل المال رد المحتار باب الاجارة الفاسدة مطلب في عدم جواز الاستنحار على التارة

(٢) "الرجل يفتي" ابـ اودى في كاره ايقـ به اودى استـ به ورنـ جائزـ وكمـ وان من غير شرط فهو لها قال الامام الاستاذ "لا يطلب
والسعوف كالمشروط اه قلت " وهذا مما يتعين الأخذ به في زماننا لعلمهم انهم لا يذهبون الا بالاعتقاد لسد الرد
المحتار باب الاجارة الفاسدة مطلب في الاستحجاز على المعاصي ٦ ٥٥ ط سعيد

2-2-138-2- (3)

२०००-०१ (२०००)

(۴) مغل نمبر ۲۶ ایڈیشن نمبر ۵، ۱۹۵۱ء

ایصال ثواب کے متعلق چند سوالات

(سوال ۱) تلاوت قرآن پاک و کل عبادات بدنیہ و خیرات مالیہ کا ثواب مردوں کو پہنچتا ہے یا نہیں ایصال ثواب کا مستحسن و مسنون طریقہ کیا ہے؟

(۲) یہ عام رواج کہ سب لوگ مل کر ایک ساتھ قرآن مجید با از بلند پڑھتے ہیں اور خاص طریقہ مخصوص سورتیں و آیتیں پڑھ کر (جس کو عرف میں قل کہتے ہیں) ایصال ثواب کرتے ہیں اس کا ثبوت احادیث شریفہ و ائمہ مجتہدین کے اقوال بالخصوص احناف کے نزدیک ہے یا نہیں؟

(۳) قرآن شریف زندہ سنی یا کسی قسم کا دباؤ دیکر کسی شخص یا کسی خاص جماعت سے پڑھوا کر اس کا ثواب میت کو پہنچایا جائے تو مردے کو ثواب پہنچے گا یا نہیں؟

(۴) ایصال ثواب کے واسطے خاص مہینے یا خاص تاریخ یا مخصوص وقت یا خاص جگہ مقرر کرنا قرآن یا حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟

(۵) اگر کوئی شخص علماء و امراء و حفاظ کے کھانے کی دعوت قرآن خوانی کے بعد مال وقف سے صرف ایصال ثواب کرے تو اس دعوت کا قبول کرنا اور کھانا بیسا ہے اور کیا اس کا ثواب میت کو ملے گا اگر کوئی اپنے مال سے میت کو ثواب پہنچانے یا دعوت کی نیت سے اسی کھانے سے جو محتاجوں کے لئے پکا ہوا اسی دن امراء و علماء و حفاظ کو دعوت دے تو اس کا قبول کرنا کیسا ہے؟ اور ان سب کے کھانے سے مردے کو ثواب ملتا ہے یا نہیں؟ ممکن ہو تو امراء و علماء کی تعریف کی وضاحت کرتے ہوئے ان سب کی تشریح کریں گے جس کو احادیث و احادیث کا باعث نہ بنے۔

(۶) میت کو ثواب پہنچانے کے لئے نقد یا جنس کسی مسلم محتاج تو ان یا ہندو کو دیا جائے تو مردے کو ثواب ملے گا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۴۸۴ حافظ محمد رفیق الدین صاحب (بہار شریف پٹنہ) ۲۵ صفر ۱۳۵۸ھ ۱۶ اپریل ۱۹۳۹ء

(جواب ۱۶۴) (۱) عبادات بدنیہ و مالیہ کا ثواب میت کو پہنچتا ہے حنفیہ کا راجح مذہب یہی ہے (۱) اور ایصال ثواب کا مستحب طریقہ یہی ہے کہ اپنی خوشی سے جس قدر نفل پڑھ سکے پڑھے یا نفلی روزے رکھ سکے رکھے یا جس قدر میسر ہو بطوع خاطر صدقہ کرے اور اس کا ثواب میت کو بخش دے اس میں کسی وقت اور کسی خاص وضع اور کسی خاص چیز کی قید اور شرط نہیں ہے۔ (۲)

(۲) قل یا ختم کا یہ مروجہ طریقہ غیر شرعی ہے اور اس کا قرونِ ثلثہ میں وجود نہیں تھا۔ (۳) جبر یا کسی قسم کے دباؤ سے جو کام کر لیا جائے اس کا کرانے والے کو کوئی ثواب اور فائدہ نہیں پہنچ سکتا اور میت کو بھی کوئی ثواب پہنچنے کی امید نہیں۔

(۲-۱) صفحہ نمبر ۱۴۶ حاشیہ نمبر ۵۵ دیکھیں

(۳) قراءة الكافرون الآخر مع الجمع مكرهة لانها مدعة لم تنقل عن الصحابة ولا عن التابعين (هندیة كتاب الكراهية باب الرابع في الصلاة والسيح وقراءة القرآن والدكر ۵ ۳۱۷ ط كوندہ)

(۵) مال وقف سے دعوت کرنے کی کیا صورت؟ کیا وہ وقف اسی کام کے لئے ہے یا اور کسی کام کے لئے اور قرآن مجید کی تلاوت کے عوض کے طور پر دعوت کرنی اور دعوت قبول کرنی جائز نہیں۔ (۱)

(۶) مسلم محتاج و توانا کو صدقہ دیا جاسکتا ہے اور بندہ کو بھی جب کہ وہ سخت حاجت مند ہو دینا جائز ہے مگر صدقات واجبہ غیر مسلم کو دینا درست نہیں صدقات نافلہ بغرض ایصال ثواب دے سکتے ہیں۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

ایصال ثواب جائز ہے مگر اس کے لئے تاریخ یادن مقرر کرنا درست نہیں

(سوال) ایک شخص بہ ماہ کی یادہ تاریخ کو حضور پر نور مصطفیٰ ﷺ کی ارواح پاک اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کی روح پاک کو ثواب پہنچانے کی غرض سے مسکینوں یتیموں کو کھانا کھلاتا ہے اور قرآن شریف بھی سنتے کرتا ہے لیکن اس کو فرض یا واجب نہیں سمجھتا کیونکہ کبھی کبھی نافہ بھی کر دیتا ہے اور کبھی تاریخ معینہ کو آگے پیچھے بھی کر دیتا ہے تو کیا شرعاً شریف میں اس طریقے پر ایصال ثواب جائز ہے؟ المستفتی نمبر ۲۵۵۴

نشرت میرٹھی ایڈیٹر الفرقان ۲۰ ذیقعدہ ۱۳۵۸ھ کیم جنوری ۱۹۴۰ء

(جواب ۱۶۶) ایصال ثواب تو جائز بلکہ مستحسن ہے مگر اس کے لئے تاریخ لور دن یا مخصوص کی تعیین شرعاً نہیں ہے پس اعتقاویاً عملاً تعیین اور التزام تو درست نہیں ہے اور کیف ما اتفق صدقہ خیرات کر کے ایصال ثواب کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

ایصال ثواب صدقہ و قرآن خوانی کے ساتھ خاص نہیں دعا و استغفار کے ساتھ بھی ایصال ثواب ہو سکتا ہے

(سوال) زید نے اپنی تمام عمر میں کبھی کسی میت کو اپنے عمل خیر کا ثواب نہیں بخشا یعنی تلاوت قرآن پاک و صدقہ وغیرہ کا ایصال ثواب نہیں کیا اور ہمیشہ تدفین میت کے وقت اور دیگر اوقات میں میتوں کے لئے دعائے رحمت و استغفار پڑھتا رہا تو کیا زید جب ایصال ثواب نہ کرنے کے گناہ گار و قابل مواخذہ ہوگا؟

المستفتی نمبر ۲۷۶۵ حکیم محمد ایوب محلہ دیپاسرائے سنبھل ضلع مراد آباد ۱۹ ربیع الثانی ۱۳۶۰ھ ۲۵ اپریل ۱۹۴۱ء

(جواب ۱۶۷) کسی شخص پر ایصال ثواب کرنا فرض یا واجب نہیں ہے تو اگر کسی نے عمر بھر میں کسی میت کے لئے ایصال ثواب نہیں کیا تو قیامت کے دن اس سے مواخذہ نہیں ہوگا اور جب کہ وہ ہمیشہ اموات

(۱) فقہی نمبر ۱۳۷ حاشیہ نمبر ۲ و یکمیں

(۲) ولا تدفع الی ذمی لحديث معاذ و جاز دفع غیرها و غیر العشر و الخراج الیه ای الذمی و لو واجبا کذا و کفارة و فطرة (الدر المختار کتاب الزکاة باب المصروف ۳۵۱ ط سعید)

(۳) فقہی نمبر ۱۳۶ حاشیہ نمبر ۵ یکمیں

کے لئے استغفار اور دعائے رحمت کرتا رہتا ہے تو وہ مستحق ملامت بھی نہیں۔ (۱)

کسی عمل کا ثواب دوسرے کو بخشنے سے اس شخص کو ثواب پہنچتا ہے

(سوال) کسی عمل خیر کا ثواب اگر عامل کسی غیر کو بخش دے تو وہ غیر عامل اس عمل خیر کے ثواب پانے کا مستحق ہو جاتا ہے یا نہیں اگر ہو جاتا ہے تو کیا یہ مسئلہ امام اعظم ابو حنیفہ یا امام ابو یوسف یا امام محمد یا امام زکریا کسی ایک نے اپنی کسی کتاب میں صراحتہ تحریر فرمایا ہے؟

(جواب ۱۶۸) اگر کوئی شخص اپنے کسی عمل خیر کا ثواب دوسرے شخص کو بخش دے تو وہ دوسرا شخص اس کا مستحق ہو جاتا ہے یہ مسئلہ ائمہ کے نزدیک متفق علیہ ہے کیونکہ تج عن الغیر یعنی حج بدل بالاتفاق جائز ہے۔ اور وہ اسی اصول پر مبنی ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

ایصال ثواب کے لئے قرآن پڑھنا جائز ہے مگر اجرت دیکر پڑھنا جائز نہیں

(سوال) زید قبرستان پر کسی کی طرف سے متعین ہو کر جاتا ہے کہ فلاں شخص کی قبر پر ایک پارہ یا سارا قرآن مجید ایک دن یا چند روز میں پڑھے اور اس کی اجرت بھی متعین کر دی جاتی ہے یہ جائز ہے یا نہیں؟ اور بغیر اجرت کے قبر پر قرآن مجید پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) (از مولوی مظفر احمد صاحب) ہو الموفق۔ دونوں صورتوں میں قرآن پاک کا پڑھنا جائز ہے۔ (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم۔ محمد مظفر احمد غفرلہ نائب امام مسجد فتح پوری دہلی

(جواب) (از مولانا مظفر اللہ صاحب) بلا اجرت قبر پر جا کر قرآن پڑھنے کے جواز میں تو کام نہیں لیکن باجرت قبر پر قرآن پڑھنا خلاف احتیاط ہے۔ فقط محمد مظفر اللہ غفرلہ امام مسجد فتح پوری دہلی

(جواب ۱۶۹) (از حضرت مفتی اعظم) ہو الموفق۔ بلا اجرت بہ نیت ایصال ثواب قرآن مجید پڑھنا خواہ قبر پر ہو یا کہیں اور جائز ہے اور ایصال ثواب کے لئے اجرت دیکر پڑھنا اور اجرت لے کر پڑھنا جائز ہے۔ ویمنع القاری للدنیا والاخذ والمعطی ائمان فالاحاصل ان مشاع فی زماننا من قراءۃ الاجزاء

(۱) فی البحر من صام او صلی او تصدق و جعل ثوابہ لغيرہ من الاموات والاحیاء جاز (رد المحتار باب صلاة الجنائز) مطلب فی القراءۃ لل میت و اهداء ثوابہا لہ ۳۴۳/۲ ط سعید اس میں جائز لکھا ہے فرض یا واجب نہیں لکھا بلکہ اس میں ہم سمجھتا ہے اسی طرح ایصال ثواب کا معنی ہے ثواب پہنچانا یہ کام تو زیادہ استغفار کے ذریعے کرتا رہا اس کے علاوہ کسی خاص عمل کو ایصال ثواب کے لئے مختص کرنا کہ صرف اسی کو ایصال ثواب سمجھا جائے درست نہیں

(۲) الاصل فی ہذہ الباب ان للانسان ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاة او صوما او صدقة او غیرہا عند اهل السنة والجماعة (ہدایہ، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر ۱۹۶، ۱۷۹ مدادیہ ملتان)

(۳) صفحہ نمبر ۲۶۱ حاشیہ نمبر ۵ دیکھیں

(۴) غیر اجرت تو کوئی کام نہیں لیکن دوری صورت میں شاید مولانا مظفر احمد صاحب نے آئے جانے کی اجرت مراد لی ہو بہر حال صحیح تر جواب یہی ہے جو مذمت مفتی اعظم نے تحریر فرمایا ہے۔

بالاجرة لا يجوز (رد المحتار) (۱) وفي موضع آخر ولا ضرورة في الاستيجار على القراءة على القبر (رد المحتار) (۲) محمد كفايت الله كان الله

(جواب دیگر ۱۷۰) ایصال ثواب کی غرض سے قرآن مجید کی تلاوت یا کلمہ شریفہ کے ختم یا اور کسی ذکر، قرات پر اجرت لینا اور دینا ناجائز ہے فقہائے اس کی تھتہ فرمائی ہے چنانچہ شامی کے باب الاجارہ میں اس کی مفصل بحث موجود ہے۔ (۳) محمد کفايت الله غفر له

ایصال ثواب مردوں اور زندوں دونوں کو جائز ہے

(سوال) زندہ آدمی کو کاہم اللہ یا صدقہ وغیرہ کا ثواب خود بخود بخشنا یا اس کے کہنے سے بخشنا کیسا ہے اس کا ثواب پہنچتا ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۷۱) ثواب پہنچانے کے لئے مردوں کی تخصیص نہیں زندوں کو بھی پہنچتا ہے مردوں کو بھی۔ محمد کفايت الله

ایصال ثواب میں تمام مسلمانوں کو شامل کرنا افضل ہے

(الجمعیت مورخہ ۱۲ اپریل ۱۹۲۲ء)

(سوال) مردے کا کھانا وغیرہ پکا کر غریبوں کو کھلانا یا خود کھالینا اور اس کا ثواب مردے کی روح کو بخشنا اچھا ہے یہ کہ ایک شخص پانچ وقت کی عبادت اور جو کچھ اس کو وظیفہ یا ہے اس کو جمیع امت محمدیہ کی ارواح کو بخش دے یہ اچھا ہے؟

(جواب ۱۷۲) ایصال ثواب کے لئے جو کھانا پکایا ہے اس کو فقراء و مساکین پر صدقہ کر دینا چاہیے اور خود کھانا تو ثواب کس چیز کا پہنچے گا عبادت بدنیہ میں سے نفلی نماز روزے تلاوت قرآن مجید، درود شریف پڑھنے کا نفلی حج کا ثواب پہنچا سکتے ہیں کسی چیز کا ثواب کسی مخصوص شخص کو بخشنا بھی جائز اور دوسری صورت بہتر ہے۔ (۴) محمد کفايت الله غفر له

۱-۲، باب الاجارة الفاسدة مطلب في عدم حوار الاستيجار على التلاوة ۶ ۵۶ ط سعید

۳، وقد قال العلماء ان القاري اذا قرأ لاجل المال فلا ثواب له فاني سني يهديه الى الميت ومنها الوصية من نسب واجداد الطعام والضيافة يوم موته او بعده واعطاء دراهم لمن يتلو القرآن لروحه او يسبح او يهتد له او كلفها مدح مكرات باطله الخ (رد المحتار باب الاجارة الفاسدة ۶ ۵۷ ط سعید)

۴، وبهذا علم انه لا فرق بين ان يكون المجعول له حيا او ميتا (رد المحتار باب صلاة الجنان مطلب في القراءة بالنسب واهداء ثوابها له ۲/ ۲۴۳ ط سعید)

۵، صرح علمائنا في باب الحج عن الغير بان للانسان ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاة او صوما او صدقة او غيرها كذا في الهداية بل في زكاة التارخا بـ عن المحيط الافضل لمن يتصدق بمالا ان ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات لا يبا تصل اليهم ولا ينقص من احده شي (رد المحتار باب صلاة الجنان مطلب في القراءة للميت واهداء ثوابها له ۲/ ۲۴۳ ط سعید)

میت کے گھر صرف تعزیت کے لئے جانا چاہیے

(الجمعیۃ مورخہ ۵ جولائی ۱۹۳۴ء)

(سوال) میت کے گھر جا کر فاتحہ پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ اگر ناجائز ہے تو کیا کرنا چاہیے؟
(جواب ۱۷۳) میت کی تعزیت کے لئے جانا جائز ہے تعزیت تین دن کے اندر ہو سوائے اس کے جو تین دن کے بعد سفر سے آئے مگر وہاں جا کر اتنا فاتحہ پڑھنا ہے ثبوت ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

ایصال ثواب کا طریقہ

(الجمعیۃ مورخہ ۲۸ جنوری ۱۹۳۵ء)

(سوال) میت کو ایصال ثواب کرنے کا کیا طریقہ ہونا چاہیے؟
(جواب ۱۷۴) اموات کو ایصال ثواب کرنا جائز ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی چیز صدقہ یا خیرات کر کے یا کوئی نفل نماز یا روزہ وغیرہ ادا کر کے اس کا ثواب کسی میت کو بخش دیا جائے (۲) اس کے لئے کسی دن اور تاریخ اور کسی خاص چیز کی تخصیص نہیں اپنی وسعت کے موافق اخلاص سے وہ کام کرنا چاہیے جس کا ثواب پہنچانا ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

تجہیز و تکفین ایصال ثواب اور حیلہ اسقاط کے متعلق چند رسموں کی تحقیق

(۱۷۵) استفتاء

(ماخوذ از مجموعہ دلیل الخیرات فی ترک المعکرات مطبوعہ ۱۳۳۶ھ مرتبہ حضرت مفتی اعظم)
بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی رسولہ محمد والہ واصحابہ اجمعین
المابعد! خاکسار کے بعض تخلصین نے رنگون (برما) سے بعض رسموں کا حکم شرعی دریافت کیا ہے
مفصل جواب دینے سے پہلے مناسب ہے کہ بطور تمہید کے کچھ عرض کر کے پھر ان رسوم کے شرعی احکام
ذکر کئے جائیں۔

قال اللہ عز وجل لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوة حسنة (۳)

(۱) ولا باس بتعزیت اہلہ وبالجلوس لہا فی غیر مسجد ثلاثۃ ایام واولہا افضل و تکرہ بعدہا الا الغائب (الدور
السختار باب صلاة الجنائز ۲/ ۲۴۹ ط سعید) بعض ماقول میں میت کے گھر جا کر لوگ فاتحہ یا کچھ اور پڑھ کر دعا کر کے
وہیں آتے ہیں تعزیت کا ایک لفظ نہیں ہوتا یہ درست نہیں میت کے گھر تو صرف تعزیت ہی کے لئے جانا ہوتا ہے فاتحہ تو نہیں اور بھی
پڑھ سکتے ہیں۔

۲. صفحہ نمبر ۱۲۶ حاشیہ نمبر ۵ دیکھیں

۳. الاحزاب ۲۱

وقال النبی ﷺ من احدث فی امرنا هذا ما لیس منه فهورد متفق علیہ (مشکوۃ) (۱)
 وقال علیہ السلام من یعش منکم فیسری اختلافاً کثیراً فعلیکم بسنتی و سنة الخلفاء
 الراشدين المهديين تمسکوا بها وعضوا علیها بالنواجذ وایاکم و محدثات الامور فان کل
 محدثة بدعة و کل بدعة ضلالة (مشکوۃ) (۲)

وقال علیہ السلام ما احدث قوم بدعة الارفع مثلها من السنة رواه احمد (مشکوۃ) (۳)
 وقال علیہ السلام من وقر صاحب بدعة فقد اعان علی هدم الاسلام رواه البيهقي
 (مشکوۃ) (۴)

حق جل شانہ قرآن کریم میں ارشاد فرماتا ہے (مسلمانو!) تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کی ذات
 مبارک میں اچھی اقتدا ہے یعنی رسول اللہ ﷺ کی ذات بابرکات تمہارے لئے نہایت بہترین نمونہ ہے۔
 اور آں حضرت ﷺ نے فرمایا کہ جس نے ہمارے دین میں کوئی ایسی نئی بات نکالی جو دین میں
 داخل نہیں تو وہ بات اسی شخص پر مردود ہے (بخاری و مسلم)

اور فرمایا آں حضرت ﷺ نے کہ جو شخص تم میں سے زندہ رہے گا وہ بہت اختلافات دیکھے گا تو تم
 میری اور میرے خلفاء راشدین کی سنت کو لازم پکڑ لینا سنت کو مضبوطی سے اختیار کرنا اور کچلیوں سے پکڑنا
 اور نئی باتوں سے بچنا کیونکہ ہر نئی بات بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے (امام احمد ابو داؤد ترمذی ابن ماجہ)
 اور فرمایا آں حضرت ﷺ نے کہ جو قوم کوئی بدعت ایجاد کرتی ہے تو ان میں سے اس بدعت کے
 برابر سنت پر عمل کی توفیق اٹھ جاتی ہے (امام احمد)

اور فرمایا آں حضرت ﷺ نے کہ جس شخص نے کسی بدعتی کی تعظیم و توقیر کی اس نے اسلام کے
 ڈھانے میں مدد کی (بیہقی فی شعب الایمان)

خدائے عز و جل کے کلام بلاغت نظام اور احادیث خیر الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اچھی طرح واضح
 ہے کہ اہل اسلام کا اولین فرض یہی ہے کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کو اپنے تمام اعمال و افعال میں
 پیش نظر رکھیں اور انہیں کو اپنا حقیقی راہبر اور رہنما سمجھیں اور اپنی نجات اخروی اور حیات لبدی کو انہیں

(۱) مشکوۃ باب الاعتصام بالکتاب والسنة ص ۲۷ ط سعید و بخاری شریف کتاب الصلح باب اذا اصطالحوا علی
 صلح جور فهو مردود ۳۷۱/۱ ط قدیمی و مسلم شریف کتاب الاقصیۃ باب نفی الاحکام الباطلہ ورد محدثات
 الامور ۷۷/۲ ط قدیمی

(۲) مشکوۃ شریف باب الاعتصام بالکتاب والسنة ص ۳۱ ط سعید و ابو داؤد کتاب السنة باب لزوم السنة ۲۸۷/۲ ط
 امدادیہ ملتان

(۳) مشکوۃ حوالہ بالا : و مسند احمد کتاب الغزوات باب فی غزواتہ ﷺ و بعوثہ الخ ۱۰۵/۴ ط المکتب
 الاسلامی بیروت

(۴) مشکوۃ حوالہ بالا و البيهقي فصل فی مجاہدۃ الفسقة والمبتدعة ومن لا یعینک علی طاعة الله عزوجل ۶۱/۷
 حدیث نمبر ۹۴۶۳

کے اتباع میں منحصر جائیں۔

انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ سے ہی خدا کی رضا مندی اور ناراضی کا علم حاصل ہوتا ہے بغیر ان کے بتائے اور سکھائے ہوئے عقل انسانی ہرگز معلوم نہیں کر سکتی کہ کن چیزوں سے خدا تعالیٰ راضی ہوتا ہے اور کن کاموں سے ناراض۔

رسول اللہ ﷺ کی ذات بابرکات ہمارے لئے نمونہ کاملہ ہے (۱) اور ہمارا اولین فرض ہے کہ ہم آپ کی تابعداری اور پیروی کریں اور ذرہ برابر آپ کے نشان قدم سے نہ ہٹیں۔

خلاف کہ پیغمبر کے رہ گزید
کہ ہرگز بمنزل نخواستہ رسید

اللہ تعالیٰ جل شانہ نے آیت کریمہ مرقومہ بالا میں ہمیں یہی ہدایت فرمائی ہے کہ ہم احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ ﷺ کی ذات مظہر آیات کو اپنے لئے نمونہ کاملہ سمجھیں اور آپ کی سنت پر نہایت پختگی اور استحکام سے قائم رہیں یہی ہماری منزل مقصود ہے اور یہی معراج کمال۔

پھر رسول اللہ ﷺ نے دین و شریعت کے متعلق ہمیں ایسی کامل و مکمل تعلیم دی جس کی نظیر صفحات تاریخ میں نہیں مل سکتی معاش و معاد، شادی و غمی، تجارت و حرفت، تمدن و خلوت، غرض انسانی زندگی کا کوئی شعبہ ایسا نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اس کے متعلق ہمیں اصول یا مسائل جزئیہ تعلیم نہ فرمائے ہوں۔ ایسے شفیق معلم اور مہربان مبلغ کے قربان جس نے ہماری تہذیب و تعلیم میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا اور کوئی ضروری بات سکھانے سے انہما نہیں رکھی بتایا، سکھایا، کر کے دکھادیا اور اس وقت تک ہم سے جدا نہیں ہوئے جب تک کہ شریعت کو ہمارے لئے آفتاب کی طرح روشن اور صاف نہ کر دیا۔ (۲)

فصلی اللہ علی من مبلغ اذی حق الرسالة والتبلیغ وبلغ اقصى مداه ولم یفارقنا حتی جعل لنا الشریعة بصریعة بیضاء التی لیلها و نهارها سواء۔

یعنی اللہ تعالیٰ باران رحمت نازل فرمائے اس مبلغ پر جس نے رسالت اور تبلیغ کا حق ادا فرمایا اور اس وقت تک ہم سے مفارقت نہ فرمائی جب تک کہ شریعت کو ہمارے لئے آفتاب کی طرح روشن اور منور نہ کر دیا ایسا روشن جس کی رات بھی دن کی طرح نورانی ہے۔

بایں ہمہ اختلاف رائے انسانی فطرت کا مقتضی تھا اور نفس و شیطان انسان کے پکے دشمن جن کا ہر وقت یہی قصد و ارادہ کہ انسان کو مردود و بنادیں مسلمان بھی ان دونوں فتنوں سے بے خوف اور مطمئن نہ تھے اور وہ مرشد کامل (پیغمبر اسلام روحی فداہ) بھی اس پیش آنے والے فتنہ سے پورے واقف اور خبردار تھے آپ کو معلوم تھا کہ ظلم نبوت مسلمانوں کے سر سے اٹھ جانے کے بعد ان میں طرح طرح کے

(۱) لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوة حسنة الاحزاب : ۲۱

(۲) لقد جنتکم بہا بیضاء نقیة ولو کان موسیٰ حیاً ما وسعہ الا اتباعی (مسند احمد، کتاب الرابع ۳/۳۸۷ ط المکتب

۱۰. (مجالس الابرار)

یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود کو خبر دی گئی کہ ایک جماعت بعد مغرب بیٹھتی ہے اور ان میں سے ایک شخص کہتا ہے کہ اتنی مرتبہ اللہ اکبر کہو اور اتنی مرتبہ سبحان اللہ کہو اور اتنی مرتبہ الحمد للہ کہو۔ اور سب لوگ ایسا ہی کرتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود اس جماعت میں گئے اور جب ان کی یہ باتیں سنیں تو کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ میں عبداللہ بن مسعود ہوں اور اس خدا کی قسم جس کے سوا اور کوئی معبود نہیں کہ تم لوگوں نے نہایت تاریک بدعت اختیار کی ہے یا تم آنحضرت ﷺ کے اصحاب سے علم میں بڑھ گئے ہو۔

اس روایت سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ ان لوگوں کا یہ فعل باوجودیکہ ذکر الہی اور تکیہ و تسبیح و تہلیل ہی تھا مگر چونکہ اس کی وضع اور ہیئت ایسی مقرر کی گئی تھی جس کا ثبوت شریعت مطہرہ سے نہیں تھا حضرت عبداللہ بن مسعود کے نزدیک ناجائز اور بدعت تھا۔

اس پر بدعت کا حکم لگانے کی وجہ کیا تھا صرف یہی کہ ذکر اللہ اگرچہ ہر وقت مطلوب اور محبوب ہے مگر اس کے لئے یہ اہتمام و اجتماع کرنا حدود شریعت سے تجاوز کرنا تھا ہر شخص کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ بطور خود جس قدر چاہے ذکر اللہ کرے لیکن یہ اختیار نہیں کہ ایک جدید اور نئی صورت اور بنیئت ایجاد کرے اور پھر اسے طریق شرعی اور موجب ثواب اعتقاد کرے۔

صحابہ کرام جن کے علوم مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ اور جن کے سینے نور وحی سے یوجہ فیض صحبت منور تھے جنہوں نے خدا اور سول کی محبت میں اپنے گھر بار آل و اولاد اعز لواقارب کو چھوڑ دیا اور آستانہ نبوت کی جاروب کشی کو سرمایہ سعادت سمجھ کر دل و جان سے نبی امی روحی فداہ کے خادم جاں نثار بن گئے ان سے زیادہ اتباع سنت کا دعویٰ کون کر سکتا ہے اور ان سے بڑھ کر فانی فی اللہ و فانی فی الرسول ہونے کا دم کون مار سکتا ہے۔

وہ اتباع سنت سچیہ و اقتفائے آثار نبویہ کے برکات کو خوب سمجھتے تھے وہ اچھی طرح جانتے تھے کہ حضور انور ﷺ نے جو کام کہ خود کیا یا ہمیں کرنے کا حکم دیا اس کے خلاف کسی کام میں خیریت اور برکت نہیں ہو سکتی انہیں اس بات کا یقین تھا کہ بدعات میں نجات کی اسی قدر امید ہے جس قدر کہ حظ (اندراکن) سے شہد حاصل کرنے کی آرزو وہ یقین واثق کے ساتھ آنحضرت ﷺ کے حرکات و سکنات کا اتباع کرتے تھے اور سمجھتے تھے کہ یہی اتباع نجات کی کفیل اور مغفرت کی ضامن ہے۔

وہ آنحضرت ﷺ کو قصر نبوۃ کا حقیقی مکمل اور حسب ارشاد الیوم اکملت لکم دینکم الخ (۱) اسلام کے عالیشان قصر کو ہر طرح کامل و مکمل اعتقاد کرتے تھے۔ (۲)

(۱) نمبر ۱۵۶ مجلس نمبر ۱۸ طبع مکتبہ دارالاشاعت کراچی پاکستان

(۲) الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا - العائدۃ: ۳

(۳) یعنی آپ ﷺ آخری پیغمبر ہیں اور آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا اور قیامت تک کے لئے اللہ پاک نے ایک مکمل دین عطا فرمایا اور دین متین کی عالیشان قصر کہ دیگر انبیاء مانند اینٹ کے ہیں جس میں ایک اینٹ کی جگہ خالی تھی جس کو آپ ﷺ نے پُر فرمایا اب مزید کسی چیز کی ضرورت نہیں یعنی دین میں اب کوئی نئی بات کرنے کی ضرورت نہیں۔ فقط

انہیں وجوہ سے ان کو بدعات مخترعہ سے سخت نفرت تھی اور جس کام کو سنت نبویہ کے صراطِ مستقیم سے ایک بال کے برابر بھی ہٹا ہوا سمجھتے اس سے دور بھاگتے تھے اسی خیال سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اس جماعت کے حلقہ ذکر کو چونکہ اس خاص ہیئت و اہتمام کے ساتھ آنحضرت ﷺ کی سیرت اور آپ کی پاک تعلیم میں نہیں پایا بدعت فرمادیا اور سچ فرمایا کیونکہ آنحضرت ﷺ جیسے اعلم الخلق اور صحابہ کرامؓ جیسے خیرات و مبرات کے حریص ترین جماعت سے جب یہ اہتمام خاص منقول نہیں تو اب اس کے ایجاد کرنے والوں کو کہاں سے اس کی خیریت اور بھلائی کا علم ہو گیا کیونکہ خدا کے نزدیک کسی کام کی بھلائی معلوم ہونے کا ذریعہ صرف مشکوٰۃ نبوت ہے۔

کتب احادیث و سیر میں صحابہ کرامؓ سے بھڑت ایسے واقعات منقول ہیں کہ انہوں نے سنت نبویہ کے ذرا سے خلاف کو برا سمجھا اور نفرت ظاہر کی اور اس مجلس سے اٹھ کر چلے گئے حالانکہ بظاہر وہ افعال بھنے معلوم ہوتے تھے خلاف اس کے آج کل کے اہل بدعت اس قسم کے کاموں کو اصل دین بنانے کی کوشش کرتے ہیں یہی حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا واقعہ ہے اگر آج کل کے ان علماء سے سوال کیا جائے کہ ایک جماعت مغرب کے بعد اس ہیئت و وضع سے تکبیر و تحمید و تہلیل کرتی ہے اس کا کیا حکم ہے تو وہ بجائے اس کے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ فتویٰ جواب میں پیش کریں بڑے زور سے کہیں گے کہ یہ ذکر اللہ ہے اور ذکر اللہ ہر حال میں باعث خیر و برکت ہے اور اس ہیئت و وضع کا یا تو بالکل ذکر نہ کریں گے یا اگر کیا تو اس کو بھی جائز بلکہ مستحب بنانے میں اپنی تمام کوشش صرف کر دیں گے۔

ہمیں تفاوت راہ از کجاست تا بجا

لیکن ایک عاشق سنت اور قدر شناس ملت اگر اپنے سینہ میں حق شناس دل اور دماغ میں سنت نبویہ سے محبت رکھنے والی عقل رکھتا ہے تو وہ صاف کہہ دے گا کہ ان آج کل کے نام کے علماء سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بدرجہا اعلم اور ذکر اللہ کے دلدادہ تھے نیز وہ سنت و بدعت دونوں کی حقیقت کو ان سے ہزاروں درجے زیادہ سمجھتے تھے اور فیض صحبت آنحضرت ﷺ سے مشرف اور صحابہ میں ممتاز درجہ رکھتے تھے اس لئے ان کا فتویٰ یقیناً حق اور ان نیم ملائیں کے فتوے سے احق بالقبول ہے۔

الغرض مسلمانوں کو اگر خدا اور رسول سے محبت ہے اگر رسول خدا ﷺ کی شفاعت کے امیدوار ہیں تو ان کا اولین فرض یہ ہے کہ سنت نبویہ کی محبت اپنے دلوں میں پیدا کریں اور اپنی ایجاد کردہ بدعات کو یک لخت چھوڑ دیں دینی امور میں اپنی رائے کو کافی نہ سمجھیں بلکہ کتاب اللہ و حدیث رسول اللہ ﷺ اور اس سے ماخوذ فقہ کو اپنا معیار نظر بنائیں اور اپنے تمام کام عبادات ہوں یا معاملات شادی کے متعلق ہوں یا غمی کے ثرا بیت مطہرہ مقدسہ کے موافق کر لیں ورنہ یاد رکھیں کہ ان کے ایجاد کردہ بدعات چاہے کتنے ہی بظاہر خوشنما اور نیک ہوں لیکن خدا کی خوشنودی اور رسول اکرم ﷺ کی رضامندی کے باعث نہیں ہو سکتے اور ان کے لئے بجائے موجب نجات ہونے کے ذریعہ عذاب ہو جائیں گے۔

اب میں ان رسموں کا ذکر کرتا ہوں جن کا حکم بعض احباب رنگون نے دریافت کیا ہے اور لکھا ہے کہ یہ رسمیں برما میں علی العموم یا بعض خاص خاص شہروں میں مروج ہیں اور ساتھ ہی ساتھ ان کا حکم شرعی بھی بتاتا ہوں تاکہ جن پاک روحوں کو سنت نبویہ سے محبت ہے وہ اس پر عمل کر کے نجات اخروی حاصل فرمائیں۔ وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب۔

رسم نمبر ۱۔ میت کی تجہیز و تکفین میں دیر کرتے اور بعض جگہ ایک دو روز کامل میت کو پڑا رکھتے ہیں۔ حکم شرعی۔ یہ رسم خلاف شریعت اور میت کی تجہیز و تکفین میں تاخیر خلاف سنت ہے اگرچہ یہ تاخیر کسی عزیز کے انتظار یا مال و دولت کی جانچ پڑتال یا تقسیم ترکہ کے اہتمام یا ایسی ہی کسی اور غرض سے کی گئی ہو بہر حال خلاف شریعت ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ اسرعوا بالجنائزۃ فان تک صالحۃ فخیر تقدمونها الیہ وان تک سوی ذلک فشر تضعونه عن رقابکم متفق علیہ (مشکوۃ) ۱۱۰

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جنازے کو جلدی لے جاؤ کیونکہ اگر میت نیک ہے تو اس کو خیر کی جانب جلدی پہنچا دو گے اور اگر بد ہے تو اپنی گردنوں سے بدی کو جلدی اتار پیچ لکھو گے۔

یعنی جنازے کو بہر حال جلدی دفن کرنا چاہیے اور میت خواہ نیک ہو یا بد بہر حال جلدی دفن کرنے میں فائدہ ہے جیسے حدیث مذکور میں صاف بیان فرمادیا گیا ہے۔

ولما عاد النبی ﷺ طلحۃ بن البراء وانصرف قال ما اری طلحۃ الا وقد حدث فیہ الموت فاذا مات فاذا نونی حتی اصلی علیہ و عجلوا بہ فانه لا ینبغی لجیفۃ مسلم ان تحبس بین ظہرائی اہلہ (رواہ ابو داؤد رد المحتار) ۱۱۱

جب رسول اللہ ﷺ طلحہ بن براء کی عیادت کر کے واپس ہونے لگے تو فرمایا کہ میں نہیں خیال کرتا مگر یہ کہ طلحہ میں آثار موت پیدا ہو گئے ہیں تو جب ان کا انتقال ہو جائے تو مجھے خبر کر دینا تاکہ میں ان پر نماز پڑھوں اور ان کی تجہیز و تکفین میں جلدی کرنا کیونکہ یہ بات مناسب نہیں ہے کہ مسلمان کا مردہ اپنے گھر والوں میں زیادہ دیر روکا جائے۔

ویسرع فی جہازہ (در مختار) ۱۱۲ و کرہ تاخیر صلوٰۃ و دفنہ لیصلی علیہ جمع عظیم بعد صلوٰۃ الجمعة (در مختار) ۱۱۳

مردے کی تجہیز و تکفین میں جلدی کی جائے اور بعد تیاری جنازہ اس کی نماز پڑھنے اور دفن کرنے میں

(۱) مشکوٰۃ باب المشی بالجنائزۃ ص ۱۴۴ ط سعید بخاری شریف کتاب الجنائز باب السرعة بالجنائزۃ ۱/۱۷۶ ط قدیمی و مسلم شریف کتاب الجنائز فصل فی الاسراع بالجنائزۃ ۱/۳۰۶ ط قدیمی
(۲) ابو داؤد کتاب الجنائز باب تعجیل الجنائزۃ ۲/۹۴ امدادیہ ملتان (رد المحتار) باب صلاۃ الجنائز ۲/۱۹۳ ط سعید

(۳) باب صلاۃ الجنائز ۲/۱۹۳ ط سعید

(۴) باب صلاۃ الجنائز ۲/۲۳۲ ط سعید

اس غرض سے دیر کرنا کہ بعد نماز جمعہ بڑی جماعت سے جنازہ پڑھیں گے مکروہ ہے۔

رسم نمبر ۲۔ جب جنازہ لے کر چلتے ہیں تو جنازے کے آگے کچھ لوگ باواز بلند کلمہ شریف پکار کر پڑھتے جاتے ہیں قبرستان تک ایسا کرتے ہیں؟
علم شرعی۔ جنازے کے ساتھ کلمہ یا اور کچھ بلند آواز سے پڑھنا مکروہ اور بدعت ہے۔

و علی متبعی الجنازة الصمت و یکرہ لهم رفع الصوت بالذکر والقراءة (جوہرہ نیرہ) ۱۰، و یکرہ رفع الصوت بالذکر والقرآن و علیہم الصمت و قولہم کل حی سیموت و نحو ذلك خلف الجنازة بدعة (مراقی الفلاح) ۱۱،

جنازے کے پیچھے جانے والوں کو خاموش رہنا چاہیے اور بلند آواز سے ذکر کرنا یا قرأت کرنا ان کے لئے مکروہ ہے بلند آواز سے ذکر کرنا اور قرآن پڑھنا مکروہ ہے اور جنازے کے ہمراہیوں کو خاموشی لازم ہے اور ان کا یہ قول کہ ”کل حی الخ“ یا اس جیسے اور کلمات کرنا جنازے کے پیچھے بدعت ہیں۔

ویکرہ رفع الصوت فیہا بالذکر وقراءة القرآن ذکر فی فتاویٰ العصر انہا کراہۃ تحریم واختارہ مجدالائمة الترمذی وقال علاء الدین التاجری ترک الاولی ومن اراد الذکر والقراءة فلیذکر ولیقرأ فی نفسه وقال قیس بن عبادۃ کان اصحاب رسول اللہ ﷺ یکرہون رفع الصوت عند ثلث عند القتال وفي الجنازة وفي الذکر، ذکرہ ابن المنذر فی الاشراف ۳،
جنازے میں بلند آواز سے ذکر کرنا اور قرآن پڑھنا مکروہ ہے فتاویٰ العصر میں مذکور ہے کہ یہ کراہت تحریمی ہے کو مجدالائمہ ترمذی نے اختیار کیا ہے اور علاء الدین تاجری نے کہا کہ خلاف اولیٰ ہے اور جو ذکر اور قرأت کرنا چاہے اسے چاہیے کہ دل میں کرے اور قیس بن عبادۃ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کرام نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کرام تین جگہ آواز بلند کرنا مکروہ سمجھتے تھے قتال کے وقت اور جنازے میں اور ذکر میں۔ (غنیۃ المستمل)

و علی متبعی الجنازة الصمت و یکرہ لهم رفع الصوت بالذکر وقراءة القرآن کذا فی شرح الطحاوی (عالمگیری) ۱۱،

جنازے کے ساتھ جانے والوں کو خاموشی لازم ہے اور ان کو ذکر یا قرأت قرآن بلند آواز سے کرنا مکروہ ہے۔

(۱) باب الجنائز ۱/۱۳۹ ط میر محمد کتب خانہ کراچی

(۲) باب احکام الجنائز فصل فی حملہا و دفنہا ص ۳۶۷ ط مصطفى البابی الحلبي مصر

(۳) غنیۃ المستملی (الحلبی الکبیر) فصل فی الجنائز البحث الخامس فی الحمل ص ۵۹۴ طبع سہیل اکیدمی لاہور

(۴) باب الجنائز الفصل الرابع فی حمل الجنازة ۱/۱۶۲ طبع مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ

اعلم ان الصواب والمختار وما كان عليه السلف السكوت في حال السير مع الجنابة فلا يرفع صوت بقراءة ولا ذكر ولا غير ذلك والحكمة فيه ظاهرة وهي انه اسكن لخاطره واجمع لفكره فيما يتعلق بالجنابة وهو المطلوب في هذا الحال فهذا هو الحق ولا تغترون بكثرة من يخالفه فقد قال ابو علي الفضيل بن عياض ما معناه الزم طريق الهدى ولا يضرك قلة السالكين واياك وطرق الضلالة ولا تغتر بكثرة الهالكين وقد روينا في سنن البهيقي (۱) ما يقتضي ما قلناه (كتاب الاذكار للنووي)

جاننا چاہیے کہ راہ حق اور پسندیدہ اور جس پر سلف صالحین کا رہند تھے وہ یہی ہے کہ جنازے کے ساتھ چپنے کی حالت میں خاموش رہے اور قرأت یا ذکر بلند آواز سے نہ کیا جائے اور اس کی حکمت ظاہر ہے وہ یہ کہ حالت خاموشی میں دل کو اطمینان اور یکسوئی زیادہ ہوگی جس سے جنازے کے حالات میں اچھی طرح غور و فکر کر سکے گا اور اس حالت میں یہی مطلوب ہے پس یہی حق ہے اور اس سے دھوکا نہ کھانا کہ اس کے خلاف عمل کرنے والے بھڑت ہیں کیونکہ عارف باللہ فضیل بن عیاض نے ایسی بات فرمائی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ راہ حق کو لازم پکڑ اور اس کا خیال نہ کر کہ اس راہ کے چلنے والے کم ہیں اور گمراہی کے راستوں سے بچتا رہ اور اس سے دھوکہ نہ کھا کہ ان راستوں میں چلنے والے (در حقیقت ہلاک ہونے والے) بہت ہیں اور سنن بخاری میں ایسی روایتیں ہمیں ملی ہیں جن سے ہمارے کلام کی تائید ہوتی ہے۔

قوله و يكره رفع الصوت قبل يكره تحريما كما في القهستاني عن القنية وفي الشرح عن الظهيرية فان اراد ان يذكر الله تعالى ففي نفسه اي سرا بحيث يسمع نفسه وفي السراج و يستحب لمن تبع الجنابة ان يكون مشغولا بذكر الله تعالى والتفكر فيما يلقاه الميت وان هذا عاقبة اهل الدنيا و ليحذر عما لا فائدة فيه من الكلام فان هذا وقت ذكر و موعظة فيقبح فيه الغفلة فان لم يذكر الله تعالى فليلزم الصمت ولا يرفع صوته بالقراءة ولا بالذكر ولا يغتر بكثرة من يفعل ذلك واما ما يفعله الجهال في القراءة على الجنابة من رفع الصوت والتمصيط فيه فلا يجوز بالا جماع ولا يسمع احدا يقدر على انكاره ان يسكت عنه ولا ينكر عليه انتهى (۲)

توال۔ بلند آواز سے ذکر نہ کرو وہ نہ کہا گیا ہے کہ یہ کراہت تحریمی ہے جیسا کہ قہستانی میں قنیہ سے منقول ہے اور شرح میں ظہیر یہ سے منقول ہے کہ اگر کوئی خدا کا ذکر کرنا چاہے تو اپنے نفس میں یعنی چپکے چپکے کرے اس طرح کہ اپنی آواز خود سن لے اور سرائے میں ہے کہ جو شخص جنازے کے پیچھے جائے اس کے لئے

(۱) الصوحات الربانية على الاذكار للنووي باب ما يقول الماتى مع الجنابة الجزء الرابع ۲ ۱۸۳ ط المكتبة الاسلاميه رياض

(۲) طحطاوى على مراقى الفلاح احكام الجنائز فصل في حملها و دفنها ص ۳۶۷ ط مصطفى البابی الحلبي واولاده

مستحب ہے کہ خدا کے ذکر میں (آہستہ آہستہ) مشغول رہے اور یہ سوچے کہ میت کو کیا کیا حالات پیش آئیں گے اور یہ کہ اہل دنیا کا انجام یہی ہے اور بے فائدہ باتوں سے بچے کیونکہ یہ وقت ذکر اور نصیحت کا ہے تو ایسے وقت غفلت بری ہے اور اگر ذکر اللہ نہ کرے تو خاموشی لازم سمجھے اور ذکر اور قرأت بلند آواز سے نہ کرے اور اس بات سے دھوکہ نہ کھائے کہ ایسا کرنے والے بہت ہیں اور جاہلوں کا یہ فعل کہ جنازے پر قرأت کرتے ہیں بالاتفاق ناجائز ہے اور جو شخص ان لوگوں کو روک سکے اسے خاموش رہنا اور منع نہ کرنا جائز نہیں۔ (طحاوی علی مرقی الفلاح)

خلاصہ کلام نصوص فقہیہ مذکورہ سے صاف ظاہر ہے کہ جنازے کے ساتھ ذکر الہی اور احوال اموات اور انجام دنیا میں غور و تدبر کے ساتھ جانا چاہئے اور بلند آواز سے ذکر کرنا یا قرآن پڑھنا مکروہ ہے ایک روایت کے بموجب کراہت تحریمی ہے اور دوسری کے بموجب تنزیہی اور دونوں صورتوں میں انکار کرنا چاہئے۔

رسم نمبر ۳۔ جنازے کے ساتھ کھانے کے خواجے آگے آگے لے کر چلتے ہیں جس میں مختلف قسم کے کھانے اور میوے ہوتے ہیں پھر یہ کھانے اور میوے قبرستان میں تقسیم کرتے ہیں۔

حکم شرعی۔ واضح ہو کہ میت کے لئے ایصال ثواب کرنا نہایت مستحسن ہے۔ (کیونکہ اموات خیرات و مہرات کی بہت محتاج اور منتظر رہتی ہیں اور انکو ثواب پہنچانا اپنے عزیز یا دینی بھائی کی امداد و اعانت کرنا ہے اور ملائکہ اہل حق یعنی اہل سنت والجماعت کے نزدیک تمام عبادات مالیہ و بدنیہ کا ثواب میت کو پہنچتا ہے پس ہر مسلمان کو مناسب ہے کہ وہ اپنے اموات اعز و اقارب و احباب و اخوان مسلمین کو ان کے اس آڑے وقت میں نفع پہنچانے اور ان کی امداد و اعانت کرنے میں غفلت نہ کرے اور جہاں تک اس کے امکان میں ہو ان کو ثواب پہنچائے لیکن واضح رہے کہ ثواب پہنچانے کا مطلب صرف یہ ہے کہ انسان جو نیک کام کرتا ہے خدا تعالیٰ کی طرف سے اس کا ثواب اس کے لئے لکھا جاتا ہے پھر خدا تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے یہ اختیار بھی عطا فرمادیا ہے کہ اپنا ثواب جس کو پہنچانا چاہے پہنچا دے اور صرف اس کمنے سے کہ یا اللہ میرے اس کام یا اس صدقے کا ثواب فلاں شخص کو پہنچا دے۔ (۱) یہ میں نے اس کام یا اس صدقے کا ثواب فلاں شخص کو بخش دیا اس میت و ثواب پہنچ جاتا ہے یعنی شریعت مقدسہ نے ثواب پہنچانے کے لئے اس طریقہ کے علاوہ کوئی خاص صورتیں اور خاص قیود مقرر نہیں فرمائیں اور رسول اکرم ﷺ یا صحابہ کرامؓ یا تابعین یا ائمہ مجتہدین و سلف صالحین سے بھی ایصال ثواب کے لئے کوئی خاص قیود اور خاص صورتیں منتقل نہیں لیکن لوگوں نے ایصال ثواب کے لئے

۱۔ شرح علماؤنا فی باب الحج عن الغیر ما للانسان ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاة او صوما او صدقة او غیر ما الح و فی البحر من صام او صلی او تصدق و جعل ثوابه لغيره من الاموات و الاحیاء جاز و یصل ثوابها الیہم عند اہل السنة و الجماعة رد المحتار باب صلاة الجنائز مطلب فی القراءة للمیت و اهداء ثوابها له ۲/۲۴۳ طبع محمد سعید (۲) و یقرأ من القرآن ما تیسر له من الفاتحة و اول البقرة الی المفلحون و اية الكرسي ثم یقول اللهم اوصل ثواب ما قرأناہ الی فلاں او الیہم رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲/۲۴۳ طبع محمد سعید

نئے طریقے اور اس کے لئے خاص خاص صورتیں ایجاد کر کے انہیں لازم کر لیا اور سمجھ بیٹھے کہ بس اسی طرح ثواب پہنچتا ہے یا اس طرح پہنچانے سے زیادہ ثواب پہنچتا ہے کسی نے ایصال ثواب کے لئے خاص دن مقرر کر لئے کسی نے صدقے کے لئے خاص خاص چیزیں اور ان کی مقدار معین کر لی کسی نے مقامات کی تعیین کر لی کہ مثلاً قبر پر ہونا چاہیئے کسی نے کچھ کسی نے کچھ ان قیودات اور تعینات مخترع کی وجہ سے ایصال ثواب جیسا نیک کام بدعات کا مجموعہ بن گیا اور حسب تقصیر فقہانے کرام وہ بجائے مفید ہونے کے الٹا نقصان کا سبب ہو گیا ایصال ثواب کے متعلق جس قدر قیودات و تعینات غیر مشروع ایجاد کی گئی ہیں یا وجہ التزام و اہتمام وہ غیر مشروع اور بدعت ہو گئی ہیں ان کی کے لئے ایک دفتر درکار ہے بہت سی ایسی صورتیں ہیں کہ فقہانے کرام کے زمانے میں وہ پیدا ہو گئی تھیں ان کے احکام تو فقہاء کے کلام میں مذکور ہیں لیکن بہت سی ایسی ہیں کہ ان کا وجود تھوڑے زمانے سے ہوا ہے اس لئے خاص ان کا ذکر کتب فقہ میں نہیں ملتا یہاں پر افسوس اور سخت افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ ان بدعات کی ترویج و اشاعت میں عوام الناس زیادہ قابل التزام نہیں بلکہ وہ نام کے علماء ہیں جنہوں نے لوگوں سے حیلہ ایصال ثواب اپنے علم کا خراج وصول کرنا اپنا انتہائی مقصود سمجھ رکھا ہے ان بدعات کے زیادہ ذمہ داری کی حضرات ہیں جنہوں نے عوام کو سمجھایا کہ تمہاری یہ تمام ایجادیں جائز ہیں بلکہ مستحب و سنت ہیں اور بجائے اس کے کہ بدعات سے ان کو نفرت دلاتے اور سنت نبویہ علی تعلیم کرتے اور اس کے اتباع کا شوق اور محبت ان کے دلوں میں پیدا کرتے صحابہ کرام کے حالات ان پر پیش کرتے ائمہ دین و سلف صالحین کی پاک سیرت انہیں سکھاتے۔ ایک طوفان بدعات میں انہیں غرق کر دیا اور اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ ان خدا ترس اور اہل حق علماء کے خلاف زہر اگلنا شروع کیا جنہوں نے ان کو بدعت بتایا اور بدعت کے برے انجام اور نتیجہ بد سے آگاہ کیا حالانکہ اہل حق فقہ حنفیہ کی صریح عبارتیں پیش کرتے ہیں رسول اکرم ﷺ کے صاف ارشادات بیان کرتے ہیں مگر ان کو وہابی غیر مقلد بتا کر عوام کے قلوب کو ان سے برگشتہ کرتے رہتے ہیں، حالانکہ درحقیقت خود اپنے مذہب اور فقہ حنفیہ کی صریح مخالفت کر کے حقیقی طور پر خود غیر مقلد بنے ہیں مگر ان بدعات کی اشاعت سے جو آمدنی ان کو ہوتی ہے اس کے مقابلے میں بیک تقلید و ترک سنت بھی کچھ اختیار کر لیتے ہیں۔ افسوس صد افسوس۔

مجموعہ دیگر رسوم ایصال ثواب کی ایک رسم یہ بھی ہے جو نمبر ۳ میں بیان کی گئی ہے یہ کام اگرچہ ایصال ثواب کے حیلہ سے کیا جاتا ہو مگر اس کی یہ صورت کہ جنازے کے ساتھ کھانا قبرستان کو لے جایا جائے بدعت ہے اور چونکہ فقہاء کے زمانے میں یہ رسم پیدا ہو گئی تھی اس لئے اس کا صریح حکم کتب فقہ میں موجود ہے اور وہ یہ ہے۔

قوله بدعة ای قبیحة کالمسمى بالكفارة ذکر ابن الحاج فی المدخل فی الجزء الثانی ان من البدع القبیحة ما یحمل امام الجنازة من الخبز والخرفان و یسمون ذلك عشاء القبر و اذا وصلوا الیه ذبحوا ذلك بعد الدفن و فرقوه مع الخبز و ذکر مثله المناوی فی شرح الاربعین فی حدیث من احدث فی امرنا هذا ما لیس منه فهو رد قال و یسمون ذلك بالكفارة فانه بدعة

مذمومة قال ابن امیر حاج ولو تصدق بذلك فی البیت سرا لکان عملا صالحا لو سلم من البدعة اعنی ان يتخذ ذلك سنة او عادة لانه لم یکن من فعل من مضی یعنی السلف والخیر کله فی اتباعهم (۱) (طحاوی علی مراقی الفلاح)

یعنی لوگوں کا جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے کل حی سیموت یا اس جیسا اور ذکر کرنا بدعت ہے یعنی بدعت قبیحہ ہے جیسے وہ رسم جسے کفارہ کہا جاتا ہے علامہ ابن الحاج نے اپنی کتاب مدخل کے جزو ثانی میں ذکر کیا ہے کہ بدعات قبیحہ میں سے ہے 'یہ رسم کہ جنازے کے آگے روٹیاں اور بکری کے پٹے لے جاتے ہیں اور اسے عشاء قبر (اور بعض جگہ توشہ کہتے ہیں) اور قبر پر پہنچ کر بکری کے پٹوں کو دفن کے بعد ذبح کرتے ہیں اور ان کا گوشت روٹیوں کے ساتھ تقسیم کرتے ہیں اور ایسا ہی علامہ مناوی نے شرح اربعین میں حدیث من احدث الخ کے تحت میں لکھا ہے اور کہا کہ اسے لوگ کفارہ کہتے ہیں اور یہ بدعت مذمومہ ہے علامہ ابن امیر حاج نے فرمایا کہ اگر وہ یہ روٹیاں وغیرہ گھر پر ہی تقسیم کر دیتے تو نیک عمل ہوتا بشرطیکہ وہ بھی بدعت سے سالم رہتا یعنی اسے سنت نہ سمجھا جاتا یا اس کی عادت نہ کر لی جاتی کیونکہ یہ کام سلف میں پایا نہیں گیا اور خیریت تمام کی تمام اتباع سلف میں ہے۔

اس عبارت میں جو علامہ سید احمد طحاوی نے شرح مراقی الفلاح میں نقل کی ہے صاف طور پر اس رسم کا صریح رد ہے جو لوگوں میں رواج پذیر ہو گئی ہے کہ قبرستان میں جنازے کے ساتھ کھانا وغیرہ لے جا کر تقسیم کرتے ہیں اور اسے بدعت قبیحہ مذمومہ بتایا ہے نیز علامہ ابن امیر حاج کے کلام سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اگر مکان پر بھی صدقہ کیا جائے تو اس کے جواز یا استحسان کے لئے بھی یہ شرط ہے کہ اسے سنت نہ سمجھا جائے اور اس کا التزام اور عادت نہ کر لی جائے ورنہ وہ بھی ناجائز اور بدعت ہو جائے گا نیز یہ بھی صاف فرمادیا کہ خیریت اور بھلائی اتباع سلف میں منحصر ہے اس صریح عبارت اور صاف دلیل کے علاوہ یہ بھی سمجھ لیجئے کہ چونکہ اس رسم کے ادا کرنے میں ریاء و شہرت اور پابندی رسم و رواج خیالات کا ضروری طور پر دخل ہوتا ہے اس لئے اس کے ناجائز اور بدعت ہونے میں کوئی شبہ نہیں کیونکہ جو کام بغرض ریاء و سمعہ یا جائے اس میں ثواب کی امید رکھنا ایک خیال عبث ہے اور کتب فقہ میں تصریح موجود ہے کہ ایسے افعال واجب التبرک ہیں۔

لا شک فی فرضیۃ علم الفرائض الخمس و علم الاخلاص لان صحة العمل موقوفة علیہ و علم الحلال و الحرام و علم الریاء لان العابد محروم من ثواب عمله بالریاء او (رد المحتار شامی) (۲)

اس میں شک نہیں کہ فرائض خمسہ کا علم حاصل کرنا فرض ہے اور اسی طرح علم اخلاص

(۱) باب احکام الجنائز فصل فی حملہا و دفنہا ص ۳۶۷ ط مصطفی النابی مصر

(۲) مقدمة : مطلب فی فرض الکفایۃ و فرض العین ۱ : ۴۲ ط سعید

کیونکہ عمل کی صحت اخلاص پر موقوف ہے اور علم حلال و حرام اور علم ریاء بھی فرض ہے کیونکہ ریاء کی وجہ سے عبادت اور عمل کے ثواب سے محروم رہتا ہے۔

وفی البزازیة و یکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثانی، و الثالث و بعد الاسبوع و نقل الطعام الی القبر فی المواسم واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن و جمع الصلحاء و القراء للختیم اولقراءة سورة الانعام و الاخلاص والحاصل ان اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لاجل الاکل یکرہ و فیہا من کتاب الاستحسان و ان اتخذ طعاما للفقراء کان حسنا و اطال فی ذلك فی السعراج وقال وهذه الافعال کلہا للسمعة والریاء فتحرز عنہا لانہم لا یریدون بہا وجہ اللہ تعالیٰ ادا ۱۰۱

بزازیہ میں ہے کہ موت کے پہلے اور دوسرے اور تیسرے دن اور ساتویں دن کھانا کرنا اور قبر پر کھانا لے جانا مواسم میں اور قرآن پڑھنے پڑھانے کے لئے دعوت کرنا اور صلحاء اور قراء کو ختم قرآن کے لئے یا سورہ انعام و اخلاص پڑھنے کے لئے جمع کرنا یہ سب مکروہ ہے اور حاصل یہ ہے کہ قرآن قرآن کے وقت کھانا کرنا مکروہ ہے اور فتاویٰ بزازیہ کی کتاب الاستحسان میں ہے کہ اگر فقراء کے لئے کھانا پکایا جائے تو اچھا ہے اور معراج میں طویل بحث کر کے کہا کہ یہ تمام افعال شہرت و ناموری کے لئے کئے جاتے ہیں پس ان سے احتراز کیا جائے کیونکہ لوگ ان سے خدا کی خالص رضامندی کا قصد نہیں کرتے (رد المحتار شامی)

اس عبادت میں کئی باتیں نہایت صاف طور سے مذکور ہیں اول یہ کہ میت کے پہلے روز یعنی یوم انتقال و دفن میں کھانا پکوانا اور اجتماع کرنا اور ختم قرآن کا اہتمام کرنا اور اجتماع اور تیسرے روز اور پھر ہفت کے بعد یہی اہتمام اور اجتماع کرنا یہ سب مکروہ ہے اور یہ افعال اکثری طور پر بغرض شہرت و ریاء و نمود کئے جاتے ہیں اس لئے بدعت و ناجائز ہیں اگر فقراء کو کھانا کھلایا جائے یا تقسیم کیا جائے تو بخر طیکہ اسے سنت نہ سمجھا جائے اور اس کا التزام نہ کر لیا جائے تو جائز ہے یعنی بغیر کسی تعین وقت یا تمہید ص طعام کے جس وقت میسر ہو بغرض خوشنودی خدا تعالیٰ کھانا پکا کر فقراء کو کھلا دویا تقسیم کر دو اور اس کا ثواب میت کو پہنچا دو تو مضائقہ نہیں بلکہ بہتر ہے۔

رسم نمبر ۴۔ دفن کے بعد قبرستان سے واپس ہوتے ہیں تو راستے میں ایک شخص پان کا خوانچہ لئے کھڑا رہتا ہے وہ سب کو پان تقسیم کرتا ہے اور گلاب چھڑکتا ہے جیسے شادی میں کرتے ہیں۔ حکم شرعی۔ اگر یہ پان اہل میت کی طرف سے تقسیم کئے جاتے ہیں تو اس وجہ سے ناجائز ہے کہ اہل میت سے کسی قسم کی دعوت لینا مکروہ و اور بدعت ہے اور یہ پان تقسیم کرنا بھی ایک قسم کی دعوت ہے جو اس کے ذمہ زمرہ زوی کفی ہے یا اس نے خود زمرہ کر لی ہے۔

قار. فی الفتح و یکره اتخاذ الضیافۃ من الطعام من اهل المیت لانه شرع فی السرور لا

فی السرور وھی بدعة مستقبحة الخ (رد المحتار) ۱۱

فتح القدیر میں ہے کہ اہل میت کی جانب سے کھانے کی دعوت کا لینا مکروہ ہے کیونکہ دعوت خوشی کے موقع پر مشروع ہے نہ غمی پر اور یہ بری بدعت ہے۔

اسی طرح گلاب چھڑکنا ہے اصل اور بدعت ہے کیونکہ اس موقع پر حاضرین پر گلاب چھڑکنے کی کوئی معقول وجہ نہیں سوائے اس کے کہ اپنی ناموری اور ریاء مقصود ہو اس سے میت کو ثواب پہنچانا بھی تو مقصود نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ کوئی عبادت اور قربت کا کام نہیں ہے نہ صدقہ ہے لہذا یہ فعل بھی واجب الترتیب ہے۔

رسم نمبر ۵۔ جب کوئی شخص مر جاتا ہے تو اس کے ذمہ جتنے روزے اور نمازیں وغیرہ ہوتی ہیں اس کے لئے سارے باہان یہ گیسوں اور ایک قرآن شریف رکھتے ہیں اور مؤذن یا ملا کو بلا کر اسے کہتے ہیں کہ فلاں بن فلاں کے ذمہ جس قدر روزے نمازیں باقی ہیں ان کے عوض میں تمہیں یہ گیسوں اور قرآن مجید دیا جاتا ہے تم نے قبول کیا وہ کتابت بالقبول یا پھر وہ مائتوں اور قرآن شریف لے جاتا ہے اس طریقے کو ان کے حبیہ کہتے ہیں۔

حکم شرعی۔ یہ رسم تھوڑے تھوڑے اختلاف اور تفاوت کے ساتھ ہندوستان کے بعض شہروں میں بھی رائج ہے اور اسے استقاط کہتے ہیں اس کی اصل یہ ہے کہ جب کسی شخص کا انتقال ہو جائے اور اس کے ذمہ فرائض اسلامیہ کی قضا باقی ہو جس میں نماز روزے کفارہ قسم قنای وغیرہ داخل ہیں تو ان فرائض و واجبات کا فدیہ اس کی طرف سے ادا کرنے سے امید ہے کہ اس کا ذمہ بری ہو جائے پھر اگر میت نے وصیت کر دی ہو کہ میری تمام نمازوں اور روزوں وغیرہ کا فدیہ دے دیا جائے جب تو وارث کو لازم ہے کہ جس قدر نمازیں اور روزے وغیرہ میت نے بتائے ہیں یا وارث کو معلوم ہیں ان کا پورا فدیہ دے اور ثلث مال تک اس میں خرچ کرے اگرچہ اگر وارث وصیت پورا فدیہ ثلث مال یا اس سے کم میں ادا ہو جاتا ہے تو پورے فدیہ سے مال ادا کرنے میں وارث کا ہر کار ہوگا۔

ولومات و علیہ صلوات فانتہ و اوصیہ بالكفارة یعطی لكل صلوة نصف صاع من برکات

لفطرة و کذا حکم الوتر و الصوم و انما یعطی من ثلث ماله ۲۰ (رد مختار)

اگر کوئی شخص مر گیا اور اس پر قضا نمازیں تھیں اور فدیہ دینے کی وصیت کر گیا تو جو نماز و وتر اور روزے کے بدلے نصف صاع ہوں مثلاً صدقہ فطر کے دینے جائیں اور صرف ثلث مال سے فدیہ دیا

۱۱) باب صلاة الجنائز مطلب الی کراهة الضیافة من اهل المیت ۲ ۲۴۰ ط سعید

۲۰) وفی تبیین المسحورہ لاشد فی فرصہ علم الفرائض الخمس و علم الاحلاص و علم الربا لان العائد محرم

بہ عینہ بالریاء ۱ رد المسحورہ مقدمة مطلب فی فرض الکفایة و فرض العین ۱ ۴۲ ط سعید

۳۰) باب قضاء الفرائض ۲ ۱۲ ط سعید

جائے گا۔

اور اگر میت نے باوجود مال ہونے کے وصیت نہیں کی یا وصیت کی مگر جتنی نمازیں اور روزے اس کے ذمہ تھے ان سب کے فدیہ کی پوری مقدار کی وصیت نہیں کی تو پہلی صورت میں وارث کے ذمہ فدیہ دینا اور دوسری صورت میں پورا فدیہ دینا (خواہ ثلث کے اندر ہو) ضروری نہیں اور مرنے والا ان دونوں صورتوں میں گناہ گار ہو گا۔

قوله لو لم يترك مالا ای اصلا او كان ما اوصى به لا يفی زاد فی الامداد اولم یوص بشی واراد الولی التبرع الخ - و اشار بالتبرع الی ان ذلك لیس بواجب علی الولی و نص علیہ فی تبیین المحارم فقال لا یجب علی الولی فعل الدور وان اوصی به المیت لانها وصیة بالتبرع والواجب علی المیت ان یوصی بما یفی ان لم یضق الثلث عنه فان اوصی باقل وامر بالدور و ترک بقیة الثلث للورثة او تبرع به لغيرهم فقد اثم بترك ما وجب علیہ اهـ (رد المحتار)

یعنی میت نے کچھ مال نہیں چھوڑا جو وصیت کی ہے وہ فدیہ کی مقدار واجب سے کم ہے امداد میں یہ صورت اور بڑھائی کہ بالکل وصیت نہیں کی اور ولی نے تبرع کرنا چاہا اور لفظ تبرع سے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ یہ فعل ولی پر واجب نہیں اور تبیین المحارم نے اس پر قصہ کی اور کہا کہ ولی پر فعل دور واجب نہیں اگرچہ میت نے اس کی وصیت کی ہو کیونکہ یہ وصیت بالتبرع ہے اور میت پر واجب یہ ہے کہ وہ اتنی مقدار کی وصیت کرے جو فدیہ واجب کو کافی ہو بشرطیکہ ثلث مال میں اتنی گنجائش ہو تو اگر میت نے مقدار واجب سے کم وصیت کی اور دور کا حکم کیا اور بقیہ ثلث ورثہ کے لئے چھوڑ دیا کسی اور کو دلوادیا تو میت بوجہ ترک واجب گناہ گار ہو گا۔

اور جب کہ میت نے بالکل وصیت نہیں کی یا مال نہیں چھوڑا یا ثلث سے زائد کی وصیت کی یا تھوڑے سے روزوں اور نمازوں کے فدیہ کی وصیت کی حالانکہ ثلث میں اس سے زیادہ گنجائش تھی یہ چار صورتیں ہیں پہلی وہ صورتوں میں وارث کے ذمہ بالکل اور تیسری صورت میں زائد علی الثلث اور چوتھی صورت میں زائد علی الوصیۃ۔ فدیہ دینا واجب نہیں لیکن اگر وارث تبرع کرنا چاہے تو دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ وارث مالدار ہو اور میت کے ذمہ جس قدر نمازیں روزے وغیرہ فرائض و واجبات شرعیہ ہیں ان سب کا پورا حساب کر کے فدیہ دے تو اس کے جواز بلکہ استحسان میں کلام نہیں بلاشبہ یہ فعل جائز اور مستحسن ہے دوسری صورت یہ کہ وارث نے پاس بھی مال نہیں ہے یا ہے مگر وہ پورا فدیہ دینا نہیں چاہتا تو اس کے لئے فقہاء نے ایک صورت بتوینہ دی ہے کہ اس پر عمل کرنے سے مطمئن ہے کہ میت کا ذمہ بھی بری ہو جائے اور وارث پر بھی زیادہ بار نہ ہو وہ یہ کہ جس قدر نمازوں کا وہ فدیہ دے سکتا ہو (خواہ اپنے مال سے یا قرض لے کر) اتنی نمازوں کی طرف سے وہ فدیہ کسی فقیہ کو دے مثلاً اس کے پاس چار صاع گیہوں ہیں تو یہ کہے کہ یہ آٹھ نمازوں کا فدیہ ہے

اور فقیر کو دے کر قبضہ کرادے پھر وہ فقیر یہ گیہوں وارث کو بہہ کر دے اور وارث قبضہ بھی کر لے پھر یہ وارث وہی گیہوں اسی فقیر یا کسی دوسرے فقیر کو اور آٹھ نمازوں کے بدلے میں دے اور پھر وہ فقیر وارث کو بہہ کر کے قبضہ کرادے اسی طرح اگر میت کے ذمہ اتنی نمازیں تھیں تو دس مرتبہ دور کرے یعنی وارث فقیر کو دے اور فقیر وارث کو بہہ کرے اور ہر مرتبہ قبضہ کر لینا شرط ہے ورنہ صدقہ یا بہہ صحیح نہ ہوگا پھر جب نمازیں پوری ہو جائیں تو روزوں کے بدلے اسی طرح کرے کہ یہ چار صاع آٹھ روزوں کے بدلے میں دے اور پھر فقیر اسے بہہ کر دے وگذا یہاں تک کہ روزے پورے ہو جائیں پھر دوسرے واجبات کو اسی طرح پورا کیا جائے اور جب سب سے فارغ ہو جائیں تو اخیر میں خواہ فقیر وارث کو بہہ نہ کرے لیکر چلا جائے یا بہہ کرے تو وارث اپنی رضا مندی سے فقیر کو یہ کل چار صاع یا اس کا کوئی حصہ دیدے یہ ہے اسقاط کی وہ ترکیب کہ فقہاء نے بیان فرمائی ہے لیکن اس ترکیب سے اسقاط جہاں تک ہمیں علم ہے کوئی نہیں کرتا۔

ولو لم يترك مالا يستقرض وارثه نصف صاع مثلاً و يدفعه لفقير ثم يدفعه الفقير للوارث ثم و حتى يتم (در مختار) قوله يستقرض الخ والا قرب ان يحسب ما على الميت و يستقرض بقدره بان يقدر عن كل شهرا و سنة فيستقرض قيمتها و يدفعها للفقير ثم يستقرضها منه و يتسلمها منه لتسم الهبة ثم يدفعها كذلك الفقير او لفقير اخر وهكذا فيسقط في كل مرة كفارة سنة و بعد ذلك يعيد الدور لكفارة الصيام ثم للاضحية ثم للايمان لكن لا بد في كفارة الايمان من عشرة مساكين انتهى مختصراً (۲۱)

یعنی اگر میت نے کچھ مال نہیں چھوڑا (یا چھوڑا مگر وصیت نہیں کی یا زائد علی الثالث وصیت کی یا وصیت سے زائد فدیہ دینا چاہے) تو وارث نصف صاع مثلاً قرض لے کر (یا اپنے پاس سے) کسی فقیر کو دے پھر فقیر وارث کو بہہ کرے پھر اور پھر یہاں تک کہ تمام فرائض و واجبات پورے ہو جائیں یعنی اقرب یہ ہے کہ میت کے ذمہ کے فرائض و واجبات کا حساب کر لیا جائے اور وارث ایک خاص تعداد فرائض کے فدیہ کی مقدار قرض لے (یا اپنے پاس سے دے) مثلاً ایک مہینہ کی نمازوں کا اتنا فدیہ ہو یا ایک سال کا اتنا پھر وہ ایک مہینہ یا ایک سال کی نمازوں کے بدلے میں فقیر کو دے اور پھر فقیر سے اپنے لئے بہہ کر کے قبضہ کر لے تاکہ بہہ پورا ہو جائے پھر اسی فقیر کو یا کسی دوسرے فقیر کو دے اور اسی طرح کرتا رہے تو ہر دفعہ میں ایک مہینہ یا ایک سال کی نمازیں ساقط ہوں گی اور جب نمازیں پوری ہو جائیں تو اس کے بعد روزوں کا کفارہ پھر قربانیوں کا پھر قسم کا پورا کیا جائے لیکن قسموں کے کفارہ میں ضروری ہے کہ ہر قسم کا کفارہ دس مسکینوں کو دیا جائے۔

لیکن یہ بھی واضح رہے کہ عبارات مذکورہ سے صراحت معلوم ہو گیا کہ یہ فعل اسقاط (فعل دور) وارث کے ذمہ واجب اور ضروری نہیں بلکہ محض تبرع ہے اور ابراء ذمہ میت کے لئے ایک حیلہ ہے اُرات

ضروری سمجھا جائے یا سنت سمجھا جائے تو ناجائز اور بدعت ہو جائے گا جیسا کہ رسم نمبر ۳ کے بیان میں علامہ طحاوی کی عبارت سے صراحت معلوم ہو چکا ہے، نیز یہ بھی ضروری ہے کہ بصورت عدم وصیت میت کے ترکہ میں سے جب تک کہ تمام ورثہ بالغ اور حاضر نہ ہوں کوئی مقدار اسقاط میں نہ دی جائے اور ثلث تک کی وصیت میں زائد علی الثلث اور ثلث سے کم کی وصیت میں زائد علی الوصیۃ بدون رضا تمام ورثہ کے اسقاط میں کوئی مقدار نہ دی جائے اگر کوئی دے گا وہ خود ضامن ہوگا۔

الحاصل اس تمام بیان سے ثابت ہو گیا کہ اسقاط کا یہ طریقہ جو رسم نمبر ۵ میں بیان کیا گیا ہے کہ ساڑھے باون سیر گیہوں اور ایک قرآن مجید تمام فرائض و واجبات کے فدیہ میں دیتے ہیں بے اصل اور ناجائز ہے بے اصل ہونا تو اس لئے کہ اس خاص مقدار کے تمام فرائض و واجبات کی طرف سے کافی ہو جانے کی کوئی دلیل نہیں اور ناجائز ہونا اس لئے کہ اس میں ساڑھے باون سیر کی تعیین بدعت ہے نیز قرآن مجید کی کوئی قیمت متعین نہیں کی جاتی کہ اس کے لحاظ سے فدیہ کی مقدار معین ہو کہ کتنی نمازوں کا ہوں۔

تنبیہ۔ یہ رسم بعض مقامات میں اس طرح ادا کی جاتی ہے کہ صرف ایک قرآن مجید فقیر کو یہ کہہ کر دے دیتے ہیں کہ قرآن مجید چونکہ خدا کا کلام ہے اس لئے اس کی کوئی قیمت نہیں اور جو بے قیمت ہونے کے تمام نمازوں اور روزوں اور دیگر واجبات کا جس قدر کفارہ میت کے ذمہ ہو اس سب کے بدلے میں ہم یہ قرآن دیتے ہیں اور فقیر قبول کر لیتا ہے یہ طریقہ بھی ناجائز ہے کیونکہ یہی حضرات جو فدیہ میں قرآن شریف کو بے قیمت بتاتے ہیں جب فدیہ کے واسطے خریدنے جاتے ہیں تو بجائے روپیہ کے بارہ آنے اور بجائے بارہ آنے کے اس آنے کو جھگڑ کر خریدتے ہیں خریدتے وقت اس کا بے قیمت ہونا بھول جاتے ہیں اور یہ تو تقریباً محال ہے کہ دکاندار اگر اس کی قیمت ایک روپیہ بتائے تو یہ بظہر قدر شناسی قرآن مجید اس کو دو روپے خود دیدیں بہر حال یہ قرآن مجید جو کاغذ پر لکھایا چھپا ہوا ہوتا ہے شرعاً مال مقوم ہے اور کفارات و معاوضات میں اس کی اصل قیمت کا اعتبار ہو گا اور اس لئے وہ صرف اتنی نمازوں کا فدیہ ہو سکے گا جتنی نمازوں کے فدیہ تک اس کی قیمت پہنچے گی دوسرا طریقہ یہ ہے کہ بعض مقامات میں لوگ کچھ غلہ فقیر کو یہ کہہ کر دیتے ہیں کہ میت کے ذمہ جو کچھ گناہ تھے وہ تم نے اپنے اوپر لئے؟ اور جاہل فقیر کہتا ہے کہ لئے اور وہ غلہ اس کو دے دیا جاتا ہے۔

یہ صورت تمام صورتوں سے بدتر ہے اور اس میں ڈر ہے کہ دینے والوں اور لینے والوں کا ایمان بھی جاتا رہے دینے والوں کا اس لئے کہ انہوں نے صریح طور پر آیہ قرآنی ولا یؤخذ منها عدل (۲) اور ولا تزدوا ذرة وزرا اخروی (۳) کے خلاف یہ عقیدہ جمایا کہ میت کے گناہوں کے بدلے میں یہ چند پیسوں یا روپوں کا غلہ فدیہ بن گیا اور یہ کہ گناہوں کا مواخذہ اصل مجرم سے بٹا کر کسی دوسرے کے ذمہ بھی ڈالا جاسکتا

(۱) ولو تصدق فی بذاک فی البیت سرالکان عملاً صالحاً لو سلم من البدعة اعنی ان یتخذ ذاک سنة او عادة (طحاوی

علی مرقی الفلاح باب احکام الجنائز فصل فی حملها و دفنها ص ۳۶۷ طبع مصطفی البابی الحلبي مصر)

(۲) واتقوا یوما لا تجزی نفس عن نفس شیئاً ولا یقبل منها شفاعۃ ولا یؤخذ منها عدل ولا ہم ینصرون البقرة ۴۸

(۳) الفاطر : ۶۸

ہے اور یہ دونوں باطل اور قطعاً باطل ہیں اور لینے والے جاہل کا ایمان بھی ان ہی وجوہ سے معرض خطر میں آیا
نیز اس لئے کہ اس نے خدا کے عذاب کو ہلکا سمجھا اور اس کو اپنے سر پر لینے کی جرأت کی نعوذ باللہ من ہذہ
الجهالات -

رسم نمبر ۶۔ میت کے مکان پر اس کے مرنے کے بعد کچھ دنوں تک بھاری جلسہ رہتا ہے لوگ آتے
بیٹھتے ہیں کھاتے پیتے ہیں چرٹ (سگار بڑا سگریٹ) چائے پان کا شغل رہتا ہے سات آٹھ روز تو اس طرح
گزر رہے ہیں اس کے بعد ایک بڑا جلسہ ہوتا ہے جس کو ختم کا جلسہ کہتے ہیں اس میں کچھ لوگ تو ختم پڑھتے
ہیں مگر امیر غریب سب قسم کے لوگ شامل ہوتے ہیں مٹھائی تقسیم ہوتی ہے گویا ایک شادی کا مجمع ہے۔
ساواوقات یہ تمام مصارف ترکہ میں سے ادا کئے جاتے ہیں حالانکہ بعض پھولے وارث بچے یا غیہ حاضر بھی
دیتے ہیں نیز کھانے والے اور مٹھائی لینے والے امراء بھی ہوتے ہیں۔

حکم شرعی۔ اس رسم میں کئی باتیں ہیں اول اہل میت کا اپنے مکان پر اس غرض سے بیٹھنا کہ لوگ تعزیت
کے لئے آئیں دوسرے لوگوں کا اہل میت کے مکان پر جمع ہونا تیسرے اہل میت کا آنے والوں کو پان
چائے چرٹ کھانا وغیرہ کھلانا یا مٹھائی تقسیم کرنا چوتھے سات آٹھ روز کے بعد ختم کا جلسہ کرنا اور اس میں
امیروں اور غریبوں سب کو کھانا کھلانا یا مٹھائی تقسیم کرنا پانچویں ترکہ میں سے یہ سب مصارف ادا کرنا ان
سب کا حکم جدا جدا بیان کیا جاتا ہے۔

(۱) اہل میت کی تعزیت کرنا مستحسن ہے جس کا بہتر وقت دفن کے بعد وہی روز دفن یا اگر برات کو
دفن کیا جائے تو اس کے بعد کا دن ہے اور اس کے بعد تین دن تک کی اجازت ہے اور اہل میت کا اپنے مکان
پر اس غرض سے بیٹھنا کہ لوگ تعزیت کے لئے آئیں یہ بھی صرف تین دن تک جائز ہے مگر بہتر یہی ہے کہ
نہ بیٹھے اور اگر متاخرین اس سے بھی منع کرتے ہیں اور تین دن سے زیادہ بیٹھنا بالاتفاق مکروہ ہے مگر جو
شخص سفر سے آیا ہو وہ اس کراہت سے مستثنیٰ ہے کہ اسے تین دن کے بعد بھی تعزیت کرنا جائز ہے اور گھر کے
باب دروازے پر نکل کر بیٹھنا بالاتفاق مکروہ ہے اور جو شخص ایک مرتبہ تعزیت کر آئے اس کو دوبارہ جانا مکروہ
ہے۔

لا باس بتعزية اہله و ترغيبهم في الصبر و باتخاذ طعام لهم و بالجلوس لها في غير
مسجد ثلاثة ايام و اولها افضل و تكره بعدھا الا لغائب و تكره التعزية ثانياً و عند القبر و عند
باب الدار و يقول اعظم الله اجرك و احسن عزاءك و غفر لميتك اه (درمختار) (۱)

یعنی اہل میت کی تعزیت کرنے میں مضائقہ نہیں اور ان کو صبر کی ترغیب دینے میں اور ان کے
لئے کھانا بھیجنے میں اور بغرض تعزیت مسجد کے علاوہ کسی مکان میں بیٹھنے میں تین دن تک مضائقہ نہیں تعزیت

کے لئے پہلا دن افضل ہے اور تین دن کے بعد تعزیت مکروہ ہے مگر اس کے لئے جو سفر سے آیا ہو اور دوبارہ تعزیت کرنا مکروہ ہے اور گھر کے دروازے پر بیٹھنا بھی مکروہ ہے تعزیت میں یہ الفاظ کہے ”خدا تمہیں اجر عظیم عطا فرمائے اور صبر حسن کی توفیق عطا فرمائے اور تمہاری میت کو بخش دے۔“

وفی خزانه الفتاوی و الجلوس للمصیبة ثلاثة ايام رخصة و ترکہ احسن کذا فی معراج الدراية (عالمگیری) (۱۱)

خزانۃ الفتاویٰ میں ہے کہ بوقت مصیبت تین دن تک بیٹھنے کی رخصت تو ہے مگر اس کا ترک بہت بہتر ہے۔

(۳۲) یعنی لوگوں کا اہل میت کے مکان پر جمع ہونا اور اہل میت کا انہیں پان چائے چرٹ مٹھائی تقسیم کرنا یا کھانا کھانا یہ باتیں بھی مکروہ ہیں اگرچہ تعزیت کے لئے تین دن تک لوگوں کو جانا جائز ہے اور اتفاق طور پر وہاں دو چار آدمی جمع ہو جائیں تو مضائقہ نہیں لیکن قصداً جمع ہونا اور اجتماع کی شکل قصداً پیدا کرنا مکروہ ہے اور میت کا لوگوں کو کچھ کھانا یا کچھ تقسیم کرنا یہ سب مکروہ ہے۔

فی الامداد وقال کثیر من متاخري امتنا یکره الاجتماع عند صاحب الميت و یکره له الجلوس فی بیتہ حتی یأتی الیہ من یعزی بل اذا فرغ و رجع الناس من الدفن فلیتفرقوا و یشتغل الناس بامورهم و صاحب الميت بامرہ انتھی (۱۲) (رد المحتار شامی)

امداد میں ہے کہ ہمارے ائمہ حنفیہ میں بہت سے متاخرین نے فرمایا ہے کہ اہل میت کے مکان پر لوگوں کا اجتماع مکروہ ہے اور اہل میت کو گھر میں اس غرض سے بیٹھنا کہ لوگ آئیں اور تعزیت کریں یہ بھی مکروہ ہے بلکہ جب دفن سے فارغ ہو کر واپس آئیں تو چاہیے کہ سب متفرق ہو جائیں لوگ اپنے اپنے کام میں لگ جائیں اور اہل میت اپنے کام میں۔

یکره اتخاذ الضیافة من الطعام من اهل الميت لانه شرع فی السرور لا فی الشرور و ہی بدعة مستقبحة روى الامام احمد و ابن ماجه باسناد صحيح عن جریر بن عبد الله قال کنا نعد الاجتماع الى اهل الميت و صنعهم الطعام من النیاحه (رد المحتار نقلاً عن فتح القدير) (۱۳) یعنی اہل میت کا لوگوں کے لئے کھانے کی دعوت تیار کرنا (جس میں پان چائے مٹھائی بھی داخل ہے) مکروہ ہے کیونکہ دعوت خوشی میں مشروع ہے نہ غمی میں اور یہ فتیح بدعت ہے امام احمد اور ابن ماجہ نے اسے صحیح جریر بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم (یعنی صحابہ کرام) اہل میت کے یہاں جمع ہونے اور اہل میت کے کھانا کرنے کو نیاحتہ میں داخل سمجھتے تھے۔

(۱) باب الجنائز الفصل السادس فی القبر والدفن والنقل من مکان الى مکان آخر ۶۷/۱ طبع مکتبہ ماجدیہ عید گاہ طوغی رود کونہ

(۲) باب صلاة الجنائز ۲/۲۴۱ ط سعید

(۳) باب صلاة الجنائز مطلب فی کراهة الضیافة من اهل الميت ۲/۲۴۰ ط سعید

نیاحت کے معنی ہیں کہ جاہلیت میں میت کا ماتم کرنے کے لئے عورتیں جمع ہو کر روتی تھیں اور میت کے اوصاف بیان کرتی تھیں شریعت نے نیاحت سے منع فرمایا اور اسے حرام قرار دیا ہے۔ (۱)

حضرت جریر بن عبد اللہ صحابی فرماتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ اس اجتماع اور میت کی طرف سے کھانا کرنے کو بھی اس نیاحت ممنوعہ میں داخل سمجھتے تھے، یعنی جیسے نیاحت ممنوعہ ہے یہ بھی ممنوع ہے۔

(۵۴) یعنی سات آنھ روز کے بعد ختم کا جلسہ کرنا اور ترکہ میں سے یہ مصارف کرنا رسم نمبر ۳ کے بیان میں ہم فتاویٰ بزازیہ کی عبارت نقل کر چکے ہیں جس میں تصریح ہے کہ قرآن مجید پڑھنے والوں کے لئے دعوت تیار کرنا اور قراء و صلحا کو جمع کرنا اور ان سے ختم پڑھوا کر انہیں کھانا کھلانا مکروہ ہے وجہ کراہت یہ ہے کہ قرأت قرآن و ختم پر کھانا کھلانا گویا قرأت کی اجرت ہے۔ (۲)

دون ما ابتدع فی زماننا من مهللین و قراء و مغنین و طعام ثلثة ايام و نحو ذلك و من فعل ذلك بدون رضا بقية الورثة البالغين یضمنه فی ماله (رد المحتار) (۳)

یعنی تجنیز و تکفین کے مصارف میں یہ داخل نہیں ہے کہ جو ہمارے زمانے میں بطور بدعت اختیار کیا گیا ہے کہ کلمہ طیبہ یا قرآن پڑھنے والے یا نعت گانے والے جمع کئے جاتے ہیں یا تین دن تک کھانا کیا جاتا ہے اور اسی جیسے اور افعال بھی۔ اور جو ان کاموں میں بغیر رضامندی باقی ورثہ بالغین کے خرچ کرے گا وہ خود ضامن ہوگا۔

وبہ ظہر حال وصایا اہل زماننا فان الواحد منهم یکون فی ذمته صلوات كثيرة و غیرها من زکوة و اضاح و ایمان و یوصی لذلك بدراهم یسیرة و یجعل معظم وصيته لقراءة الختمات و التهلیل التي نص علماءنا علی عدم صحة الوصية بها و ان القراءة لشي من الدنيا لا تجوز و ان الاخذ و المعطى آثمان لان ذلك يشبه الاستیجار علی القراءة و نفس الاستیجار علیها لا يجوز فكذا ما اشبهه كما صرح بذلك فی عدة كتب من مشاهیر كتب المذهب اه (رد المحتار) (۴)

اور اس سے ظاہر ہو گیا ہمارے زمانے کے لوگوں کی وصیتوں کا حال کہ بعض لوگ باوجودیکہ ان کے ذمے بہت سی نمازیں اور زکوة اور قربانیاں اور قسمیں ہوتی ہیں مگر وہ تھوڑے سے دراہم کی (فدیہ کے لئے) وصیت کرتے ہیں اور اپنی وصیت کا بڑا حصہ کلمہ طیبہ اور قرآن مجید کے ختموں کے لئے خاص کر دیتے ہیں

(۱) یوح : ناحت المرأة علی الميت اذا نذبتہ و ذلك ان تبکی علیہ و تعدد محاسنه و الحدیث ما یدل علی حرمة النوح ثلاث من امر الجاهلیة الطعن فی الانساب و النیاحة و الانواء (المغرب فی ترتیب المعرب ۲/ ۳۳۹ ط ۳۳۲ ط ادارة دعوة اسلام)

(۲) عن جریر کنا نعه من النیاحة (مرقاۃ کتاب الجنائز) باب البكاء علی الميت ۹۶/ ۴ ط امدادیہ ملتان

(۳) صفحہ نمبر ۱۳۷ شیعہ نمبر ۳ و یکھیں

(۴) باب صلاة الجنائز مطلب فی کفن الزوجة علی الزوج ۲/ ۲۰ ط سعید

(۵) کتاب الصلاة باب قضاء الفوائت مطلب فی بطلان الوصية بالختومات و التهلیل ۲/ ۷۳ ط سعید

حالانکہ ہمارے علماء کی تصریح ہے کہ ان ختموں کی وصیت صحیح نہیں اور یہ کہ کسی دنیاوی غرض سے قرأت جائز نہیں اور دینے والے اور لینے والے دونوں گناہ گار ہیں کیونکہ دینا اور کھانا کھلانا اجرت کے مشابہ ہے اور قرأت کی اجرت لینا دینا جائز نہیں اسی طرح وہ چیز جو اجرت سے مشابہت رکھتی ہو اور ہمارے مذہب کی مشہور کتابوں میں سے بہت سی کتابوں میں اس کی تصریح کی گئی ہے (رد المحتار)

ان عبارتوں سے صاف معلوم ہو گیا کہ کلمہ طیبہ یا قرآن مجید کا ختم کرانے کے لئے اجتماع کرنا اور پڑھنے والوں کو کھانا کھلانا مکروہ اور بدعت ہے۔

نیز چونکہ اس قسم کے کھانے میں غریب امیر سب شامل ہوتے ہیں اس لئے صاف ظاہر ہے کہ اس کھانے سے مقصود صدقہ اور خیرات نہیں ہے ورنہ امراء کو صدقہ کھلانے کے کیا معنی اور جب صدقہ مقصد نہ ہو تو ظاہر ہے کہ یہ کھانا کھلانا اور جلسے کرنا محض ناموری اور شہرت و ریاء کی وجہ سے ہوتا ہے اور اس کا مکروہ اور بدعت ہونا پہلے ثابت ہو چکا ہے اور یہ کہنا کہ امراء کی دعوت بطور ہدیہ کے ہوتی ہے اور فقراء کی بطور صدقہ کے صحیح نہیں کیونکہ کھانا کرنے والوں کو اس تفریق کا خیال نہیں ہوتا اور اگر تسلیم بھی کر لیا جائے تاہم بقول علامہ لن ہام کے چونکہ یہ دعوت غمی کی ہے اس لئے غیر مشروع اور بدعت ہے۔ (۱)

اور رد المحتار شامی کی عبارت سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ترکہ مشترکہ میں سے بغیر رضاء جمیع ورثہ یہ مصارف ادا کرنا بالخصوص جب کہ کوئی وارث نابالغ یا غائب ہو نا جائز ہے اور جو کرے گا وہ خود ضامن ہو گا۔

رسم نمبر ۷۔ لوگ جنازے کے ساتھ تو جاتے ہیں مگر جب نماز ہوتی ہے تو بہت سے اشخاص نماز میں شریک نہیں ہوتے اور کہتے ہیں کہ جنازے کی نماز فرض کفایہ ہی تو ہے اور جب کچھ لوگوں نے پڑھ لی تو سب کا فرض ساقط ہو جاتا ہے۔

حکم شرعی۔ بے شک جنازے کی نماز فرض کفایہ ہے اور کچھ لوگوں کے پڑھ لینے سے اور مسلمانوں کا فرض ساقط ہو جاتا ہے لیکن اس خیال سے نماز سے علیحدہ رہنا مناسب نہیں کیونکہ ان کے ذمہ اپنے مردہ بھائی کے حقوق میں سے اس کے جنازے کی نماز پڑھنے کا حق بھی تو ہے (۲) اور نماز جنازہ میں کثرت نمازیوں کی مستحسن ہے (۳) اگر محض فرض ساقط ہو جانے کا خیال ہو تو پھر اس کے ساتھ جانے اور دفن کرنے کا فرض بھی تو ان کے ذمہ ہے اس وجہ سے ساقط ہو گیا کہ اوروں نے جنازہ لے جا کر دفن کر دیا۔

(۱) مفتی نمبر ۱۶۷ حاشیہ نمبر ۲ دیکھیں

(۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ خمس تجب للمسلم علی اخیه رد السلام و تسمیت العاطس و إجابة الدعوة و عیادة المریض و اتباع الجنائز (مسلم شریف کتاب السلام باب من حق المسلم للمسلم رد السلام ۲/۲۱۳ ط قدیمی)

(۳) اس لئے کہ جتنے لوگ زیادہ ہوں گے مغفرت کی امید زیادہ ہوگی۔ عن عائشۃ عن النبی ﷺ قال: ما من مسلم تصل علیہ امة من المسلمین یبلغو ما نة کلہم یشفعون لہ الا شفعو! (مسلم شریف کتاب الجنائز فصل فی قبول شفاعۃ الاربعین الموحدین فیمن صلوا علیہ ۱/۳۰۸ ط قدیمی)

رسول خدا ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص جنازے کے ساتھ جائے اور اس کی نماز پڑھے اور پھر دفن تک اس کے ساتھ رہے اس کو دو قیراط ثواب ملے گا اور جو صرف نماز پڑھ کر لوٹ آئے اس کو ایک قیراط ثواب ملے گا (۱) پس جنازے کے ساتھ جا کر نماز میں شریک نہ ہونا اور جماعت سے علیحدہ رہنا ایک غیر مستحسن امر اور شان اسلام سے بعید ہے۔ واللہ اعلم کتبہ العاجز الاولیاء محمد کفایت اللہ عفا عنہ مولیٰ ذی الحجۃ ۱۳۳۵ھ

فاتحہ خوانی کے متعلق چند رسموں کی تحقیق

(۱۷۶) استفتاء

(ماخوذ از مجموعہ دلیل الخیرات مطبوعہ ۱۳۳۶ھ مرتبہ حضرت مفتی اعظم)

یہاں مدت سے یہ رسم و رواج ہے کہ کفنانے کے بعد میت کو جنازے میں رکھ کر جمع ہو کر اہتمام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں پھر نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد جنازہ اٹھانے سے پہلے سب لوگوں کو روک کر امام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں پھر علاوہ اس دعا کے جو بعد دفن متصل پڑھی جاتی ہے اس وقت بھی لوگوں کو روک کر فاتحہ پڑھتے ہیں پھر علاوہ اس دعا کے جو بعد دفن متصل پڑھی جاتی ہے اس وقت بھی لوگوں کو روک کر فاتحہ ہوتی ہے جب واپسی میں قبرستان کے دروازہ پر پہنچتے ہیں بعض جگہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ جب غسل کے لئے میت کو رکھتے ہیں تب بھی جمع ہو کر فاتحہ پڑھتے ہیں اور دروازہ قبرستان پر فاتحہ پڑھنے کے بعد مکان پر بھی رسم فاتحہ بجالاتے ہیں یعنی اول تین موقعوں پر فاتحہ پڑھنے کا عام رواج ہے اور پچھلے دو موقعوں پر فاتحہ پڑھنے کا عام رواج نہیں ہے یعنی کہیں ہے اور کہیں نہیں ہے۔ لیکن اب ایک عالم صاحب یہاں تشریف لائے ان سے دریافت کیا گیا تو وہ فرماتے ہیں کہ ان مختلف اوقات میں اس کیفیت کے ساتھ فاتحہ پر ہنابدعت خلاف سنت ہے بالخصوص جب کہ تارک کو قابل ملامت بھی سمجھتے ہوں اور دلیل یہ بتاتے ہیں کہ حسب تصریح علامہ شامی وغیرہ صلوٰۃ جنازہ خود دعا ہے چنانچہ رد المحتار جلد اول ص ۶۴۱ میں تحریر ہے فقد صرحوا عن اخرهم بان صلوٰۃ الجنائزۃ ہی الدعاء للمیت اذ هو المقصود منها انتہی۔ اور فاضل اجل علامہ ملا علی قاری مکی حنفی مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کے باب الجنائز میں تحت حدیث مالک بن ہبیرہ تحریر فرماتے ہیں۔ ولا یدعی للمیت بعد صلوٰۃ الجنائزۃ لانه يشبه الزیادة فی صلوٰۃ الجنائزۃ اور بعض کتب میں محیط سے نقل کیا ہے لا یقوم الرجل بالدعاء بعد صلوٰۃ الجنائزۃ اور کبیری سے منقول ہے فی السراجیۃ اذا فرغ من الصلوٰۃ لا یقوم بالدعاء اور یوں کہتے ہیں کہ بعد دفن متصل قبر پر دعا مانگنا

(۱) عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ قال : من تبع جنازۃ فصلی علیہا فلہ قیراط و من تبعہا حتی یفرغ منها فلہ قیراطان اصغر ہما مثل احد او احد ہما مثل احد (ابو داؤد شریف) کتاب الجنائز باب فضل الصلوٰۃ علی المیت و تشیعہا ۹۵/۲ طبع الحاج محمد سعید)

کتب احادیث میں جناب رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے اور باقی ادعیہ مروجہ کا ثبوت کتب احادیث وفقہ و اقوال محققین علماء سے ثابت نہیں پس ارشاد ہو کہ ان عالم صاحب کا فرمانا صحیح ہے یا نہیں اور خدا اور رسول ﷺ کے حکم کے موافق میت کے مرنے کے وقت سے بعد دفن مکان پر واپسی تک جمع ہو کر کن کن موقعوں پر شرع شریف میں دعائے ننگے کا ثبوت ہے یا یہ ہے کہ ہر شخص علاوہ نماز جنازہ کے بلا التزام مالم یلزم اور بلا اہتمام و فکر اجتماع اپنی خوشی سے جب چاہے میت کے واسطے دعائے خیر کیا کرے۔ بینوا بالتفصیل توجروا بالاجر الجزیل - المستفتی حاجی داؤد ہاشم یوسف مرچنٹ اسٹریٹ نمبر ۴۸ شہر رنگون

(الجواب) الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی رسولہ سیدنا ومولانا محمد والہ واصحابہ اجمعین اما بعد! واضح ہو کہ اموات مسلمین کے لئے نفس دعائے مغفرت اور ایصال ثواب بالاتفاق مستحسن اور محبوب ہے ہر شخص کو شرعاً یہ اجازت ہے کہ جب چاہے اور جس قدر چاہے میت کے لئے دعائے مغفرت کرے یا کسی بدنی یا مالی عبادت کا ثواب پہنچائے۔ (۱)

اموات مسلمین کو ان کے زندہ اقارب و احباب کی جانب سے دعا کا فائدہ اور عبادت بدنیہ و مالیہ کا ثواب پہنچتا ہے (۲) اور وہ دعا اور ایصال ثواب کے منتظر رہتے ہیں۔ اور جب کوئی شخص ان کے لئے دعا کرتا ہے یا کوئی ثواب انہیں پہنچاتا ہے تو وہ بہت خوش ہوتے ہیں اور پھر دعا کرنے والا یا ثواب پہنچانے والا بھی اجر و ثواب کا مستحق ہوتا ہے لیکن یہ اختیار کسی شخص کو حاصل نہیں کہ وہ دعا اور ایصال ثواب کے لئے اپنی جانب سے کوئی خاص وقت یا خاص خاص صورتیں معین کرے اور پھر انہیں ضروری بھی سمجھے شریعت مقدسہ نے جن خاص اوقات میں یا خاص صورتوں سے دعا کرنے یا ثواب پہنچانے کی تعلیم فرمائی ہے اس سے زیادہ کسی کو تعین و تخصیص کا حق نہیں ہے اور یہ بات واقفین حدیث وفقہ پر روز روشن کی طرح روشن ہے سوال میں پانچ موقعے ذکر کر کے ان کے متعلق دریافت کیا گیا ہے میں ہر موقع کو جدا جدا ذکر کر کے اس کا جواب عرض کرتا ہوں۔

پہلا موقعہ۔ یہاں مدت سے رسم و رواج ہے کہ کفن کے بعد میت کو جنازے میں رکھ کر اہتمام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں انتہی۔ واضح ہو کہ شریعت مقدسہ نے میت کے لئے بصورت اجتماع و اہتمام دعا کرنے کا طریقہ مقرر فرمایا ہوا ہے اور وہ نماز جنازہ ہے کہ اس کا مقصود اہم یہی ہے کہ میت کے لئے دعائے مغفرت کی جائے اور سب مسلمان جمع ہو کر خدا کی بارگاہ میں اپنے مردہ بھائی کی بخشش کی درخواست کریں جیسا کہ تصریحات فقہ سے یہ بات بخوبی واضح ہوتی ہے۔

(۱) صفحہ نمبر ۱۳۶ احاشیہ نمبر ۵ دیکھیں

(۲) وفی البحر من صام او صلی او تصدق و جعل ثوابہ لغيرہ من الاموات والاحیاء جاز . و بهذا علم انه لا فرق بین ان یکون المفعول له میتا او حیاً رد المحتار 'باب صلاة الجنائز' مطلب فی القراءة للمیت و اهداء ثوابها له ۲/۲۴۳ ط سید

حقیقتہا الدعاء والمقصود منها (بحر عن الفتح) (۱)

نماز جنازہ کی حقیقت دعا ہے اور دعا ہی نماز جنازہ سے مقصود ہے۔

فقد صرحوا عن آخرهم بان صلوة الجنائزہ ہی الدعاء للمیت اذ هو المقصود منها

انتهی (رد المحتار) (۲)

یعنی تمام فقہاء نے تصریح کی ہے کہ نماز جنازہ میت کے لئے دعا ہی ہے کیونکہ نماز جنازہ سے مقصود

صرف دعا ہے۔

اس کا مطلب یہ نہیں کہ نماز جنازہ من کل الوجوہ دعا ہے اور نماز ہونے کی اس میں کوئی جہت نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگرچہ اس نماز میں بہت سی باتیں ایسی بھی ہیں جو نماز ہونے پر دلالت کرتی ہیں جیسے طہارت شرط ہونا استقبال قبلہ ضروری ہونا وغیرہ (۳) اور اسی وجہ سے اس پر نماز کا اطلاق کیا گیا ہے لیکن اس کا مقصود اصلی اور جہت راجحہ یہی ہے کہ میت کے لئے استغفار اور دعا کی جائے یا یوں کہو کہ شریعت مقدسہ نے میت کے لئے دعا اور استغفار کرنے کا اتنا اہتمام فرمایا کہ اس کے لئے طہارت استقبال قبلہ وغیرہ جو نماز کے خواص تھے لازم کر دیئے اور تمام مسلمانوں کو جمع ہو کر دعا کرنے کے لئے ارشاد فرمایا کیونکہ اس میں مقبولیت دعا کی امید زیادہ تھی پس نماز جنازہ اگرچہ من وجہ نماز بھی ہے، لیکن اس میں شک نہیں کہ اس کی راجح جہت دعا ہونے کی ہی ہے۔

مگر نماز جنازہ سے پہلے دعایا ایصال ثواب کے لئے اجتماع و اہتمام کرنا شریعت سے ثابت نہیں رسول اللہ ﷺ یا اصحاب کرامؓ یا ائمہ عظام کسی سے منقول و ثابت نہیں کہ نماز جنازہ سے پہلے یہ ہیئت اجتماعیہ میت کے لئے دعا کی ہو یا کرنے کی ہدایت فرمائی ہو پس نماز جنازہ سے پہلے اگر لوگ فرداً فرداً دعائیں یا ایصال ثواب کریں تو جائز ہے اس میں کوئی کلام نہیں مگر دعایا ایصال ثواب کے لئے اجتماع و اہتمام کرنا اور پھر اسے ضروری سمجھنا اور نہ کرنے والے کو برا بھلا کہنا یہ مکروہ و بدعت ہے اگر کوئی اس کے جواز کا دعویٰ کرے اس کے ذمہ لازم ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ یا اصحاب کرامؓ یا مجتہدین عظام سے یہ اجتماع و اہتمام ثابت کرے۔

اگر یہ شبہ ہو کہ جب فرداً فرداً دعا جائز ہے اور غمو مات آیات و احادیث بخیرت موجود ہیں جو ہر شخص کو ہدایت کرتی ہیں کہ اموات کے لئے دعا کرتے رہیں اور خود آنحضرت ﷺ و صحابہ کرامؓ سے ثابت ہے کہ ان حضرات نے نماز جنازہ سے پہلے میت کے لئے دعا فرمائی ہے تو پھر اس کے لئے اجتماع و اہتمام کرنے میں کیا خرابی ہے یوں سمجھو کہ ہر شخص کو جب دعا کرنے کا اختیار حاصل ہے تو اگر تمام لوگ اپنے اپنے اختیار کو ایک وقت میں استعمال کریں تو یہ ناجائز کیوں ہو جائے گا۔

(۱) کتاب الجنائز، فصل السلطان الحق بصلاحہ ۱۹۳/۲ طبع بیروت

(۲) باب صلاة الجنائز ۲۱۰/۲ طبع سعید

(۳) وفي البحر : و يفسدها ما افسد الصلاة الا المحاذاة و تكروه في اوقات المكروهة . . . واما شروط وجوبها فهي شروط بقية الصلاة من القدرة والعقل والبلوغ والاسلام (رد المحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب في صلاة الجنائز ۲۰۷:۲ طبع محمد سعید)

تو جواب یہ ہے کہ کسی چیز کا فرداً فرداً جائز ہونا اور چیز ہے اور اس سے لازم نہیں کہ اس کے لئے اجتماع و اہتمام بھی جائز ہو نوافل ہر شخص کے لئے اوقات مکروہہ کے سوا ہر وقت جائز ہیں لیکن نوافل کے لئے اجتماع و اہتمام کرنا اور تداعی سے ادا کرنا مکروہہ ہے (۱) اور یہ بھی سمجھ لینا چاہیے کہ اگر تمام لوگ اپنے اس اختیار اور اجازت کو جو شریعت کی جانب سے انہیں دیا کرنے کے متعلق حاصل ہے اتفاقاً طور پر ایک وقت میں استعمال کریں اور اجتماع و اہتمام کا قصد نہ کریں تو اس میں مضائقہ نہیں لیکن سوال میں یہ صورت نہیں ہے بلکہ تمام لوگ قصد ادا کے لئے جمع ہوتے ہیں اور جمع کرنے کا اہتمام کرتے ہیں اور جو شریک نہ ہو اسے برا بھلا کہتے ہیں تو اس مجموعہ کے مکروہ اور بدعت ہونے میں کیا شبہ ہے کتب فقہ میں بخیرت اس کی مثالیں موجود ہیں کتب احادیث میں بھی اس کے نظائر بخیرت وارد ہیں ہم صرف مثال کے طور پر چند نصوص حدیثیہ و فقہیہ پر اکتفا کرتے ہیں عیدین کی راتیں اور شعبان کی پندرہویں رات اور رمضان المبارک کے عشرہ اخیرہ کی راتیں اور عشرہ اولیٰ ذی الحجہ کی راتیں بہت افضل اور متبرک راتیں ہیں ان راتوں میں نماز پڑھنا اور ذکر الہی میں مشغول رہنا بہت ثواب کا کام ہے مگر فقہاء نے یہ قید لگا دی کہ نماز تنہا پڑھی جائے (مگر رمضان میں تراویح کی نماز مستثنیٰ ہے) اس پر علامہ شامی ادا کی عبارت نقل کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں :-

اشار بقوله فرادی الی ما ذکرہ بعد فی متنہ من قوله و یکرہ الاجتماع علی احياء لیلۃ من هذه الیالی فی المساجد و تمامہ فی شرحہ و صرح بکراہۃ ذلك فی الحاوی القدسی قال وما روى من الصلوات فی هذه الاوقات یصلی فرادی غیر التراویح قال فی البحر و من هنا یعلم کراہۃ الاجتماع علی صلوة الرغائب التي تفعل فی رجب فی اول جمعة منه و انها بدعة وما یحتالہ اهل الروم من نذرہا لتخرج عن النفل و الکراہۃ فباطل آہ قلت و صرح بذلك فی البرازیة (رد المحتار) (۲)

ماتن نے اپنے اس قول سے کہ تنہا تنہا پڑھیں اس طرف اشارہ کیا جو خود آگے ذکر کیا ہے کہ ان متبرک راتوں میں سے کس رات میں جاگنے کے لئے مسجدوں میں اجتماع کرنا مکروہ ہے اور پوری عبارت شرح میں ہے اور اجتماع کی کراہت کی تصریح حاوی قدسی میں بھی ہے اور کہا کہ جو نمازیں ان راتوں میں مروی ہیں وہ تنہا تنہا پڑھی جائیں سوائے تراویح کے بحر میں کہا کہ یہیں سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ صلوة الرغائب کے لئے اجتماع بھی مکروہ ہے یہ نماز رجب کے پہلے جمعہ کی رات میں پڑھی جاتی ہے اور یہ نماز بدعت ہے اور روم کے لوگ جو یہ حیلہ کرتے ہیں کہ اس کی نذر کر لیتے ہیں تاکہ نفل ہونے اور مکروہ ہونے سے نکل جائے تو یہ حیلہ باطل ہے اھ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ بزاز یہ میں بھی اس کی کراہت کی تصریح ہے۔

دیکھو فقہاء نے خود پہلے یہ ذکر کیا کہ مذکور بالا راتوں میں نماز پڑھنا قرآن شریف کی تلاوت کرنا

۱. ولا یصلی التمر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان ای بکرہ ذالک علی سبیل التداعی (الدر المختار) باب الوتر والنوافل ۲/۴۸۴ (سعید)

۲. کتاب الصلاة (تممہ) مطلب فی صلاة الرغائب ۲/۲۶ ط سعید

ذکر الہی میں مشغول ہونا مستحب ہے اور اکیلے اکیلے ہر شخص کو شریعت کی جانب سے افعال مذکورہ ادا کرنے کی اجازت ہے پھر یہ تصریح کر دی کہ ان راتوں میں مسجدوں میں اجتماعی صورت سے افعال مذکورہ ادا کرنا مکروہ بدعت ہے اور پھر صاحب بحر و فتاویٰ بزازیہ وغیرہم نے تصریح کر دی کہ صلوٰۃ رغائب جو رجب کے پہلے جمعہ کی رات میں پڑھی جاتی ہے وہ بھی مکروہ بدعت ہے کیونکہ اس میں دو باتیں ناجائز ہیں اول تو رجب کے پہلے جمعہ کی جو شریعت سے ثابت نہیں دوسرے اس کے لئے اہتمام واجتماع کرنا جو نوافل کے لئے مکروہ ہے پس باوجود نماز کے افضل الاعمال ہونے کے ان دو باتوں نے اسے مکروہ بدعت کر دیا۔

عن مجاہد قال دخلت انا وعروة بن الزبير المسجد فاذا عبد الله بن عمر جالس الى حجرة عائشة واذا ناس يصلون في المسجد صلوٰۃ الضحیٰ قال فسالناه عن صلاتهم فقال بدعة (الحديث (بخاری ص ۲۳۸ جلد اول)

مجاہد فرماتے ہیں کہ میں اور عروہ بن زبیر مسجد نبوی میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ حضرت عائشہؓ کے حجرے کی طرف بیٹھے ہوئے ہیں اور لوگ مسجد میں چاشت کی نماز پڑھ رہے ہیں تو ہم نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے اس نماز کا حکم دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ بدعت ہے۔ چاشت کی نماز خود آنحضرت ﷺ نے پڑھی اور اس کی فضیلت بیان فرمائی، اور پڑھنے کی ترغیب دلائی ہے۔ جیسا کہ احادیث ذیل سے ثابت ہے۔

عن معاذة قالت سألت عائشة كم كان رسول الله ﷺ يصلي صلوٰۃ الضحیٰ قالت اربع ركعات و يزيد ما شاء الله رواه مسلم (مشکوٰۃ) (۲)

معاذہ سے روایت ہے کہا میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ چاشت کی نماز کی کتنی رکعتیں پڑھتے تھے فرمایا کہ چار رکعتیں اور خدا کو منظور ہوتا تھا تو اس سے بھی زیادہ پڑھ لیتے تھے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ من حافظ علی شفعۃ الضحیٰ غفرت له ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر (رواه احمد والترمذی و ابن ماجہ مشکوٰۃ) (۲)

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے نماز چاشت پر محافظت کی اس کے گناہ (صغیرہ) معاف کر دیئے جائیں گے اگرچہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔

اور اگر یہ بھی مان لیا جائے کہ حضرت ابن عمرؓ کو آنحضرت ﷺ کا نماز چاشت پڑھنا یا اس کی فضیلت بیان فرمانا معلوم نہ تھا تاہم اتنی بات تو یقینی ہے کہ وہ ایک نماز تھی اور نماز افضل الاعمال اور خیر موضوع ہے اور وقت بھی کوئی مکروہ وقت نہ تھا پھر انہوں نے اسے بدعت کیوں فرمایا۔ اسکا صاف اور واضح جواب ان عبارتوں سے معلوم کیجئے :

(۱) بخاری ابواب العمرة باب کم اعتمر النبی ﷺ ۲۳۸/۱ ط قدیمی
(۲) مشکوٰۃ شریف کتاب الصلاة باب صلاة الضحیٰ ص ۱۱۵ ط سعید و مسلم شریف کتاب الصلوٰۃ باب استحباب صلوٰۃ الضحیٰ ۲۴۹/۱ ط قدیمی کتب خانہ
(۳) مشکوٰۃ کتاب الصلاة باب صلاة الضحیٰ ص ۱۱۶ ط سعید و ترمذی ابواب الوتر باب ماجاء فی صلاة الضحیٰ ۱۰۸/۱ ط سعید

قال عیاض وغیرہ انما انکرا بن عمر ملازمتھا و اظہارھا فی المساجد لا انہذا مخالفة للسنة ویؤیدہ ما رواہ ابن ابی شیبۃ عن ابن مسعودؓ انہ رای قوماً یصلونہا فانکر علیہم وقال ان کان ولا بد ففی بیوتکم (فتح الباری مصری جلد ثالث ص ۴۳) (۱)

قاضی عیاضؒ وغیرہ نے فرمایا کہ حضرت ابن عمرؓ نے صرف اس نماز کے التزام اور مساجد میں ظاہر طور سے پڑھنے کا انکار فرمایا اور اسے بدعت کہا ان کا یہ مطلب نہیں کہ نفس نماز سنت کے خلاف ہے اور اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو حافظ ابو بکر بن ابی شیبہؒ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے ایک گروہ کو یہ نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو منع کیا اور فرمایا کہ اگر تمہیں پڑھنی ہی ہے تو اپنے گھروں میں پڑھو۔

وقیل اراد ان اظہارھا فی المسجد والا اجتماع لھا ہو البدعة لا ان نفس تلك الصلوة بدعة وهو الاوجه (عینی کذا فی هامش الصحيح) (۲)

اور بعضوں نے کہا کہ حضرت ابن عمرؓ کا مطلب یہ تھا کہ اس نماز کو مسجد میں ظاہر کر کے پڑھنا اور اس کے لئے اجتماع کرنا بدعت ہے یہ مقصود نہ تھا کہ بغیر یہ نماز بدعت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے فتوے اور حافظ ابن حجر علامہ یحییٰ قاضی عیاضؒ کے اقوال سے یہ بات صاف طور پر واضح ہو گئی کہ نماز چاشت کے لئے بھی اجتماع و اہتمام بدعت و مکروہ ہے کیونکہ صرف اس لئے کہ شریعت سے اس نماز کے واسطے اجتماع و اہتمام ثابت نہیں اور نفس نماز کے ثبوت یا اس کی فضیلت و ترغیب کی روایات سے یہ لازم نہیں کہ اس کے لئے اجتماع و اہتمام بھی جائز ہو جائے۔

اسی طرح اموات مسلمین کے لئے نفس دعا کا ثابت ہونا یا مستحسن ہونا اس امر کو مستلزم نہیں کہ اس کے لئے اجتماع و اہتمام بھی جائز ہو جاوے جو لوگ کہ عموماً استحب دعا سے اجتماع و اہتمام کے جواز پر استدلال کرتے ہیں ان کے جواب میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ فتویٰ اور فقہائے حنفیہ کے ارشادات صریحہ ہمارے پاس موجود ہیں جو بخیرت کتب فقہیہ میں پائے جاتے ہیں۔

قراءۃ الکافرون الی الآخر مع الجمع مکروہۃ لانہا بدعة لم تنقل عن الصحابة ولا عن التابعین (کذا فی المحيط (فتاویٰ عالمگیری) (۳)

سورہ کافرون سے آخر قرآن تک کی سورتیں جمع ہو کر پڑھنا (جیسا کہ مروج ہے اور اسے ختم کہتے ہیں) مکروہ ہے کیونکہ یہ بدعت ہے صحابہ کرامؓ اور تابعین سے منقول نہیں۔

سورہ کافرون سے اخیر قرآن تک کی سورتیں پڑھنا جسے ختم کہتے ہیں اگر نفس قرأت کے لحاظ سے

(۱) کتاب الصلوة باب صلاة الضحیٰ فی السنن ۳/۴۳ مطبع کبریٰ میریہ بولاق مصر ۱۳۰۹ھ

(۲) ابواب العمرة باب کم اعتمر النبی ﷺ ۲۳۸/۱ هامش نمبر ۱۰ ط قدیمی

(۳) کتاب الکراہیۃ الباب الرابع فی الصلوة والتسبیح وقراءۃ القرآن والذکر ۵/۳۱۷ ط ماجدیہ کوئٹہ

دیکھا جائے تو کون کہہ سکتا ہے کہ قرآن مجید کا پڑھنا مکروہ ہے یا بدعت ہے لیکن ایک خاص صورت اجتماعیہ سے اہتمام کر کے پڑھنے کو فقہاء نے مکروہ اور بدعت فرمادیا ہے کیونکہ اس بیعت اجتماعیہ اور اہتمام کا ثبوت نہیں۔

بلکہ اس سے زیادہ واضح نظیر صورت مسئلہ کی یہ روایت ہے جو درج ذیل ہے۔

کرہ ان يقوم رجل بعد ما اجتمع القوم للصلوة يدعو للमित ويرفع صوته (کذا فی الذخیرہ عالمگیری) (۱)

یہ مکروہ ہے کہ جب لوگ نماز کے لئے جمع ہو جائیں تو ایک شخص کھڑا ہو اور بلند آواز سے میت کے لئے دعا کرے۔

نفس دعا ناجائز نہیں کھڑے ہو کر دعا کرنا ممنوع نہیں مگر یہ بیعت خاصہ کہ لوگ نماز کے لئے جمع ہیں اور ایک شخص کھڑا ہو کر بلند آواز سے میت کے لئے دعا کرتا ہے شریعت سے ثابت نہیں اس لئے فقہاء نے اسے مکروہ فرمادیا۔

ان تمام باتوں کو دیکھ کر اور سمجھ کر کسی صاحب عقل کو اس میں شبہ نہیں رہے گا کہ کفنانے کے بعد اجتماع و اہتمام سے دعا کرنا اور اسے عقیدۃً لازم سمجھنا عملاً ضروری قرار دینا اور نہ کرنے والے کو ملامت کرنا یقیناً بدعت اور مکروہ ہے۔

دوسرا موقعہ۔ پھر نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد جنازہ اٹھانے سے پہلے سب لوگوں کو روک کر امام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں۔

نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد دعا کرنے کے متعلق کتب فقہ میں حسب ذیل روایتیں ہیں۔

قید بقوله بعد الثالثة لانه لا يدعو بعد التسليم كما في الخلاصة و عن الفضلي لا بأس به (بحر الرائق ج ۲ ص ۱۸۳) (۲)

یعنی مصنف نے دعا کو تیسری تکبیر کے بعد کے ساتھ مقید کر دیا کیونکہ سلام کے بعد دعا نہ کرے جیسا خلاصہ میں ہے اور محمد بن فضل سے مروی ہے کہ مضائقہ نہیں

ولا يدعو للميت بعد صلوة الجنائز لانه يشبه الزيادة في صلوة الجنائز (مرواۃ لعلی

القاری) (۳)

یعنی نماز جنازہ کے بعد میت کے لئے دعا نہ کرے کیونکہ یہ دعا نماز جنازہ میں زیادتی کرنے کا شبہ پیدا کر دے گی۔

(۱) کتاب الکراہیۃ الباب الرابع فی الصلاۃ والسیح وقراءة القرآن والذکر والدعا ۳۹۵/۵ ط ماجدیہ کنودہ

(۲) کتاب الجنائز فصل السلطان احق بصلاته ۱۹۷ ط بیروت لبنان

(۳) کتاب الجنائز باب المشی بالجنائز والصلوة علیہا ۶۴ ط امدادیہ ملتان

اذا فرغ من الصلوة لا يقوم داعياله (سراجیہ) (۱)
جب نماز جنازہ سے فارغ ہو تو دعا کرتا ہوا کھڑا نہ رہے۔

ولا يقوم داعياله اه (جامع الرموز) (۲)
یعنی نماز کے بعد کھڑا رہ کر دعائے کرے۔

ولا يقوم بالدعاء بعد صلوة الجنابة لانه يشبه الزيادة فيها كذا في المحيط (۳)
نماز جنازہ کے بعد کھڑا رہ کر دعائے کرے کیونکہ یہ دعا نماز میں زیادتی کر دینے کا شبہ پیدا کرتی ہے۔
و عن ابی بکر بن حامد ان الدعاء بعد صلوة الجنابة مكروه وقال محمد بن فضل لا
باس به كذا في القنية (برجندی شرح مختصر وقایہ) (۴)
اور امام ابو بکر بن حامد سے مروی ہے کہ نماز جنازہ کے بعد دعا مکروہ ہے۔ اور امام محمد بن فضل نے فرمایا
کہ کچھ مضائقہ نہیں۔

منقولہ بالا عبارتوں سے یہ تین باتیں صراحتہ ثابت ہوتی ہیں۔

(۱) نماز جنازہ کے بعد دعائے کرے یا کھڑا رہ کر دعائے کرے (خلاصہ بحر الرائق 'مرقاۃ' سرابیہ 'جامع الرموز'
محیط)

(۲) نماز جنازہ کے بعد دعا مکروہ ہے (قنیہ عن الامام ابی بکر بن حامد)

(۳) نماز جنازہ کے بعد دعا میں مضائقہ نہیں (قنیہ و بحر عن الامام محمد بن الفضل)

لیکن کسی معتبر کتاب میں یوں نہیں لکھا کہ نماز جنازہ کے سلام کے بعد دعا کرنا چاہیے یا فلاں دعا
مستحب ہے 'صرف امام محمد بن الفضل' سے یہ مروی ہے کہ دعا کرنے میں مضائقہ نہیں اور چونکہ لفظ 'باس'
اکثر خلاف اولیٰ میں مستعمل ہوتا ہے (۵) اس لئے ایک صاف اور واضح تطبیق تو امام محمد بن الفضل اور امام ابو بکر
بن حامد کے کلام میں یہ ہو سکتی ہے کہ اول الذکر مکروہ تنزیہی اور موخر الذکر مکروہ تحریمی فرماتے ہیں۔

اور ظاہر یہی ہے کیونکہ اکثر کتب فقہ و فتاویٰ میں اول اصل مذہب یہی بیان کیا ہے کہ دعائے کرے یا
دعا مکروہ ہے اور کراہت مطلقہ سے اکثری طور پر تحریمی ہی مراد ہوتی ہے اور محمد بن الفضل سے اس کے
خلاف جو قول نقل کیا ہے اس کو 'الاباس' سے تعبیر کیا جو اصل معنی کے لحاظ سے کراہت تنزیہی یا کم از کم خلاف
اولیٰ میں مستعمل ہوتا ہے۔

ایک شبہ اور اس کا جواب : اگر کسی کو شبہ ہو کہ نفس دعا اموات مسلمین کے لئے توبہ وقت جائز ہے۔

۱. کتاب الجنائز باب الصلاة على الجنابة ۱۴۵ ط نول كشور لکھنؤ

۲. فصل في الجنائز ۲۸۳ ط المطبعة الكريمة بلدة قرآن ۱۳۲۳ھ

۳. لم اطلع على هذه العبارة

۴. لم احده

۵. ككلمة لا باس وان كان الغالب استعمالها فصار كقوله اولي الخ (رد المحتار كتاب الطهارة مطلب حكمة لا باس

سعد في السدود ۱۱۸ ط سعد

پھر اس وقت: اس میں دعا کے مکروہ ہونے کی کیا وجہ؟ تو جواب یہ ہے کہ فقہاء کرامؒ کا نماز جنازہ کے بعد دعا کو مکروہ فرمانا مطلقاً نہیں ہے بلکہ ان کی مراد یہ ہے کہ اجتماع و اہتمام کے ساتھ دعا کرنا مکروہ ہے۔ اور نفس دعا کا جائز ہونا جو اجتماع و اہتمام کو مستلزم نہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ میت کے وقت انتقال بلکہ اس سے بھی پہلے عیادت کے زمانے سے اس کے لئے فردا فردا دعائیں گننے کا ثبوت روایات حدیثیہ و فقہیہ (۱) میں موجود ہے، ہر مسلمان کو اختیار ہے کہ اگر وہ کسی مریض کی عیادت کو جائے تو اس کے لئے دعا کرے اس کے بعد جب اس کا انتقال ہو جائے تو اس کے لئے مغفرت کی دعا کرے اس کے بعد جنازے کی نماز پڑھے اس کے بعد دفن تک اور پھر اپنی زندگی تک میت کے لئے دعا کرتا رہے اور قرآن مجید و دیگر عبادات بدنیہ و مالیہ کا ثواب اسے پہنچاتا رہے ان تمام حالات میں فردا فردا دعا کرنے یا ایصال ثواب کرنے کی کوئی ممانعت نہیں بشرطیکہ کوئی بدعت یا قید غیر مشروع عارض نہ ہو جائے۔

اور شریعت مقدسہ نے اموات مسلمین کے لئے دفن سے پہلے اجتماع و اہتمام کے ساتھ دعا کرنے کا صرف یہ طریقہ مقرر فرمایا ہے جسے صلوٰۃ جنازہ کہتے ہیں پس دفن سے پہلے دعائے اجتماعی اور اہتمام کا ثبوت صرف نماز جنازہ کے لئے ہے کہ وہ بھی میت کے لئے دعائے مغفرت ہی کا نام ہے اس کے علاوہ اور جس موقع پر اجتماع و اہتمام و التزام کے ساتھ دعا کی جائے اسے فقہاء مکروہ و بدعت فرماتے ہیں۔

نماز جنازہ کے بعد دعا مکروہ ہونے کا حکم بہت سی کتابوں میں مذکور ہے جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا اور سب کا مطلب یہی ہے کہ اجتماع و اہتمام سے دعا کرنا مکروہ ہے مگر فقہاء کے کلام میں کراہت کی وجہ مختلف عنوانوں سے بیان کی گئی ہے۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ کے بعد دعا نہ کرے کیونکہ اس سے نماز جنازہ میں زیادتی کا شبہ پیدا ہوگا (۲) اس کلام میں غور کرنے سے اچھی طرح واضح ہوتا ہے کہ وہ دعائے اجتماعی اور اہتمام کو ہی مکروہ فرماتے اور منع کرتے ہیں کیونکہ نماز جنازہ میں زیادتی کا شبہ اسی میں پیدا ہو سکتا ہے۔ اگر لوگ نماز جنازہ کے بعد جمع ہو کر اور اہتمام کر کے دعا نہ کریں بلکہ صفیں توڑ کر علیحدہ ہو جائیں اور اپنے اپنے طور پر ہر شخص تنہا تنہا دعا کرے تو اس میں کسی طور سے نماز جنازہ میں زیادتی کا شبہ نہیں ہو سکتا۔

میت کے لئے دفن سے پہلے شریعت مقدسہ نے خاص صورت اجتماعیہ اور اہتمام کے ساتھ دعا کرنے کا صرف ایک مرتبہ حکم دیا ہے اور نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرامؓ کے طریقوں اور پاک سیرتوں سے

(۱) عن ام سلمة قالت: قال رسول الله ﷺ: اذا حضرتم المریض، او المیت، فقولوا خیراً فان الملائكة یؤمنون علی ما تقولون، قالت: فلما مات ابو سلمة اتیت النبی ﷺ فقلت: یا رسول الله ﷺ ان ابی سلمة قدمات قال: قولی انهم اغفر لی ولہ، واعیننی منه عقبی حسنة الحدیث (مسلم شریف، کتاب الجنائز، باب عیادة المریض ۱/ ۳۰۰ طبع قدیمی کتب خانہ)

(۲) ولا یدعو للمیت بعد صلاة الجنائز لانه یشہ الزیادة فی صلاة الجنائز (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ لملا علی القاری کتاب الجنائز، باب المشی بالجنائز والصلاة علیها ۴/ ۶۴ طبع مکتبہ امدادیہ ملتان)

صرف ایک مرتبہ اجتماع اور اہتمام سے دعا کرنا ثابت ہے (اور وہ نماز جنازہ ہے) اس لئے اس (نماز جنازہ)

سے زیادہ جس موقع پر اجتماع و اہتمام سے دعا کی جائے گی وہ گویا اس اجتماع و اہتمام کے طریقہ شرعیہ (نماز جنازہ) پر زیادتی ہوگی یعنی نماز جنازہ کے علاوہ اور کسی موقع پر اجتماع و اہتمام کے ساتھ دعا کرنے کا یہ مطلب ہوگا کہ شارع علیہ السلام نے میت کی خیر خواہی اور اس کے لئے دعائے اجتماعی میں کچھ نقصان چھوڑ دیا تھا جسے ہم پورا کرتے ہیں ”نعوذ باللہ من ذلک“ شارع علیہ السلام نے اپنی امت کے لئے جس قدر محبت اور رحمت کاملہ کا تقاضا تھا اس قدر اہتمام و اجتماع دعا کے لئے معین فرمایا اگر اس سے زیادہ اجتماع و اہتمام مطلوب ہوتا تو بلا شک وہ مقرر فرما سکتے تھے پس کس قدر غضب ہوگا اگر ہم اپنے افعال سے اس بات کا وہم پیدا کریں کہ شارع علیہ السلام نے اس اجتماع و اہتمام للعداۃ کی تعیین میں کوتاہی فرمائی۔

بعض فقہاء نے فرمایا کہ کھڑا رہ کر دعا کرے چونکہ نماز جنازہ کے بعد اسی حالت پر کھڑا رہنا اور دعا کرنا خاص طور سے اجتماع و اہتمام کو ثابت کرتا ہے اس لئے اس طرح تعبیر فرمادیا مطلب وہی ہے کہ اجتماع و اہتمام سے دعا کرے۔

یعنی اگر کوئی ایک شخص نماز جنازہ کے بعد اتفاقی طور پر اپنی جگہ کھڑا رہا اور اس نے کوئی دعا اپنے دل میں میت کے لئے مانگ لی تو اگرچہ اس نے کھڑے رہ کر یہ دعا کی ہے مگر مکروہ نہیں ہوگی کیونکہ کراہت کی اصلی علت (اجتماع و اہتمام) موجود نہیں اور نفس قیام علت کراہت نہیں۔

بعض فقہاء نے فرمایا کہ نماز جنازہ کے بعد دعا کرے کیونکہ نماز جنازہ خود دعا ہے یا لانہ دعا مرۃ ایک مرتبہ تو دعا کر چکا اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ اہتمام و اجتماع دعا کا نہ کرے کیونکہ اہتمام و اجتماع کی دعا تو خود نماز جنازہ ہے اور وہ ایک مرتبہ کر چکا (۲) اور دوسری مرتبہ اہتمام و اجتماع کا ثبوت شریعت مقدسہ سے نہیں ورنہ اگر اجتماع و اہتمام سے ممانعت مراد نہ ہو تو ایک مرتبہ دعا ہو چکنا تھا تنہا دعا کرنے کی ممانعت کی علت نہیں بن سکتا کیونکہ وہ عمر بھر تک احادیث و فقہ سے ثابت ہے۔

بعض فقہاء نے نماز جنازہ سے پہلے بھی دعا کرنے کو مکروہ فرمایا اور وجہ بیان فرمائی کہ ایک کامل اور عمدہ دعا کرنے والا ہے (یعنی نماز جنازہ پڑھنے والا ہے) اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ نماز جنازہ سے پہلے دعا کے لئے اجتماع و اہتمام نہ کیا جائے کیونکہ اجتماع و اہتمام کے ساتھ ایک کامل دعا ہونے والی ہے کیونکہ وہ شریعت مقدسہ مطہرہ کی مقرر کی ہوئی ہے اور اس سے پہلے کوئی اجتماعی دعا ثابت نہیں اس لئے مکروہ ہے ورنہ نفس دعا تنہا تبرؤ وقت جائز ہے اور آگے کو دعا کرنے کا ارادہ تنہا تنہا پہلے دعا کرنے کو مکروہ نہیں بنا سکتا۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ میت کے لئے فرداً فرداً دعا مانگنے کا ہر وقت ہر شخص کو اختیار حاصل ہے۔ (۳)

(۱) دایم مفتی نمبر ۱۶۹ حاشیہ نمبر ۱

(۲) لا يقوم بالدعاء بعد صلاة الجنائز لانه دعا مرة لان اکثرها دعاء (بزازیہ علی هامش الہندیۃ النوع الخامس والعشرون فی الجنائز ۸۰/۴ طبع مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ)

(۳) لقوله تعالى: اجيب دعوة الداع اذا دعان فليست جیوا الى البقرة ۱۸۶

جب کہ اللہ امہا الیٰزم اور تنصیسات غیر مشروعہ سے خالی ہو لیکن اجتماع و اہتمام کے ساتھ دفن سے پہلے دعا مانگنا صرف نماز جنازہ کے ضمن میں شریعت سے ثابت ہے اور نماز جنازہ سے پہلے یا اس کے بعد دفن سے پہلے اجتماع و اہتمام سے دعا کرنے کا حدیث و فقہ و سلف صالحین ائمہ مجتہدین سے کوئی ثبوت نہیں لہذا مکروہ و بدعت ہے۔

یہاں پر یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ فقہاء کے قول بالکراہت اور امام محمد بن الفضل کے قول بالباس میں ایک وجہ تطبیق کی یہ بھی ہو سکتی ہے کہ جو فقہاء مکروہ فرماتے ہیں وہ اہتمام و اجتماع سے دعا کرنے کو مکروہ فرماتے ہیں اور امام محمد بن الفضل نفس دعا کا حکم بتاتے ہیں انہوں نے اجتماع و اہتمام کا حکم نہیں بتایا نفس دعا کو بالباس بہ فرمایا ہے اور اگر اس صورت میں بالباس بہ کے معنی ایسے بھی لے لئے جائیں جو مندوب کو شامل ہوتے ہیں تاہم مضائقہ نہیں۔

شبہ نمبر (۱)۔ اگر کسی کو شبہ ہو کہ صحیح بخاری میں حضرت عمرؓ کی شہادت کے بیان میں مروی ہے کہ جب حضرت عمرؓ کی وفات ہوئی اور انکو غسل کے لئے لٹایا گیا تو لوگوں نے ان کی نعش مبارک کو چاروں طرف سے کھینچ لیا اور ان کے لئے دعا اور ان کی ثناء و صفت اور سوال نزول رحمت کرتے تھے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز جنازہ سے پہلے بھی میت کے لئے اجتماع و اہتمام کے ساتھ دعائے مغفرت کرنی جائز ہے اور فعل صحابہ کرامؓ سے ثابت ہے۔

جواب : تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس روایت میں اس بات کا کوئی ثبوت نہیں کہ لوگ دعا کرنے کے لئے اہتمام سے جمع ہوئے تھے بلکہ علامہ عینی نے تصریح کر دی ہے کہ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب کہ عمرؓ کو غسل کے لئے لٹایا تھا اور اس سے صاف واضح ہے کہ اس وقت وہی لوگ تھے جو غسل کے ضروریات کو انجام دینے والے تھے اور غسل کی انجام دہی کے لئے ہی حاضر ہوتے تھے اور ایسے وقت عموماً ہر شخص کے دل میں ایک خاص کیفیت اور رقت طاری ہوتی ہے اور وہ بے اختیار یا اختیار میت کے لئے دعائے مغفرت کرتا جاتا ہے اور کوئی اہتمام و اجتماع کا قصد نہیں کرتا۔

بہر حال اس واقعہ میں اور اس حدیث میں اس امر کا کوئی ثبوت نہیں ہے کہ لوگوں کا اجتماع اور اہتمام دعا کے لئے تھا اس کی نظیر یہ ہے کہ صاحب بحر (۲) نے مجتبے سے نقل کیا ہے کہ اہل میت کو مسجد میں اس غرض سے بیٹھنا کہ لوگ تعزیت کے لئے آئیں مکروہ ہے اور اسی طرح شرح منیہ (۳) اور فتح القدیر (۴) میں

۱۔ بعد بقوله بعد الثالث لانه لا يدعو بعد التسليم كما في الخلاصة و عن الفضلي لا بأس به (البحر الرائق كتاب الجنائز فصل السلطان احق بصلاته ۱۹۷۲ طبع بيروت لبنان)

۲۔ والجلوس للتعزية في المسجد ثلاثة ايام للتعزية مكروه (كتاب الجنائز فصل السلطان احق بصلاته ۱۰۷۲ د ر السعدي بيروت)

۳۔ ويجوز الجلوس للمصيبة ثلاثة ايام وهو خلاف الاولى ويكره في المسجد (كبرى فصل في الجنائز ص ۲۰۸ سنبل كيدمي (۴) ويجوز الجلوس للمصيبة ثلاثة ايام وهو خلاف الاولى ويكره في المسجد (باب الجنائز فصل في الدفن ۱۴۲۲ ط مصطفى حلي مصر)

کراہت کا ذکر کیا اور گھر میں بیٹھنے کو بھی بلفظ اباس ذکر کیا علامہ شامی نے فرمایا کہ گھر میں بیٹھنا بھی خلاف اولیٰ ہے اور لفظ اباس کے یہی حقیقی معنی ہیں اور وہی یہاں پر مراد ہیں مگر صاحب بحر (۱) نے تعزیت کے لئے بیٹھنے کے جواز پر اس حدیث سے استدلال کرنا بقالی سے نقل کیا ہے۔

انہ ﷺ جلس لما قتل جعفر و زید بن حارثہ والناس یاتونہ و یعزونه آہ (رد المحتار) (۲)
کہ آنحضرت ﷺ بیٹھے جب کہ جعفر و زید بن حارثہ کے قتل کی خبر آئی اور لوگ آتے تھے اور تعزیت کرتے تھے۔

پھر علامہ شامی جواب دیتے ہیں :

یجاب عنہ بان جلوسہ ﷺ لم یکن مقصود التعزیه آہ (رد المحتار) (۳)

کہ اس استدلال کا یہ جواب دیا جائے گا کہ آنحضرت ﷺ کا بیٹھنا بغرض تعزیت نہ تھا۔

جیسے اس مسئلہ میں لوگوں نے محض آنحضرت ﷺ کے اتفاقہ بیٹھنے اور لوگوں کی تعزیت کرنے سے یہ سمجھ کر استدلال کر لیا کہ تعزیت کے لئے بیٹھتے تھے اسی طرح ہمارے زیر بحث مسئلہ میں بخاری کی روایت میں بغرض غسل جمع ہونے اور دعا کرنے کا ذکر دیکھ کر یہ سمجھ لیا گیا کہ دعا کے لئے لوگوں نے اجتماع کیا تھا پس جو جواب علامہ شامی نے اس استدلال کا دیا (۴) وہی جواب ہم نے اس استدلال کا دیا ہے۔ فافہم

شبہ ۲۔ اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ روایت مرقومہ ذیل ہے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نماز جنازہ کے بعد دعا کی ہے :

عن ابراہیم الہجیری قال رايت ابن ابی اوفی و کان من اصحاب الشجرۃ ومات ابنہ (الی قولہ) ثم کبر علیہا اربعاً ثم قام بعد ذلك قدر ما بین تکبیر تین یدعو وقال کان رسول اللہ ﷺ یصنع علی الجنائز هكذا رواہ ابن النجار (منتخب کنز العمال) (۵) و کذا رواہ الامام احمد فی مسندہ

ابراہیم بخیری سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی کو دیکھا اور وہ اصحاب شجرہ میں تھے اور ان کی صاحبزادی کا انتقال ہو گیا تھا (الی قولہ) پھر حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی نے صاحبزادی کے جنازے پر چار تکبیریں کیں پھر اتنی دیر کھڑے دعا کرتے رہے جس قدر دو تکبیروں میں فاصلہ ہوتا ہے اور

(۱) قال البقالی 'ولا باس بالجلوس وقد جلس رسول اللہ ﷺ لما قتل جعفر' (کتاب الجنائز 'فصل السلطان الحق' صلاۃ ۲۰۷/۲ ط بیروت)

(۲-۳) باب صلاۃ الجنائز 'مطلب فی کراہۃ الضیافۃ من اهل الميت ۲۴۱/۲ ط سعید

(۴) یجاب عنہ بان جلوسہ ﷺ لم یکن مقصود التعزیه آہ (رد المحتار 'باب صلاۃ الجنائز' مطلب فی کراہۃ الضیافۃ من اهل الميت ۲۴۱/۲ ط سعید)

(۵) کتاب الموت من قسم الافعال 'صلاۃ الجنائز ۷۱۵/۱۵ حدیث نمبر ۴۲۸۵۱ مکتبہ تراث حلب

فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جنازوں پر ایسا ہی کیا کرتے تھے۔

اس روایت سے ثابت ہو گیا کہ حضرت عبداللہ بن ابی اوفیؓ نے چاروں تکبیروں کے بعد اتنی دیر دعا مانگی جتنی ایک تکبیر سے دوسری تکبیر تک تاخیر ہوتی ہے اور پھر یہ بھی فرمایا کہ حضرت رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

جواب۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دعا نماز جنازہ کے سلام کے بعد نہیں تھی بلکہ چوتھی تکبیر کے بعد سلام سے پہلے تھی یہ روایت مختصر ہے پورا واقعہ اس طرح ہے علامہ نووی کتاب الاذکار میں فرماتے ہیں:

ويحتج للدعاء في الرابعة بما روينا في السنن الكبير للبيهقي عن عبدالله بن ابي اوفى انه كبر على جنازة ابنة له اربع تكبيرات فقام بعد الرابعة كقد رما بين التكبيرتين يستغفر لهما ويدعو ثم قال كان رسول الله ﷺ يصنع هكذا

کہ چوتھی تکبیر کے بعد دعا کرنے پر اس حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے جو ہمیں سنن کبریٰ شافعی میں روایتاً پہنچی ہے کہ حضرت عبداللہ بن ابی اوفیؓ نے اپنی صاحبزادی کے جنازے پر چار تکبیریں کہیں اور چوتھی تکبیر کے بعد بقدر فاصلہ مابین تکبیر تین کھڑے ہوئے دعا استغفار کرتے رہے پھر کہا کہ رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

وفي رواية انه كبر اربعاً فمكث ساعة حتى ظننا انه سيكبر خمسا ثم سلم عن يمينه و عن شماله فلما انصرف قلنا له ما هذا فقال اني لا ازيدكم على ما رايت رسول الله ﷺ يصنع او هكذا صنع رسول الله ﷺ قال الحاكم ابو عبدالله هذا حديث صحيح انتهى (كتاب الاذکار) (۱)

اور ایک روایت میں ہے کہ چار تکبیریں کہہ کر اتنا ٹھہرے کہ ہم نے خیال کیا کہ پانچ تکبیریں کہیں گے پھر دائیں اور بائیں جانب سلام پھیرا جب فارغ ہوئے تو ہم نے ان سے کہا کہ یہ کیا کیا تو فرمایا کہ میں تمہارے لئے اس بات سے زیادہ نہ کروں گا جو رسول اللہ ﷺ کو میں نے کرتے دیکھا ہے یا یوں فرمایا کہ اسی طرح رسول اللہ ﷺ کیا کرتے تھے حاکم نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

اور چونکہ سلام سے پہلے نماز جنازہ ختم نہیں ہوئی تھی اس لئے یہ دعا نماز جنازہ میں ہی داخل ہے اور ہماری بحث سے خارج ہے باقی یہ بات کہ چوتھی تکبیر کے بعد اور سلام سے پہلے دعا کرنے کا حنفیہ کے نزدیک کیا حکم ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حنفیہ کا ظاہر مذہب جو تمام متون میں منقول ہے وہ یہی ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد دعا نہیں بلکہ چوتھی تکبیر کہتے ہی سلام پھیر دے لیکن بعض شروع و فتاویٰ میں بعض مشائخ سے چوتھی تکبیر کے بعد بھی دعا منقول ہے۔

واشار بقوله و تسليمين بعد الرابعة الى انه لا شيء بعد ها غير هما وهو ظاهر

(۱) الفتوحات الربانية على الاذکار النووية المجلد الثاني باب اذکار الصلاة على الميت جزء ۴ ص ۱۸۰ طبع المکتبہ

الاسلامية لصاحبها الحاج رياض التسيح

المذهب و قيل يقول ربنا اتنا في الدنيا حسنة الى اخره و قيل ربنا لا تزغ قلوبنا الى اخره و قيل
يخير بين السكوت والدعاء (بحر الرائق) (۱)

یعنی ماتن نے یہ کہہ کر کہ چوتھی تکبیر کے بعد دونوں طرف سلام پھیرے اس بات کی طرف اشارہ
کیا کہ چوتھی تکبیر کے بعد سوائے دو سلاموں کے اور کچھ ذکر و دعا نہیں ہے اور ظاہر مذہب یہی ہے اور کہا گیا
کہ اللہم اتنا الخ پڑھ لے اور کہا گیا کہ ربنا لا تزغ الخ پڑھ لے اور کہا گیا کہ اختیار ہے چپ رہے یا دعا
کرے۔

شبہ نمبر ۳۔ اگر کوئی کہے کہ جن فقہاء نے نماز جنازہ کے بعد دعا کو مکروہ کہا ہے ممکن ہے کہ ان کی مراد یہ ہو
کہ دعائے طویل مکروہ ہے کیونکہ اس کی وجہ سے دفن میں تاخیر ہوگی جو تعجیل مسنون کے خلاف ہے۔
جواب : تو اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو فقہاء کے کلام میں دعائے طویل کی قید نہیں ہے دوسرے یہ کہ
ممکن ہے یہ وجہ بھی ان کو ملحوظ ہو یعنی کراہت کی دونوں وجہیں جمع ہو سکتی ہیں اول اجتماع و اہتمام دوسرے
لزوم تاخیر اور اسباب میں تراحم نہیں ہوتا۔ پس اجتماع و اہتمام کے ساتھ مختصر دعا بھی مکروہ ہے کیونکہ
کراہت کی ایک وجہ (عدم ثبوت اجتماع و اہتمام) اس میں بھی موجود ہے۔

تنبیہ۔ اگر اب بھی کوئی اصرار کرے کہ نماز جنازہ کے بعد دعائے اجتماعی میں کچھ نقصان نہیں اور استحباب
مطلق دعا سے استدلال کرے تو اس سے سوال یہ ہے کہ جنازے کی ایک مرتبہ نماز ہو چکنے کے بعد دوسری
مرتبہ نماز پڑھنا (غیر ولی کو) جائز ہے یا نہیں اگر جائز ہے تو حنفیہ کی معتبر کتب سے ثبوت درکار ہے اور اگر ناجائز
ہے تو کیوں؟ آخر نماز جنازہ بھی تصریح فقہائے کرام استغفار و دعا ہی ہے (۲) پھر آپ کی مصنوعی صورت سے
تو بار بار دعا جائز ہو اور ایک شرعی صورت سے دوبارہ سبہ بارہ دعا ناجائز ہو یہ زبردستی نہیں تو کیا ہے۔

تیسرا موقع۔ پھر میت کو دفن کرنے کے بعد سب لوگ فاتحہ پڑھتے ہیں جیسا کہ عام طور پر سب جگہ
مروج ہے دفن کے بعد لوگوں کا میت کے لئے دعائے استغفار کرنا مستحسن ہے شریعت مطہرہ سے اس کا
ثبوت ملتا ہے کتب فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے۔

وجلس ساعة بعد دفنه للدعاء و قراءة بقدر ما ينحصر الجزور ويفرق لحمه

(در مختار) (۳)

یعنی دفن کے بعد دعاء و قرأت کے لئے قبر کے پاس بیٹھنا مستحب ہے اتنی دیر کہ ایک اونٹ کو نحر
کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جائے۔

قوله وجلس لما في سنن أبي داود كان النبي ﷺ اذا فرغ من دفن الميت وقف على
قبره و قال استغفروا لا خيكم واسالو الله له الثبوت فانه الآن يسأل وكان ابن عمر

(۱) کتاب الجنائز فصل السلطان احق بصلاته ۱۹۷/۲ طبع بیروت لبنان

(۲) لقولهم ان حقیقتها والمقصود منها الدعاء الخ (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲۰۹/۲ طبع محمد سعید

(۳) باب صلاة الجنائز ۲۳۷/۲ طبع الحاج محمد سعید

يستحب ان يقرأ على القبر بعد الدفن اول سورة البقرة و خاتمتها و روى ان عمرو بن العاص قال وهو في سياق الموت اذا انا مت فلا تصحبني نائحة ولا نار فاذا دفنتموني فشنوا على التراب شنائم اقيموا حول قبري قدر ما ينحر جزور و يقسم لحمها حتى استانس بكم وانظر ما ذا اراجع رسل ربى (جوہرہ) (رد المحتار) (۱)

بیٹھنا اس لئے مستحب ہے کہ سنن ابی داؤد میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ دفن میت سے فارغ ہو کر اس کی قبر پر ٹھہرتے تھے اور لوگوں سے فرماتے تھے کہ اپنے بھائی کے لئے استغفار کرو اور کلمہ توحید پر ثابت رہنے کی دعا کرو کیونکہ اس وقت اس سے سوال کیا جائے گا اور ان عمر سے مستحب سمجھتے تھے کہ دفن کے بعد قبر پر سورہ بقرہ کی ابتدائی اور آخری آیتیں پڑھی جائیں اور روایت ہے کہ عمرو بن العاص نے حالت زن میں فرمایا کہ جب میں مر جاؤں تو میرے ساتھ کوئی نوحہ کرنے والی نہ جائے اور نہ آگ لے جانا اور جب مجھے دفن کرو تو مٹی ڈالنا پھر میری قبر پر اتنی دیر ٹھہرنا جتنی دیر میں ایک اونٹ کو نحر کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جائے تاکہ تمہارے ساتھ مجھے دلہنگی اور انسیت رہے اور دیکھوں کہ میں اپنے پروردگار کے قاصدوں کو کیا جواب دیتا ہوں۔

آنحضرت ﷺ کے ارشاد استغفر والا خیکم سے دعائے اجتماعی کا ثبوت ہو گیا لہذا قبر پر دفن کرنے کے بعد تھوڑی دیر ٹھہرنا اور ذکر و دعا میں مشغول رہنا مستحب ہے۔ چوتھا اور پانچواں موقع۔ پھر قبرستان سے نکل کر دروازہ قبرستان پر یا راستہ میں دعا کے لئے اجتماع و اہتمام کرتے ہیں پھر میت کے مکان پر دعا کے لئے جمع ہوتے ہیں۔

ان دونوں موقعوں پر اور ان کے بعد تمام مواقع پر دعا کے لئے اجتماع و اہتمام کرنا اور پھر اسے لازم مستحب سمجھنا مکروہ و بدعت ہے کیونکہ شریعت حقہ سے اس کا ثبوت نہیں۔

ہاں ہر شخص کو خود اجازت ہے کہ وہ میت کے لئے جس قدر چاہے اور جس وقت چاہے بغیر التزام مال یا یلزم فرداً فرداً دعا کرے استغفار کرے قرأت قرآن وغیرہ کا ثواب پہنچائے۔ (۲)

واللہ اعلم و علمہ اتم۔ کتبہ محمد کفایت اللہ غفرلہ مولانا مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

نہ بالغ و ارث کے مال سے خیرات کرنا جائز نہیں

(المعینہ مورخہ ۱۳ جولائی ۱۹۳۵ء)

(سوال) عام دستور ہے کہ متوفی کے ورثا متوفی کے مال سے فاتحہ خوانی کی رسومات پر صرف کرتے ہیں یعنی

(۱) باب صلاة الجنائز ۲/۲۳۷ طبع شركة الحاج محمد سعيد

(۲) صرح علماء نافی باب الحج عن غیرہ بان للانسان ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاة او صوما او صدقة او غيرها كذا في الهداية بل في زكاة التارخانية عن المحيط الافضل لمن يتصدق نفلا ان ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات لا نها تصل اليهم ولا ينقص من اجره شئ الخ (رد المحتار) باب صلاة الجنائز مطلب في القراءة للميت واهداء ثوابها له ۲/۲۴۳ طبع الحاج محمد سعيد

زردہ بریانی پکوا کر دعوت کرتے ہیں اس طرح نابالغوں کا مال بھی فاتحہ خوانی پر صرف ہوتا ہے ایسا زردہ پلاؤ
متمول لوگوں کو کھانا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۷۷) نابالغوں کے مال میں سے خیرات کرنا ناجائز ہے اس کھانے کو کھانا بھی جائز نہیں۔
(۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

کافر کے لئے دعائے مغفرت مفید اور جائز نہیں

(الاجبیۃ مورخہ یکم اپریل ۱۳۶۱ھ)

(سوال) جب ہمارے ہر ماہ کا انتقال ہو جائے اور وہ غیر مسلم ہو تو اس کے واسطے کچھ کلام الہی پڑھ کر اس
کی روح کو توبہ پہنچا سکتے ہیں یا نہیں؟ اور اس کے گناہوں کی معافی کے لئے دعا کر سکتے ہیں یا نہیں؟
(جواب ۱۷۸) کافر کے لئے ایسا مال ثواب و دعائے مغفرت مفید اور جائز نہیں (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

پانچواں باب فدیہ صوم و صلوٰۃ و حیلہ اسقاط

نماز اور روزہ کا فدیہ کس طرح ادا کیا جائے

(سوال) چہ فرماید علمائے دین کہ اگر شخصے ممید و بروے روزہ رمضان و نماز وقتہ باقی است کفارہ بچہ طور واداء
شود؟ بیوا تو جروا

(ترجمہ) کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ اگر کسی شخص کا انتقال ہو جائے اور اس پر رمضان کے کچھ روزے اور
کچھ وقت کی نمازیں باقی ہوں تو ان کا کفارہ کس طرح دیا جائے گا؟

(جواب ۱۷۹) فدیہ نماز و روزہ از جانب میت ازال وے اگر وصیت کردہ ممید ادا کردن واجب است از
ثلث مال ورنہ مستحب و عوض ہر نماز و ہر روزہ نصف صاع گندم مثل فطرہ است۔ واللہ اعلم بالصواب کتبہ محمد
کفایت اللہ عفا عنہ مولانا مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

(ترجمہ) نماز اور روزے کا فدیہ میت کے ثلث مال میں سے ادا کرنا واجب ہے جب کہ وفات سے پہلے اس

(۱) لقولہ تعالیٰ: وَاَتُوا الْيَتَامَىٰ اَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبْدِلُوا الْخَيْثُ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالَهُمْ اِلٰی اَمْوَالِكُمْ اِنَّهٗ كَانَ حَوْلاً كَبِیْرًا
النِّسَاء ۴ وَلِبَیْضِ الذِّیْنِ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذَرِیَّةً ضَعِیْفًا خَافُوْا عَلَیْهِمْ فَلِیَتَّقُوا اللّٰهَ وَلِیَقُولُوْا قَوْلًا سَدِیْدًا اِنَّ الذِّیْنَ
یَاْكُلُوْنَ اَمْوَالَ الْیَتَامَىٰ ظُلْمًا اِنَّمَا یَاْكُلُوْنَ فِیْ بُطُوْنِهِمْ نَارًا ۱۰۹ النِّسَاء

(۲) مَا كَانَ لِلنَّبِیِّ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَنْ یَسْتَغْفِرُوْا لِلْمُشْرِكِیْنَ وَلَوْ كَانُوْا اُولٰٓئِیْ قَرَبٰی مِنْۢ بَعْدِ مَا تَبٰیْنَ لَهُمْ اَنْهُمْ اَصْحَابُ الْجَحِیْمِ التَّوْبَةُ
۱۱۳ سِوَا عَلَیْهِمْ اَسْتَغْفِرْتَ لَهُمْ اَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ یَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ التَّوْبَةُ ۶ لَا تَنْتَظِرْ عَلٰی اَسَدٍ مِنْهُمْ اَبَدًا
اَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلٰی قَبْرِہِمْ اَنْہُمْ کَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلَہٗ وَمَاتُوْا وَہُمْ فٰسِقُوْنَ التَّوْبَةُ ۸۴

نے وصیت کی ہو۔ (۱) اور اگر وصیت نہ کی ہو تو مستحب ہے (۲) ہر نماز اور روزے کے بدلے میں فدیہ نصف صاع گندم مثل فطرہ ہے۔ (۳) واللہ اعلم بالصواب۔ کتبہ محمد کفایت اللہ عفا عنہ مولانا

ہر نماز و روزہ کا فدیہ پونے دو سیر گندم ہے، اگر کل تعداد معلوم نہ ہو تو اندازے سے ادا کرے (سوال) (۱) اگر کوئی میت وصیت کرے کہ میرے نماز و روزے کا فدیہ ادا کرنا تو اس کے لئے کیا فدیہ کل نماز و روزوں کا ہو سکتا ہے اس حالت میں کہ وہ نماز پڑھتا رہا مگر جو نمازیں اس کی اوائل عمری میں قضا ہوئیں یہ روزے جن کو وہ باوجود نیت کے ادا نہ کر سکا۔

(۲) ایک لڑکی جس کی عمر ۱۴ سال ۷ ماہ ہوئی اور دس مہینے بالغ ہوئے نہ ہوئے تھے نماز پڑھتی مگر کبھی پڑھی اور کبھی قضا کی، کیونکہ پیشاب کا مرض تھا جہاں جسم نجس ہوا نہانے کی سستی میں نمازیں قضا ہوتی تھیں اس کی دس ماہ کی نمازوں کا کیا کفارہ دیا جائے؟ المستفتی نمبر ۱۰۸ میر عبد الغفور صاحب سابق ج (شمارہ) ۲۲ رجب ۱۳۵۲ھ ۲۴ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۱۸۰) قضا شدہ نمازوں اور روزوں کا فدیہ ہر نماز کے بدلے پونے دو سیر گیہوں اور ہر روزے کے بدلے پونے دو سیر گیہوں ہوتے ہیں اگر نمازوں اور روزوں کی صحیح تعداد یاد نہ ہو تو تخمینہ کر کے فدیہ دے دینا چاہیے۔ (۳)

(۲) دس ماہ کی نمازوں کا فدیہ اسی حساب سے لگایا جائے کہ تخمیناً جتنی نمازیں قضا ہوں ہر نماز کے بدلے پونے دو سیر گیہوں رات دن میں مع وتروں کے چھ نمازیں ہوتی ہیں (۵) چھ نمازوں یعنی ایک دن کی نماز کا فدیہ ساڑھے دس سیر گیہوں ہوئے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم۔

مروجہ حیلہ اسقاط جائز نہیں

(سوال) بعض علاقہ کے علماء نے روزوں اور نمازوں اور دیگر فرائض اور واجبات جو کہ میت سے فوت شدہ ہوتے ہیں ان کے ادا کرنے کا جو حیلہ اسقاط اختیار کیا ہے اس میں ایک جدید اضافہ اپنی طرف سے کیا ہے وہ یہ ہے کہ اس مال غلہ وغیرہ کو انھو آکر محتاجین کے حلقے میں پھرواتے ہیں اس طرح پر کہ اٹھانے والا ہر ایک شخص

(۱) قوله يعطى اى الى من له ولاية التصرف بل ماله بوصاية او وراثه فيلزمه ذلك من الثلث ان اوصى (رد المحتار باب قضاء الفوائت مطلب في اسقاط الصلاة عن الميت ۷۲/۲ ط سعید)

(۲) وزاد في الامداد او لم يوص بشئ واراد الولي التصرع الخ و اشار بالتصرع الى ان ليس ذلك بواجب على الولي (رد المحتار باب قضاء الفوائت ۷۳/۲ ط سعید)

(۳) ولومات و عليه صلوات فائتة و اوصى بالكفارة يعطى لكل صلاة نصف صاع من بر كالفطرة (تنوير الابصار كتاب الصلاة باب قضاء الفوائت ۷۲/۲ ط سعید)

(۴) (خاتمه) من لا يدري كمية الفوائت يعمل باكثر رايه فان لم يكن له راي يقضى حتى يتيقن انه لم يبق عليه شئ (طحاوى على مراقي الفلاح كتاب الصلاة باب قضاء الفوائت ص ۲۶۸ ط مصطفى حلي مصر)

(۵) ولومات وكذا حكم الوتر (تنوير الابصار كتاب الصلاة باب قضاء الفوائت ۷۲/۲ ط سعید)

کے پاس لے جاتا ہے وہ شخص اس پر ہاتھ رکھ کر قبول کر لیتا ہے اس کے بعد دوسرے اپنے پاس والے کے ملک میں کر دیتا ہے تو یہ اٹھانے والا دوسرے کے پاس لے جاتا ہے اسی طرح تیسرے کے پاس اور پھر چوتھے کے پاس یہاں تک کہ حلقے کے اشخاص میں سے ہر ایک شخص کے پاس لے جاتا ہے اور اکثر علماء کے برخلاف اس مال غلہ وغیرہ کو ایک ہی جگہ پر رکھا رہنے دیتے ہیں اور حلقہ میں سے ہر ایک شخص دوسرے کے ملک میں اس فدیہ کے مال کو کر دیتا ہے بالتمکن والتخلیہ والاشارہ تو ان دو فریق میں سے کون فرق حق پر ہے۔ بیوا تو جروا المستفتی نمبر ۳۱۸ مولوی محمد جمیل (ضلع راولپنڈی) ۵ ربیع الاول ۱۳۵۳ھ ۱۸ جون ۱۹۳۲ء

(جواب) (از مولوی حبیب المرسلین نائب مفتی) بعض علماء فریق اول کا فدیہ کے مال کو اٹھوا کر پھر واپس کل حلقہ میں عبث ہے کیونکہ شے موجود و مشاہدہ پر قبضہ موقوف ہو جاتا ہے (والتتمکن من القبض کالقبض فلو وہب لرجل ثیابا فی صندوق مقفل و دفع الیہ الصندوق لم یکن قبضا) لعدم تمکنه من القبض (وان مفتوحا کان قبضا لتمکنه منه) فانه کالتخلیہ اختیار و فی الدر المختار صحة بالتخلیہ الخ (۱) رد المحتار معروف و فتاویٰ شامی نے اس کے متعلق لکھا ہے (قوله صحته) ای القبض بالتخلیہ الخ جلد رابع ص ۵۶۰ (۲) اور فعل عبث کا ارتکاب مکروہ ہوتا ہے تو یہ ابصار در مختار میں ہے۔ (و) کرہ (کل لہو) لقوله علیہ السلام کل لہو المسلم حرام الا ثلاثة ملا عبة اہله و تادیبہ لفرسہ و منا ضلته بقوسہ (۳)

رد المحتار میں اس کے متعلق لکھا ہے (قوله و کرہ کل لہو) ای کل لعب (عبث) فالثلاثة بمعنى واحد کما فی شرح التاویلات الخ جلد خامس ص ۲۷۵ (۴) لہذا فریق اول بعض علماء کا غلطی پر ہے اور اکثر علماء کا فریق بجانب حق ہے یہ تحریر بالا بہ لحاظ بیہ و تملیک و قبضہ کے لکھ دی ہے مگر اسقاط مروج جوہ مخالف ہونے اس طریق و صورت کے جو کہ فقہائے کرام نے لکھی ہے ناجائز ہے اور ماسوا اس کے دیگر وجوہات کثیرہ سے بھی اسقاط مروج ناجائز ہے فقط اجابہ و کتبہ حبیب المرسلین نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی (جواب ۱۸۱) (از حضرت مفتی اعظم) اسقاط مروج جوہ کثیرہ ناجائز اور مناسد عدیدہ پر مشتمل ہے اس لئے اس مروجہ طریقہ کا ترک کرنا ہی واجب ہے (۵) رہا یہ کہ بیہ میں تخلیہ کے ساتھ قبضہ ہو جاتا ہے یا نہیں تو

(۱) کتاب الہیۃ ۵ / ۶۹۰ ط سعید

(۲) کتاب الہیۃ ۵ / ۶۹۰ ط سعید

(۳) کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع ۶ / ۳۹۵ ط سعید

(۴) کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع ۶ / ۳۹۵ ط سعید

(۵) و ہذہ الافعال کلہا السمعة و رباء فیعتز عنها لا نهم لا یریدون بہا وجہ اللہ تعالیٰ (رد المحتار باب صلاۃ الجنائز ۲ / ۲۴۱ ط سعید) مروجہ حیلہ اسقاط کنی وجوہ سے ناجائز ہے مثلاً اس کا معتبر کتابوں میں ذکر نہ ہونا اور اگر کسی کتاب میں ہو بھی تو ان کے بتائے ہوئے شرائط پر عمل نہ کرنا اور اس کی صحت کے لئے علماء نے تقریباً بیس شرائط لکھی ہیں ملاحظہ ہو کتاب ”مروجہ حیلہ اسقاط“ مفتی احمد ممتاز صاحب اور مولانا سر فرار صاحب کی کتاب ”راہ سنت“ اور سب سے بڑی وجہ عدم جواز کی یہ ہے کہ کسی نے بھی اس کو فرض واجب یا سنت نہیں بتایا بلکہ صرف مستحب بتایا ہے اور آج کل اس کے ساتھ واجب اور فرض جیسا معاملہ کیا جاتا ہے جو کہ واجب الترتیب ہے۔

اس کا جواب یہی ہے کہ ہو جاتا ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

مروجہ حیلہ اسقاط جائز نہیں

(سوال) کتاب مسائل سوئی امصنفہ مولانا سوئی بخش صدیقی بہاری ص ۲۸ میں ہے کہ اگر کسی شخص پر روزہ نماز قضاء رہ جائے اور اسی صورت میں مر جائے تو اس کے فدیہ کے متعلق تحریر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اگر وہ اس کی بابت وصیت کی ہے تو اس کی فدیہ ثلث مال سے ادا کریں ورنہ مورث پر تبرع ہے یہ اسی طرح اگر مردہ اتمال نہیں چھوڑ گیا جس سے وہ ادا ہو اور وارث بھی محتاج ہے تو حیلہ کریں اور اس کی صورت یہ ہے کہ جس قدر گیہوں کے حساب سے ہوا ہے اس کی قیمت ٹھیرا کے اس کے عوض میں ایک کلام اللہ یا کوئی چیز قیمتی مثلاً کوئی کتاب یا تسبیح یا کوئی دوسری چیز کہ اس کی ملک ہو مسلمان کے سامنے ہاتھ پر رکھ کر کسی مسکین محتاج کے پاس بھیجیں اور کہیں کہ یہ کلام اللہ یا فلاں چیز اتنے گیہوں کے عوض میں ہم نے تیرے ہاتھ پہنچی اور مسکین اس بات کو قبول کر لے اور دو آدمی گواہ رہیں تو وہ چیز اس مسکین کی ہوگی اور اتنے گیہوں کا ادا کرنا اس مسکین واجب ہو بعد اس کے بچنے والا اس فقیر سے کہے کہ فلاں بن فلاں کے ذمہ پانچ وقتی نماز اور واجبات اتنی مدت کے اور رمضان کے روزے اور بعض حقوق خدا تعالیٰ کے ادا کرنا اس پر واجب تھے اور اسی وقت اس سے ہاتھ نہیں سکتا سواب اس قدر گیہوں اس چیز کے عوض تجھ پر دینا فرض ہو گیا ہے اس شخص کے صدقہ کی بابت میر نے تجھ کو دیا وہ مسکین کہے کہ میں نے قبول کیا اسی طرح تین دفعہ کہے اور وہ مسکین بھی قبول کر لے تو افضال الہی سے امید قوی ہے کہ وہ میت بخشی جاوے گی بعینہ کتاب کی عبارت لکھی گئی اس حیلہ مذکورہ کے متعلق شریعت میں کیا حکم ہے؟ المستفتی نمبر ۷۱۸ مولانا مشرف حسین (ضلع پابنہ) ۲۶ شوال ۱۳۵۴ھ

۲۲ جنوری ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۸۲) یہ حیلہ اسقاط کہلاتا ہے بعض فقہاء نے اس کی صورتیں بتائی ہیں اور استحباب اس کے عمل میں لانے کو کہا ہے (۱) سوال میں جو صورت مذکور ہے یہ بھی ممکن ہے لیکن لوگ اس کو ضروری و لازم سمجھ لیتے ہیں اور پھر وہ ایک رسم بن جاتی ہے اور تارک کو لعن طعن کرنے لگتے ہیں اس لئے اس کو رواج دینا خیر چاہئے (۲) بالخصوص قرآن مجید کو تو اس میں لانا ہی نہیں چاہئے کہ اس کی بے قدری ہوتی ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

حیلہ اسقاط کا صحیح طریقہ مگر آج کل ترک بھی ضروری ہے

(سوال) (۱) زید بالغ ہو اور بعد بلوغ ۴۲ سال تک اس نے نماز فرض نہیں پڑھی جب ملازمت سے علیحدہ

(۱) ولو لم يترك مالا يستقرض وارثه نصف صاع مثلاً ويدفعه لفقير ثم يدفعه الفقير للوارث ثم وسم حتى يتم ۶ الد المختار کتاب الصلاة باب قضاء الفوائت ۷۳/۲ ط سعید

(۲) لان الجهلة يعتقدونها سنة او واجبة و كل مباح يؤدي اليه فمكروه (قوله فمكروه) الظاهر انها تحريمية لا يدخل في الدين ما ليس منه (رد المختار کتاب الصلوة باب سجود التلاوة مطلب في سجدة الشكر ۱۲۰/۲ ط سعید

ہو گیا تو اس سال انتقال سے کچھ ماہ قبل نماز پڑھی تھیں ۵۵ سال کی عمر کو پہنچ کر اس وارفتگی سے خود رخصت ہوئے ان کے لڑکے حامد جو نیک اور صالح لڑکا ہے اور الحمد للہ صوم و صلوٰۃ کا پابند ہے یہ چاہتا ہے کہ اپنے باپ کی ۴۲ سالہ عمر کی نمازوں اور روزوں کا فدیہ دیکر اپنے والد کو عذاب آخرت سے نجات دلوائے حساب لگایا لیا تو کفارہ نماز و روزہ کئی ہزار من کے قریب پہنچتا ہے جو حامد کی جرأت و ہمت سے خارج ہے اس لئے حیلہ سقط فدیہ کرنا چاہتا ہے لیکن اول اس کا طریقہ نہیں معلوم دوم معلوم نہیں کہ یہ طریقہ شرع میں جائز ہے یا نہیں اگر یہ طریقہ حیلہ سقط فدیہ شرعاً جائز ہے تو اس کے ادا کرنے کا طریقہ مفصل تحریر فرمایا جائے۔

لمستفتی نمبر ۲۵۱۲ خیراتی پور، ہری پور ۹ جمادی الاول ۱۳۵۸ھ ۲۸ جون ۱۹۳۹ء

(جواب ۱۸۳) اس کا طریقہ یہ ہے کہ حتمی نمازوں کا فدیہ وہ ادا کر سکتا ہے مثلاً سو نمازوں کا فدیہ ۴ من ۱۵ سیر گیہوں ہوئے فی نماز ۱ من ۳ سیر کے حساب سے تو یہ چار من پندرہ سیر گیہوں کسی مسکین کو یہ کہہ کر دیے جائیں کہ مرحوم کے ذمہ جس قدر نمازیں ہیں ان میں پہلی سو نمازوں کا یہ فدیہ ہے قبول کرو وہ قبول کر کے قبضہ کر لے پھر وہ یہ غلہ غلطی کو اپنی طرف سے بہہ کر دے ولی اس قبضہ کر لے پھر وہ مزید سو نمازوں کے فدیہ میں یہ غلہ اسی مسکین کو دیدے اور مسکین قبضہ کر لے پھر مسکین ولی کو بہہ کر دے اور ولی قبضہ کر کے پھر اس کو مزید سو نمازوں کے فدیہ میں دیدے اسی طرح تمام نمازوں کا فدیہ پورا کر دیا جائے پھر یہی غلہ سو نمازوں کے بدلے میں دیا جائے ایک نماز اور ایک روزے کا فدیہ برابر ہے اور ہر مرتبہ میں مسکین کا اور ایسی کے وقت ولی کا قبضہ کر لینا ضروری ہے جب سب نمازیں اور روزے ختم ہو جائیں تو دوسرے واجبات (مثلاً کفارہ قسم وغیرہ) کا فدیہ اسی طریق سے ادا کیا جائے آخر میں غلہ مسکین کو دیکر واپس نہ لیا جائے یہ حیلہ اگر صحیح طریقے سے کیا جائے تو جائز ہے رات دن کی چھ نمازیں (مع وتر کے) محسوب ہوں گی اور ہر رمضان کے تیس روزے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

فدیہ میں غلہ یا اس کی قیمت دینا اور کھانا کھلانا بھی جائز ہے مگر مالداروں کو دینا جائز نہیں (سوال) ایک شخص اس جہان کو چھوڑ گیا دیر تک بیمار رہا نمازی اور نماز کا پورا پابند تھا لیکن مرض کی تکلیف میں اس نے نماز چھوڑ دی قیام و رکوع و سجود تو اپنی جگہ اشارہ سے بھی نمازیں ادا نہ کیں صرف اس

(۱) قوله و يستقرض وارثه نصف صاع مثلاً الخ ای او قيمة ذلك والا قرب ان يحسب ما على الميت يستقرض بقدره بان يقدر عن كل شهر او سنة او يحسب مدة عمره بعد اسقاط اثني عشرة سنة للذكر وتسع سنين للانثى لا نه اقل مدة بلوغها فيجب عن كل شهر نصف غرارة قمح بالمدالدمشقي مد زماننا لان الصاع اقل من ربع مد فتبلغ كفارة ست صلوات لكل يوم و ليلة نحو مد و ثلث و لكل شهر اربعون مداً و ذلك نصف غرارة و لكل سنة شمسية ست غرائر فيستقرض قيمتها و يدفعها للفقير ثم يستوهبها منه و يتسلمها منه لستم الهبة ثم يدفعها لذلك الفقير او لفقير آخر و هكذا فيسقط في كل مرة كفارة سنة و ان استقرض اكثر من ذلك يسقط بقدره و بعد ذلك يعيد الدور لكفارة الصيام ثم للاصحبة ثم للايمان لكن لا بد في كفارة الايمان من عشرة مساكين (رد المحتار كتاب الصلوة باب قضاء الفوائت مطلب في بطلان الوصية بالتحتمات و التهليل ۷۳/۲ طبع الحاج محمد سعيد) موجودہ زمانے میں اس حیلہ اسقاط میں چونکہ بے شمار امور مستقیمہ اور ناجائز شامل کر دیئے گئے ہیں لہذا اس سے بچنا واجب ہے۔

بھروسہ میں کہ اللہ تعالیٰ بقا کی ارزانی فرمائیں تو پھر قیام و رکوع و ارکان کے ساتھ قضا کی جائیں اسی حالت میں انتقال ہو گیا تو جہلانے پر مرحوم کے ایک فرزند نے نماز کے فدیہ میں جو نانج بننا تھا اپنے زر سے خرید کر رکھ دیا ہے۔

(۱) دریافت طلب امر یہ ہے کہ آیا اس نانج کا بصورت نانج ہی تقسیم کرنا ضروری ہے یا اس کو فروخت کر کے اس کی فقہ و حدیث کی کتابیں خرید کر طلبہ کو دی جاسکتی ہیں یا طلبہ کی اور ضروریات پوری کی جاسکتی ہیں یا نہیں؟

(۲) ایک تبلیغی مذہبی جلسہ میں جو لوگ وعظ سننے آئے ہوں ان کو یہ نانج پکا کر دو وقتہ کھلا دیا جائے تو جائز ہے یا نہ؟ اور اس طعام سے نمازوں کا کفارہ یا فدیہ ادا ہو جائے گا یا نہ؟ کہ اس کی مقبولیت کی امید ہو المستفتی نمبر ۲۶۰۳ غلام محمد صاحب (ملتان) ۹ ربیع الثانی ۱۳۵۹ھ م ۱۸ مئی ۱۹۴۰ء

(جواب ۱۸۴) ضروری نہیں کہ قضا شدہ نمازوں اور روزوں کا فدیہ بصورت غلہ ہی ادا کیا جائے بلکہ اس کی قیمت بھی بصورت نقد ادا کی جاسکتی ہے (۱) اسی طرح اس قیمت کی کوئی اور چیز مثلاً کپڑا کتاب بھی دی جاسکتی ہے مگر یہ ضروری ہے کہ فدیہ کی رقم یا جنس فقیر یعنی محتاج کو تملیک کے طور پر دی جائے فدیہ کی رقم خرچ کر کے وعظ سننے کے لئے آنے والوں کو (جن میں امیر اور فقیر سب ہی ہوں گے) کھانا کھلا دینا درست نہیں کیونکہ اس میں تملیک نہیں ہوتی۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

قضاء شدہ نمازوں اور روزہ کی تعداد معلوم نہ ہو تو اندازہ لگایا جائے گا
(سوال) ایک شخص کے ذمے کفارے صوم و صلوٰۃ کے بہت زیادہ ہیں جن کا شمار صحیح معلوم نہیں بلوغ کے بعد کبھی ترک اور کبھی کبھی پڑھتا رہا اور عرصہ بارہ تیرہ سال سے برابر پابند صوم و صلوٰۃ کا ہو رہا ہے قضاے عمری بھی پڑھتا ہے تو اس صورت میں نقد روپیہ یا خوراک وغیرہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی حکیم محمد داؤد انسی کوٹلہ ضلع بھوڑ ۲۶ اکتوبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۱۸۵) قضا شدہ نمازوں اور روزوں کا تخمینہ کر لیا جائے کیونکہ جب صحیح تعداد یاد نہیں تخمینہ کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں (۲) اور پھر تخمینہ کے موافق ان نمازوں اور روزوں کو قضاء ادا کرنا چاہیے جب تک

(۱) قولہ نصف صاع من بر ای او من دقیقہ او سوبقہ او صاع تمر او زبیب او شعیر او تیمتہ وہی افضل عندنا لا سرا عہا یسد حاجۃ الفقیر امداد (رد المحتار کتاب الصلاة) باب قضاء القوانت مطلب فی اسقاط الصلوٰۃ عن الميت ۲/۷۳۰ ط سعید

(۲) حضرت مفتی نے عدم جواز کی وجہ عدم تملیک قرار دی ہے جب کہ مشہور قول کے مطابق فدیہ میں تملیک ضروری نہیں بات ایک قول ہے مطابق تملیک ضروری ہے وهل تکفی الاباحۃ فی القدیۃ قولان المشہور نعم (رد المحتار کتاب الصوم) فصل فی تعوارض المبیحہ لعدم الصوم ۲/۲۷ ط سعید بلکہ عدم جواز کی وجہ امیروں کو کھانا ہے کیونکہ فدیہ کے مستحق صرف غریب

محتاج لوگ ہیں امیروں کو دینا جائز نہیں مصرف الزکاۃ والعشر هو فقیر (وفی الشامیہ) وهو مصرف ایضا الصدقۃ الفطر والكفارة والنذر وغير ذلك من الصدقات الواجبة (رد المحتار کتاب الزکاۃ) باب المص ۲/۳۳۹ ط سعید

(۳) من لا یدری کمیۃ القوانت یعمل باکبر رایہ طحطاوی علی السراقی باب قضاء القوانت ص ۲۶۸ ط مصر

اس کی قدرت اور قوت ہو کہ فوت شدہ نمازوں اور روزوں کو قضاء ادا کر سکتا ہے۔ یہ دینا جائز نہیں ہے جب ادا کی قدرت نہ رہے تو پھر فدیہ دینا جائز ہوتا ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

میت کے ذمے کچھ نمازیں اور روزے ہوں اس کا کفارہ کس طرح ادا کیا جائے

(سوال) اگر شخصے بمیر دو بروے روزہ رمضان و وقتیہ باقی است کفارہ پچہ طور دادہ شود؟

(ترجمہ) اگر کوئی شخص مر جائے اور اس پر رمضان کے روزے اور نماز پنج وقتہ باقی ہو تو اس کا کفارہ کس طرح ادا کیا جائے؟

(جواب ۱۸۶) فدیہ نماز و روزہ از جانب میت از مال دے اگر وصیت کردہ بمیر دادا کردن واجب است از

ثالث مال ورنہ مستحب و عوض ہر نماز و ہر روزہ نصف صاع گندم مثل فطرہ است۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(ترجمہ) نماز و روزے کا فدیہ میت کی جانب سے اس کے مال میں سے ادا کرنا واجب ہے جب کہ وہ وصیت کر گیا

ہو ورنہ مستحب ہے اور ہر ایک نماز اور ہر ایک روزے کے عوض میں نصف صاع گندم فدیہ کی مقدار مثل فطرہ ہے۔ (۲) واللہ اعلم

میت فدیہ کی وصیت نہ کرے تو بھی وارث اپنی طرف سے دے

سکتا ہے فدیہ کا حکم وہی ہے جو دوسرے صدقات واجبہ کا ہے

(اجمعیۃ مورخہ ۲۸ جولائی ۱۹۳۰ء)

(سوال) میت نے نماز و روزہ وغیرہ کے متعلق کوئی وصیت نہ کی ہو اور کوئی وارث اپنی طرف سے اس کے

روزوں کا فدیہ ادا کرے تو کیا حکم ہے؟ اور اس فدیہ کے مستحق کون لوگ ہیں کیا ایسے مال کو مسجد وغیرہ میں

دیا جاسکتا ہے؟

(جواب ۱۸۷) میت نے فدیہ نماز وغیرہ کے متعلق وصیت نہ کی ہو اور وارث اپنے طور پر اپنے مال میں

سے دینا چاہے تو دے سکتا ہے (۱) اور اس کے مستحق فقراء و مساکین ہیں (۲) صدقات واجبہ کا جو حکم ہے

وہی اس کا ہے۔ (۳) محمد کفایت اللہ غفرلہ

(۱) وللشیخ الفانی العاجز عن الصوم الفطر و یفدی وجوباً و متى قدر قضی لان استمرار العجز شرط الخلیفۃ (الدر المختار کتاب الصوم باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسدہ فصل فی العوارض المبیحة لعدم الصوم ۴۲۷/۲ ط سعید)

(۲) ولومات و علیہ صلوات و اوصی بالكفارة یعطى لكل صلاة نصف صاع من بر کالفطرة (الدر المختار کتاب السنۃ باب قضاء الفوائت ۷۲۲ ط سعید)

(۳) اذالم یوص بعیدۃ الصوم یحوز ان یتبرع عنه ولیہ (رد المختار کتاب الصلاة باب قضاء الفوائت مطلب فی اسقاط الصلاة عن المیت ۷۲۲ ط سعید)

(۴) مصارف الزکاة والعشر هو فقیر الخ (وفی الشامیۃ) وهو مصرف ایضا لصدقة الفطر والكفارة والذکر وغیر ذلك من الصدقات الواجبة (رد المختار کتاب الزکاة باب المصروف ۳۳۹/۲ ط سعید)

(۵) کیونکہ یہ وارث پر الرجب واجب نہیں لیکن میت پر تو واجب تھا تو چونکہ وارث میت کی طرف سے اس پر واجب حق ادا کر رہا ہے اس لئے اس کا حکم بھی وہی ہوگا جو دوسرے صدقات واجبہ کا ہے۔

مروجہ حیلہ اسقاط کا چھوڑنا واجب ہے

(سوال) صوبہ سرحد میں یہ مروج ہے کہ میت کو جنازہ دینے کے بعد علماء صاحبان دائرہ بنا کر قبرستان میں بیٹھ جاتے ہیں اور صاحب میت کچھ مال و اسباب لے جایا کرتا ہے اور ان روپے وغیرہ کو ان علماء کے سپرد کر دیتا ہے اور علماء صاحبان یکے بعد دیگرے ان اموال کو قبضہ کر دیتا ہے جس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ فدیہ میت کے صیام و صلوٰۃ و نذر و کفارات و ایمان سے ادا ہو جائے اور ان اسباب میں قرآن شریف بھی ہوتا ہے اس کے بعد سات نو دفعہ یہ مقابلہ ہوتا رہتا ہے اس کے بعد وہ سامان سب لوگوں پر تقسیم کیا جاتا ہے اب دریافت طلب یہ ہے کہ یہ دائرہ کیسا ہے اور معتبر کتابوں سے اس کا ثبوت ہے یا نہیں پھر قرآن ان اسباب کے ساتھ رکھنا یہ کیسا ہے اور قرآن وہ مالک خود لے جاتا ہے اگر یہ فدیہ ہے تو فدیہ کا ثبوت صحیح ہے لیکن یہاں پر تقسیم کے وقت ہر شخص کو پورا فدیہ نہیں پہنچتا ہے اس کو واضح بیان فرمائیے اور جو طریقہ فدیہ کا بہتر ہے اس کو شرح کیجئے اور یہ دائرہ علماء کا ہوتا ہے اور تقسیم پھر عام ہوتی ہے۔ المستفتی نمبر ۲۷۰۹ مولوی غلام محمد صاحب (ضلع کوہاٹ) ۲۵ صفر ۱۳۶۱ھ ۴ مارچ ۱۹۴۲ء

(جواب ۱۸۸) یہ دائرے کی رسم صحیح طور پر ادا نہیں کی جاتی اور اس میں فدیہ باقاعدہ ادا نہیں ہوتا اور قرآن مجید رکھنا بے معنی ہے کیونکہ اسے مالک خود لے لیتا ہے پس اس کو رکھنے سے کیا فائدہ حاصل یہ ہے کہ یہ رسم جس طریقہ سے ادا کی جاتی ہے یہ واجب ترک ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

حیلہ اسقاط

(الجمعیتہ مورخہ ۲۶ اپریل ۱۹۲۷ء)

(سوال) حیلہ اسقاط

(جواب ۱۸۹) اسقاط کے متعلق سوال کا جواب یہ ہے کہ یہ مروجہ طریقہ بہت سے مفاسد اور محظورات شرعیہ کو مشتمل ہے حیلہ اسقاط جو فقہاء نے تحریر فرمایا ہے وہ اس سے علیحدہ ہے اس کے موافق عمل کرنا مباح ہے (۲) اور بہر صورت اس کو ضروری اور لازم سمجھنا حد شرعی سے تجاوز ہے اس مسئلے کی پوری تفصیل رسالہ دلیل الخیرات میں ملاحظہ فرمائی جائے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

(۱) کیونکہ علماء نے حیلہ اسقاط کی اجازت مجبوری کی حالت میں دی ہے یعنی میت کے ترکے میں اتنا مال نہ ہو کہ جس سے اس کے کفارات ادا ہوں تو اس صورت میں یہ حیلہ تجویز کیا ہے اور اس میں بھی کئی شروط ہیں لیکن آج کل مالداروں کا بھی حیلہ اسقاط کیا جاتا ہے اور پھر اس کو ضروری قرار دیتے ہیں اور نہ کرنے والوں کو ملامت کرتے ہیں اس لئے آج کل کا مروجہ حیلہ اسقاط واجب ترک ہے۔ من اصر علی امور مندوب و جعلہ عزمًا ولم يعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشیطن من الاضلال فکیف من اصر علی بدعة او منکر (مرقاۃ باب الدعاء فی الشہد ۳/۳ مکشہ حبیبہ کوئٹہ)

(۲) ولو لم یتروک مالا یتستقرض وارثہ الخ (الدر المختار کتاب الصلاۃ باب قضاء الفوائت ۷۳/۲ ط سعید)
(۳) کیونکہ یہ شریعت سے ثابت نہیں اور خلاف شرع کو لازم اور ضروری قرار دینا بدعت میں داخل ہے وہی اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول الخ (الدر المختار کتاب الصلوٰۃ باب الامامۃ ۵۶۰/۱ ط سعید) اور یہ رسالہ اسی کتاب کے صفحہ نمبر ۱۲ پر ملاحظہ فرمائیں۔

حیلہ اسقاط مباح ہے مگر آج کل کے مروجہ حیلہ اسقاط کا ترک واجب ہے

(سوال) اسقاط مروجہ فی الفخاب یعنی ایک روپیہ اور دو سیر غلہ اور ایک کلام اللہ شریف امام مسجد لیتا ہے کیا یہ طریقہ مسنونہ میں سے ہے یا نہیں اور بشرط ثبوت اسقاط مروجہ امر ضروری ہے یا امر مباح؟ المستفتی نمبر ۷۱۷۲ فیروز خاں (جہلم) یکم جمادی الاول ۱۳۶۱ھ ۱۸ مئی ۱۹۴۲ء

(جواب ۱۹۰) اسقاط کا یہ رواج کہ ایک روپیہ دو سیر غلہ اور ایک قرآن مجید امام مسجد یا کسی اور شخص کو دینا اور یہ سمجھنا کہ یہ چیزیں دینامیت کے تمام قضا شدہ روزوں اور نمازوں اور کفارات واجبہ کا فدیہ ہو گیا غلط ہے اگر روپے کی تعداد اس سے کم و بیش کر دی جائے مگر معین ہو مثلاً ایک روپیہ کے بجائے دس پچاس روپے مقرر کر لیں اسی طرح غلہ کی مقدار بجائے دو سیر کے دس پچاس سیر یا من دو من مقرر کر لیں قرآن مجید ایک کی جگہ دو چار یا دس پچاس کر دیں جب بھی یہ رواج اور طریقہ غلط ہو گا مگر اس کو لازم کر لینا بدعت ہے اور ترکہ مشترکہ میں اس کو شمار کرنا جب کہ بعض وارث نابالغ بھی ہوں حرام ہے اسقاط کی جو صورت مباح ہے (۱) وہ اس مروجہ صورت سے بالکل مختلف ہے اس پر وہی شخص عمل کر سکتا ہے جو علم رکھتا ہو اور فقہاء کی بیان کردہ صورت کو سمجھ کر عمل کر سکتا ہو اور وہ بھی صرف مباح ہے فرض واجب (۲) یا سنت نہیں اس کے تارک کو نہ ملامت کرنا جائز ہے اور نہ اس پر مجبور کرنا مباح۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

(جواب دیگر ۱۹۱) اسقاط کا جو طریقہ فقہاء نے بتایا ہے وہ پوری طرح ادا کیا جائے تو مباح ہے (۲) مروجہ اسقاط تو یقیناً ناجائز اور بدعت ہے (۳) اور میت کی وصیت کے بغیر ترکہ مشترکہ میں سے اسقاط کرنا جب کہ بعض وارث نابالغ بھی ہوں یا نابالغ ہوں مگر ان کی رضامندی نہ ہو حرام ہے۔ (۵) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ

مروجہ اسقاط کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں

(سوال) میت کے واسطے اسقاط جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو طریقہ کیا ہے؟ ایک مقام میں اسقاط اس طرح کرتے ہیں کہ نماز جنازہ پڑھنے کے بعد لوگ چاروں طرف حلقہ بنا کر بیٹھتے ہیں اور متوفی کے وارثین

(۱) ولو لم يترك مالا، يستقرض ورثته نصف صاع مثلاً، ويدفعه لفقير ثم يدفعه الفقير للوارث، ثم وثم حتى يتم (الدر المختار، باب قضاء الفوائت ۲/۷۳ ط سعید)

(۲) ونص عليه في نيس لمحام فقال: لا يجب على الولي فعل الدور، وان اوصى به الميت لانها وصية بالشرع (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب قضاء الفوائت ۲/۷۳ ط سعید)

(۳) اراد احد التبرع بقليل لا يكفي فحلته لا بد من دفعه الميت عن جميع ما عليه ان يدفع ذلك المقدار اليسير بعد تقديره لشي من صيام او صلاة او نحوه، يعطيه للفقير بقصد اسقاط ما يرد عن الميت فيسقط عن الميت بقدره ثم بعد قبضه يهبه الفقير للولي او للاجنبي، ويقبضه لثم الهبة، وتملك، ثم يدفعه الموهوب له للفقير لجهة الاسقاط متبرعاً عنه عن الميت فيسقط عن الميت بقدره ايضاً، ثم يهبه الفقير للولي او للاجنبي، ويقبضه، ثم يدفعه الولي للفقير متبرعاً عن الميت، وهكذا يفعل مراراً حتى يسقط ما كان نظبه على الميت من صلاة، وصيام (مراقى الفلاح، فصل في اسقاط الصلوة ص ۲۶۳ طبع مصطفى البابي الحلبي مصر)

(۴) کیونکہ قرون ثلاثہ المشہور لہذا بالخیر میں اس کا کوئی ثبوت نہیں (حوالہ بالا)

(۵) لا يحل مال رجل مسلم لاخيه الا ما اعطاه بطيب نفسه (بہیقی ۸/۱۸۲ ط دار الكتب العلمیہ بیروت لبنان)

سب مقدور کچھ نقدی لا کر اور ایک قرآن شریف کے ہمراہ امام صاحب کو دیتے ہیں اور امام صاحب انکے پھر ان کو اپنے دائیں طرف والے آدمی کو دیتا ہے اور دیتے وقت یہ کہتا ہے کہ میں نے ان کو قبول کیا اور تم کو بہہ کرتا ہوں اسی طریقے سے وہ تیسرے کو دیتا ہے علیٰ ہذا القیاس چاروں طرف تین دفعہ پھراتے ہیں بعد ازاں تقسیم اس طرح کرتے ہیں کہ مثلاً امام صاحب کو پانچ روپے اور مؤذن صاحب کو ڈھائی روپے اور طالب علم کو ایک روپیہ اور کوئی بہت زیادہ غریب ہو تو اس کو چار آنے دیتے ہیں اس طریقہ مروجہ کو لازم و ضروری جانتے ہیں اور تارک و مانع کو ملامت کرتے ہیں۔ المستفتی نمبر ۶۰۷۷ محمد جلال الدین کو باٹ پشاور ۲۶ صفر ۱۳۶۲ھ ۶ مارچ ۱۹۴۲ء

(جواب ۱۹۲) اسقاط مروج کا شرعاً ثبوت نہیں ہاں اگر میت نے وصیت کی ہو یا وارثین بالیقین میت کے فوت شدہ فرائض و واجبات کا فدیہ دینا چاہیں اور مقدار فدیہ کی پوری ادا کرنے کی استطاعت نہ ہو تو قلیل فدیہ کی مقدار کو بذریعہ حیلہ کے بڑھا سکتے ہیں کہ فدیہ قلیل ایک محتاج کو دیدیں اور یہ محتاج بعد قابض ہو جانے کے بعض الورثہ کو دیدے اور بعض ورثہ پھر اس محتاج کو یا دوسرے محتاج کو دیدے اور اس طرح پر بار بار کرنے سے مقدار فدیہ تک پہنچا دیں لیکن یہ حیلہ نمازوں کے لئے علیحدہ کریں اور روزوں کے لئے علیحدہ اور قربانی کے لئے علیحدہ اور کفارہ ایمان کے لئے علیحدہ ایمان کے کفارہ میں دس مساکین کو دینا ضروری ہے ایک کو دینا درست نہ ہو گا مثلاً میت سے چالیس روز کی نمازیں قضا ہو گئی ہیں اور فدیہ کی قلیل مقدار صرف ایک من دو سیر گیہوں موجود ہے تو دس مرتبہ بعض وارث کسی محتاج کو بہہ یا قبضہ کر دے اور یہ محتاج ہر مرتبہ بعد قبضہ کر لینے کے بعض الوارثین کو واپس کر دے یا ایک من دو سیر گیہوں کی قیمت پر یہ حیلہ کر لیں۔ ویدفعها للفقیر ثم یستوہبها منه ویتسلمها منه تتم الہبۃ ثم یدفعها لذلك الفقیر۔ او لفقیر اخر وھکذا فیسقط فی کل مرة کفارة سنة وان استقرض اکثر من ذلك یسقط بقدره و بعد ذلك یعید الدور لکفارة الصیام ثم للضحیۃ ثم للایمان لکن لا بد فی کفارة الایمان من عشرة مساکین (رد المحتار جلد اول ص ۵۴۱) (۱) لیکن اس حیلہ مذکورہ کو بھی دو اہم التزلماً رسم بنالینا ہرگز جائز نہ ہوگا۔ (۲) فقط واللہ اعلم اجابہ وکتبہ حبیب الرحمن سلیمان عفی عنہ نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی۔

جواب صحیح ہے۔ اسقاط مروج میں اور بھی بہت سی ناجائز صورتیں شامل ہیں لہذا یہ رسم تو بہر حال (۲) واجب التبرک ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

(۱) باب قضاء الفوائت مطلب فی بطلان الوصیۃ بالختمات والتهالیل ۷۳/۲ ط سعید
(۲) کیونکہ حیلہ ہر وقت درست نہیں بلکہ کسی مجبوری کی وجہ سے یہ حیلہ کیا جاتا ہے مثلاً وصیت نہ کی ہو یا کی ہو لیکن ثابت نہ ہو
وصیت کی ہو جیسے کہ شرمیہ میں ہے والواجب علی المیت ان یوصی بما یفی بما علیہ ان لم یضق الثلث عنہ فان اوصی باقل وامر بالدور و ترک بقیہ الثلث للورثۃ او تبرع بہ لغيرہم فقد اثم بترك ما وجب علیہ (رد المحتار کتاب الصلاة) باب قضاء الفوائت ۷۳/۲ ط سعید اسی طرح مرقاۃ شرح مشکوٰۃ شریف میں ہے من اصر علی امر مندوب وجعله عزماً ولم یعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشیطن من الاضلال فكیف من اصر علی بدعة او منکر (مرقاۃ باب الدعا فی التشہد ۳۱/۳ ط مکتبہ حبیبیہ کونہ) (۳) من اصر علی امر مندوب وجعله عزماً ولم یعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشیطن من الاضلال فكیف من اصر علی بدعة او منکر (مرقاۃ باب الدعا فی التشہد ۳۱/۳ ط مکتبہ حبیبیہ کونہ)

اسقاط کی مذکورہ صورت مکمل اور بیکار ہے۔

(سوال) جب میت کے لئے اسقاط کیا جاتا ہے تو عموماً محلہ کی مسجد سے قرآن شریف لے جا کر جنازہ میں رکھ دیتے ہیں اسی طرح قبرستان تک اس میں رہتا ہے نماز جنازہ کے بعد امام اپنی جگہ پر بیٹھا رہتا ہے میت کا وارث یا کوئی رشتہ دار اس قرآن شریف کو جنازے سے نکال کر امام صاحب کے ہاتھ میں دے دیتا ہے امام میت کے وارث کو سامنے بٹھا کر میت کے گناہوں کے کرنے اور واجبات و فرائض کے ترک کی کوتاہیوں میں اس قرآن کو بطور کفارہ پیش کرتے ہوئے دعا مانگتا ہے بعد ازاں مسجد کا قرآن مسجد میں واپس بھیج دیا جاتا ہے اور امام صاحب کو ایک روپیہ معاوضہ دیا جاتا ہے کیا یہ صورت جائز ہے؟ نیز صحیح مسئلہ اسقاط جسے فقہاء نے بیان کیا ہے وہ کیا ہے؟ المستفتی نمبر ۲۸۰۷ محمد احسن ہاشمی (کراچی) ۲۹ ذی الحجہ ۱۳۶۵ھ

(جواب ۱۹۳) اسقاط کی یہ صورت جو سوال میں مذکور ہے مکمل اور بیکار ہے اس کا کوئی فائدہ نہیں اور مسجد کا قرآن مجید بھی اس کام کے لئے لے جانا جائز نہیں ہے (۱) حیلہ اسقاط جو فقہاء نے ذکر کیا ہے وہ بھی ضروری نہیں (۲) اگر کوئی میت کی مغفرت کے لئے اس پر صحیح طور پر عمل کرے تو میت کو ثواب پہنچنے کی امید ہے وہ یہ ہے کہ اگر میت کے ذمہ اتنی نمازیں اور روزے ہوں جس کا فدیہ اتنا زیادہ ہوتا ہو کہ وارثوں کو ادا کرنے کی طاقت نہ ہو مثلاً بیس من گیہوں ہوتے ہوں اور وہ قادر نہ ہوں کہ اتنے گیہوں ادا کریں تو جتنے وہ ادا کر سکتے ہوں مثلاً دس یہ گیہوں تو وہ دس سیر گیہوں اس کی دس نمازوں کے فدیہ میں کسی مسکین کو دے دیں وہ مسکین قبضہ کر کے پھر وارث کو بہہ کر دے وارث قبضہ کر لے پھر وہ مزید دس نمازوں کے بدلے میں وہ گیہوں مسکین کو دیدے مسکین قبضہ کر لے پھر اپنی طرف سے وارث کو بہہ کر دے وارث قبضہ کر لے اسی طرح کرتے رہیں یہاں تک کہ میت کی تمام نمازوں اور روزوں کا فدیہ پورا ہو جائے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا یذلہ

حیلہ اسقاط۔

(المجمعیۃ مورخہ ۲۴ جنوری ۱۹۳۵ء)

(سوال) (۱) اگر میت اپنے مال کے تمام حصے کا وصیت کرے کہ میرے چچھے میرے مال کا ثلث صدقہ کرو کچھ مجھ پر رمضان کی قضا ہے اور نماز بھی اکثر قضا ہوئی یہ وصیت شدہ مال اگر جنازہ گاہ میں حاضر کر کے فقراء پر بعد دورہ اسقاط تقسیم کیا جائے تو یہ جائز ہے یا نہیں؟ (۲) بعد دورہ اسقاط یہ مال فقراء کا حق ہے یا نفی بھی لے سکتا ہے (۳) اگر کسی نے قصداً رمضان کے روزے نہ رکھے ہوں یا قصداً نمازیں قضا کی ہوں اور مرتے

(۱) مسجد کے قرآن مسجد میں پڑھنے والوں کے لئے وقف ہوتے ہیں ان کو مسجد سے لے جا کر پڑھنا بھی درست نہیں چہ جائیکہ شریعت سے فی حدیث شدہ کام کے لئے لے جایا جائے

(۲) و نص علیہ فی تبیین المحارہ فقال لا یجب علی الولی فعل الدور وان اوصی بہ المیت لا نہا وصیۃ بالتبرع (رد المحتار کتاب الصلاۃ باب قضاء الفوائت ۷۳/۲ ط سعید)

(۳) ولو لم یتروک مالا یتقرض وارثہ نصف صاع مثلاً ویدفعہ لفقیہ ثم یدفعہ الفقیر للوارث ثم و ثم حتی یتیم (رد المحتار کتاب الصلاۃ باب قضاء الفوائت ۷۳/۲ ط سعید)

و فتنہ و سبب ہلاکت ہے۔ تو کیا اس کا روزہ فدیہ دیوے گا یا نہیں؟ اور یہ فدیہ ہو سکتا ہے یا نہیں (۴) اگر ایک شخص متنازعہ رمضان کے روزہ نہ رکھے تو اس کے فدیہ کا کیا ثقل ہوگا آیا ہر ایک رمضان کے مقابلے میں کفار کے سبب کیا جائے گا یا کوئی امر سمجھوتہ ہوگی؟

(جواب ۱۹۴) (۱) اس ثلث و سبت ستہ مال کو فقراء اور مساکین (۱۱) پر تقسیم کر دینا چاہیے اس بوقتہ سنتان میں لے جانا اور مروجہ حیلہ اسقاط اس پر جاری کرنا نہیں چاہیے (۲) وہ مال فقراء و مساکین کا حق ہے اعتناء و اس میں سے دینا نہیں چاہیے (۳) ہاں جب کہ اس نے موت کے وقت ان نمازوں اور روزوں کے فدیہ کی وصیت کی تھی تو اس کے ترکہ کے ثلث میں سے فدیہ ادا کرنا وارثوں کے ذمہ لازم ہے (۴) خواہ یہ نمازیں اور روزے قصد ترک کئے ہوں یا بلا قصد (۵) ہاں ہر رمضان کے روزوں کا فدیہ جداگانہ اس کے ذمہ ہوگا۔ اور اگر قضا کرنے کا موقع اور طاقت ہو تو بیس سال کے روزوں کی قضا رکھنی ہوگی۔ (۶) محمد کفایت اللہ کان اللہ

چھٹا باب زیارت قبور اور عرس وغیرہ

زیارت قبور قرآن و حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟

(سوال) زیارت قبور از قرآن مجید ثابت است یا از حدیث شریف؟ دیگر آنکہ زیارت قبور بے نماز یا جائز است یا نہ؟

(جواب ۱۹۵) زیارت قبور از حدیث شریف ثابت است۔ ترمذی روایت کردہ الا فزور وھا فانھا تذکرکم لآخرۃ الہ (۱) بخمیس۔ دیگر کتب حدیث، ہم روایات کثیرہ موجود است زیارت قبر محض بجهت تذکیر آخرت است و درین باب تماری وبے نمازی ہر دو بر اند۔ کتبہ محمد کفایت اللہ عفا عنہ مولاد۔

(۱) یونہ صدقہ فقر کا حق ہے اس بدعت میں نہ اسے جنازے کے ساتھ لے جانا ہے معنی ہے اور اگر اس میں آج کل کے بدعات بھی شامل ہوں تو پھر جائز ہے ہوگا۔ (۲) مصرف الزکاة (وفی الشامیہ) وهو مصرف ایضا الصدقة الفطر والکفارة والذکر وغیر ذلک من الصدقات والواجبات (رد المحتار کتاب الزکاة باب مصرف ۳۳۹/۲ ط سعید) (۳) فدیہ کے حق میں شریعت نے قصد ترک کرنے اور غلطی سے چھوٹنے کا فرق نہیں کیا ہے ولو مات وعلیه صلوة فانتہ و اوصی بالکفارة یعطى لكل صاة نصف صاع (وفی الشامیہ) قوله یعطى بالبناء للمجهول ای یعطى عنه ولیہ ای من له ولاية التصرف فی ماله بوصایة او وراثۃ فیلزمہ ذالک من الثلث اذا اوصی (رد المحتار کتاب الصلوة باب قضاء الفوائت مطلب فی اسقاط الصلوة عن السب ۷۲/۲ ط سعید) (۴) فیجب عن کل شهر نصف غرارة قمح الخ (رد المحتار کتاب الصلوة باب قضاء الفوائت مطلب فی بطلان الوصیة بالختمات و التہالیل ۷۳/۲ ط سعید)

(۵) فدیہ کی سمورت میں جنازے کے بعد نماز کا وقت یا طاقت نہ ہو تو جنازہ نہیں دے سکتے۔ (۶) فی الصلوة الخ (رد المحتار کتاب الجنائز باب ما جاء فی الرخصة فی (۱) القصور ۲۰۳ ط سعید)

اعراس اولیاء اللہ کی شرکت کیلئے جانا جائز ہے یا نہیں؟

(سوال) اعراس اولیاء اللہ کی شرکت کے لئے جانا جائز ہے یا نہیں؟ بیوا تو جروا

(جواب ۱۹۶) عرس کی حقیقت شرعی نقطہ نظر سے زیادہ سے زیادہ یہ نکل سکتی ہے کہ بزرگوں کی زیارت قبور مقصود ہوتی ہے اور اگرچہ زیارت قبور کے لئے سفر طویل کی اجازت ہے لیکن کسی خاص تاریخ کو زیارت کے لئے معین کر لینا اور اسے موجب ثواب سمجھنا یا باعث زیادتی ثواب خیال کرنا حد شرعی سے تجاوز ہے (۱) پھر جب کہ ایسے مجامع عادتاً طرح طرح کے منکرات (۲) پر بھی مشتمل ہوتے ہیں تو ان کی شرکت کا عدم جواز اور بھی مؤکد ہو جاتا ہے پس زیارت قبور کے لئے کسی خاص تاریخ کی تعیین اور اعراس مروجہ کی شرکت ناجائز ہے۔ واللہ اعلم کتبہ محمد کفایت اللہ غفرلہ مولاه

قبرستان میں مختلف رسومات کے متعلق استفتاء

(سوال) مسلمان مقلد کو قبرستان میں جا کر فاتحہ پڑھنا کسی بزرگ کی قبر مبارک یا دست مبارک کو بوسہ دینا سہولت کے لئے فاتحہ کے واسطے یوم پنج شنبہ یا یوم وصال وغیرہ کو مقرر کرنا لوگوں کا جمع ہونا ذکر اللہ کے لئے اور قبر کے قریب بیٹھ کر ذکر اللہ کرنا، قبر پر پھول ڈالنا، کسی بزرگ کی قبر کے نزدیک روشنی کرنا کلام اللہ پڑھنے کے لئے اور قبر کے قریب بیٹھ کر کلام اللہ اور درود شریف پڑھنا اولیاء اللہ سے توسل چاہنا قبرستان میں قبر کے قریب اگر یا لبان سلگانا جیسا کہ قدیم سے مشائخ اور بزرگان دین کا معمول ہے جائز و درست ہے یا نہیں اگر نہیں تو کیوں نہیں؟ مفصل تقریر ارقام ہوتا کہ کم علم لوگ سمجھ جائیں اور شریعت کے خلاف ہر عمل سے پرہیز کریں اور قبرستان میں جانے کا سنت طریق بھی ارقام ہو مہربانی فرما کر قرآن و حدیث سے مدلل مع سند و حوالہ کتب جواب ارقام ہو۔

(جواب ۱۹۷) قبرستان میں بغرض زیارت قبور جانا جائز بلکہ سنت ہے اور وہاں جا کر یہ کہنا بھی سنت سے

ثابت ہے السلام علیکم دار قوم مؤمنین وانا ان شاء اللہ بکم لا حقون اسأل اللہ لی ولکم العافیۃ (۳)

(کذا فی البرہان) اموات کے لئے دعائے مغفرت کرنا اور کچھ پڑھ کر ایصال ثواب کرنا بھی جائز ہے بحر

الرائق میں ہے ویکرہ عند القبر ما لم یعهد من السنة والمعہود منها لیس الا زیارتہ والدعاء عندہ

قائما (۴) (کذا فی العالمگیریہ) (۵) یعنی قبروں کے پاس ایسی باتیں مکروہ ہیں جو سنت سے ثابت

(۱) حدیث شریف میں تو عبارت محضہ کو بھی کسی خاص تاریخ اور وقت کے ساتھ مخصوص کرنے کو منع کیا گیا ہے چہ جائیکہ کسی امر مباح کے لئے وقت خاص کر دیا جائے عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال لا تختصوا اللیلۃ الجمعة بقیام من بین الیالی ولا تختصوا یوم

الجمعة من بین الایام الخ (مسلم) کتاب الصوم باب کراہیۃ افراد یوم الجمعة بصیام لا یوافق عادۃ ۳۶۱/۱ ط قدیمی

(۲) جیسے مرد و عورتوں کا جمع ہونا، قوالی اور شریک اشعار پڑھنا موسیقی وغیرہ ہونا اور اسراف کرنا وغیرہ وغیرہ

(۳) لم اطلع علیہ ولكن فی الشامیۃ السلام علیکم دار قوم مؤمنین وانا ان شاء اللہ بکم لا حقون ونسأل اللہ لنا ولکم العافیۃ (رد المحتار) باب صلاۃ الجنائز مطلب فی زیارۃ القبور ۲/۲۴۲ ط سعید

(۴) کتاب الجنائز فصل السلطان احق بصلاتہ ۲/۲۱۰ ط بیروت (۵) کتاب الجنائز الفصل السادس فی القبر والدفن

والنقل من مکان الی مکان آخر ۱/۱۶۶ ط ماجدیہ کوئٹہ

نہیں اور جو بات سنت سے ثابت ہے وہ صرف یہ ہے کہ قبر کی زیارت کی جائے اور کھڑے کھڑے اس کے پاس (میت کے لئے) دعا کی جائے قبر کو بوسہ دینا اگرچہ فی حد ذاتہ مباح ہے لیکن نہ دینا ہی احوط ہے (۱) کسی بزرگ کے ہاتھ کو بوسہ دینا مباح ہے (۲) ایصالِ ثواب کے لئے شرعاً کوئی دن اور تاریخ معین نہیں اور بیٹھ شنبہ یا یوم وصال کو ضروری یا زیارتِ ثواب کے لئے مفید سمجھ کر مقرر کرنا بدعت ہے (۳) فاتحہ کی جو رسم مروجہ ہے یہ بھی شرعی نہیں قبروں کے نزدیک بیٹھ کر تلاوت کرنا حضرت امام محمدؒ کے قول کے بموجب جائز ہے (۴) تاہم اس کو ایک رسم بنالینا اور اس کی پابندی کرنا درست نہیں قبر پر پھول ڈالنا درست نہیں اگر بقصد تقرب الی المیت ہو (اور عوام کی غرض اکثری طور پر یہی ہوتی ہے) تو شرک ہے (۵) ورنہ بدعت ہے (۶) قبر کے پاس روشنی کرنا بھی بقصد تقرب الی المیت ہو تو شرک ہے (۷) اور زائرین کی آسانی یا کچھ پڑھنے کے لئے ہو تو مباح ہے (۸) خدا تعالیٰ سے دعا کرنا اور اس میں کسی بزرگ کو بطور وسیلے کے ذکر کرنا جائز ہے لیکن خود بزرگ کو پکارنا اور انکو حاجت روا سمجھنا درست نہیں (۹) قبروں پر آگیا لو بان جلانا جیسا کہ معمول ہے بدعت ہے اور بقصد تقرب الی المیت ہو تو شرک ہے (۱۰) البتہ اگر خالص نیت یہ ہو کہ زائرین اس کی خوشبو سے منتفع ہوں گے تو زیادہ سے زیادہ مباح ہو سکتا ہے لیکن معمول طریقہ اس خالص نیت پر مبنی نہیں ہے کیونکہ اگر اور لو بان جلانے والے بہر صورت جلاتے ہیں خواہ کوئی زائر ہو یا نہ ہو اور اس کو ایک اچھا فعل اور ثواب کا کام سمجھتے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

- (۱) ولا یمسح القبر ولا یقبلہ فان ذلک من عادة النصارى (طحطاوی، علی مراقی، احکام الجنائز، فصل فی زیارة القبور ص ۳۷۶ مصطفیٰ مصر)
- (۲) نقیل ید العالم والسلطان ج ۱ (ہدیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن والعشرون فی ملاقات الملوك، والتواضع لہم، ونقیل یدیہم، ج ۵ ص ۳۶۹)
- (۳) ویکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثانی والثالث، وبعد الاسوع (رد المحتار، باب الجنائز، مطلب فی کراہۃ الصیافۃ من اہل المیت ۲/ ۲۴۰ ط سعید)
- (۴) قرأۃ القرآن عند القبور عند محمد لا تکرہ، و مشائخنا اخذوا لقولہ (ہدیہ، باب الجنائز، الفصل السادس فی القبر والاحسن ۱/ ۱۶۶ ط کوئٹہ)
- (۵) ذبح لقدم الامیر یحرم، وان لم یقدمها لیاکل منها، بل یدفعها لغيرہ کان لتعظیم غیر اللہ فتحرم، وهل یکفر؟ قولان بزازید وشرح وہابیہ، قلت و فی صید المنیۃ انه یکرہ، ولا یکفر، لانا لا نسی الظن بالمسلم انه یتقرب الی الادمی بهذا النحر (الدر المختار، کتاب الذمانح ۶/ ۳۰۹، ۳۱۰ ط سعید)
- (۶) نقیل کے لئے مولانا سر فراز خان صاحب کی کتاب راہ سنت دیکھیں
- (۷) عن ابن عباس قال: لعن اللہ ذوات القبور، والمتخذین علیہا المساجد، والسراج (ابوداؤد، کتاب الجنائز، باب فی زیارة النساء القبور ۲/ ۱۰۵ ط سعید)
- (۸) (۱) شیخ نمبر ۵ دیکھیں
- (۹) (۵) مروجہ رسم ہے نہ خواستن وہ طور ہی باشد دوم آنکہ بان اشتغال چیزے کے خصوصیت بجانب الہی وارادہ، وائر از مسلمانان سے از
- (۱۰) (۱۰) مروجہ رسم ہے نہ خواستن وہ طور ہی باشد دوم آنکہ بان اشتغال چیزے کے خصوصیت بجانب الہی وارادہ، وائر از مسلمانان سے از

کسی بزرگ یا ولی کے مزار پر بغرض زیارت جانا اور وہاں کھانا.....

(سوال) کسی بزرگ یا ولی کے مزار پر بغرض زیارت سواری پر دھوم دھام سے جانا اور وہاں کھانا بریانی پکا کر کھانا جائز ہے یا نہیں؟ اور حدیث لا تشدوا للرحال (۱) کا کیا مطلب ہے؟ المستفتی نمبر ۱۰۶ محمد رفیق صاحب ۲۲ رجب ۱۳۵۲ھ ۱۲ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۱۹۸) زیارت قبور کے لئے دور دراز مسافت پر سفر کر کے جانا گوارا نہیں اور حداباحت میں ہے (۲) تاہم موجب قربت بھی نہیں دھوم دھام سے جانا اور وہاں جا کر کھانا پکا کر کھانا جائز نہیں اگر اس کو شرعی کام اور موجب ثواب قرار دیا جاتا ہو تو اور بھی زیادہ برا ہوگا۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

کسی بزرگ کے قبر کیلئے سفر کا حکم

(سوال) سفر کرنا واسطے کسی بزرگ کے مزار کی زیارت کے خصوصاً مردوں کو جائز ہے یا نہیں؟ مثلاً اکثر لوگ اجمیر شریف کلیر شریف پھلواری شریف جایا کرتے ہیں المستفتی نمبر ۱۰۰۷ عبدالستار (گیا) ۲۲ رجب ۱۳۵۲ھ ۱۲ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۱۹۹) سفر زیارت اگرچہ جائز ہے مگر بہتر نہیں۔ (۴) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

اولیاء اللہ کے قبور کیلئے جانا اور وہاں شرینی وغیرہ لے جانا.....

(سوال) اولیاء اللہ کی قبور کی زیارت کے وقت ان کی قبور کے سرہانے شیرینی وغیرہ رکھ کر بادب کھڑے ہو کر فاتحہ وغیرہ پڑھنا ثواب رسائی کرنا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۸۳ محمد گھوڑو خاں صاحب (ضلع دھارواڑ) ۱۹ شوال ۱۳۵۵ھ ۳ جنوری ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۰۰) زیارت قبور کے لئے جانا اور جا کر السلام علیکم یا اهل القبور انتم سلفنا و نحن بالاثار (د) کہنا مسنون ہے اور کچھ پڑھ کر ان کو ثواب بخشنا اور ان کے لئے دعائے مغفرت کرنا جائز ہے شیرینی لے جانا اور قبر پر یا قبر کے سرہانے رکھ کر فاتحہ پڑھنا بے اصل ہے۔ (۵) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

(۱) ترمذی: کتاب الصلاة: باب ماجاء فی ای المسجد افضل ۱/ ۷۴ ط سعید

(۲) قلت استفيد منه ندب الزيارة وان بعد محلها الخ (رد المحتار: باب صلاة الجنائز: مطلب فی زیارة القبور ۲/ ۲۴۲ ط سعید)

(۳) و یکره عند القبر ما لم یعهد من السنة والمعهود منها لیس الا زیارته والدعاء عنده قائماً (ہندیہ: باب الجنائز: الفصل السادس فی القبر والدفن ۱/ ۱۶۶ ط کوئٹہ)

(۴) لا بأس بزیارة القبور قلت استفيد منه ندب الزيارة وان بعد محلها الخ (رد المحتار: باب صلاة الجنائز: مطلب فی زیارة القبور ۲/ ۲۴۲ ط سعید) اور بہتر اس لئے نہیں کہ آج کل یہ مزارات شہک و بدعت کے اٹنے والے ہیں

(۵) ترمذی: ابواب الجنائز: باب ما یقول الرجل اذا دخل المقابر ۱/ ۲۰۳ ط سعید

(۶) اور چونکہ صحابہ کرامؓ تابعین اور تبع تابعین کے دور سے اس کا ثبوت نہیں اس لئے بدعت ہے

(۱) اولیاء اللہ کے عرس کے دن ان کے مزاروں پر رقص و سرور۔

(۲) رجب و شعبان و دیگر مہینوں میں کسی بزرگ کے نام کو نڈے کا حکم۔

(سوال) (۱) اولیاء اللہ کے عرس کے دن ان کے مزاروں پر رقص و سرور کے میلے جمانا شرعاً درست ہے یا نہیں؟ (۲) رجب و شعبان و دیگر مہینوں میں کسی بزرگ کے نام پر کو نڈے وغیرہ کر کے کو نڈے بھر کر ان پر فاتحہ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۸۳ محمد گھوڑو خاں صاحب (ضلع دھارواڑ)

(جواب ۲۰۱) (۱) اول تو عرس کا اجتماع ہی بے اصل ہے پھر اس میں رقص و سرور کے میلے جمانا تو کسی صورت سے جائز نہیں ہو سکتا (۲) یہ رواج بھی شرعی نہیں ہے اور کو نڈے بھرنا اور اس کو شرعی کام سمجھنا اور اس پر اصرار کرنا یہ سب خلاف شرع اور بدعت ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

السلام علیکم یا اھل القبور الخ میں یا حرف ندا ہے۔ اس کو مردوں کیلئے استعمال کرنا کیسا ہے؟

(سوال) قبرستان سے گزرتے ہوئے السلام علیکم یا اھل القبور کہتے ہیں حالانکہ یا حرف ندا ہے اور حرف ندا صرف سننے و جواب دینے والے حاضر یعنی مخاطب کے لئے استعمال ہوتا ہے اور اسی طرح دیار حبیب میں پہنچ کر روضہ اقدس پر کھڑے ہوئے السلام علیکم یا رسول اللہ و یا حبیب اللہ کہتے ہیں ان دونوں باتوں میں حرف ندا جو کہا جاتا ہے کیا یہ جائز ہے اگر جائز ہے تو یا محمد یا علی کس لئے ناجائز ہے۔ المستفتی نمبر ۱۴۴۹ محمد فضل اللہ خاں صاحب ۱۲ ربیع الاول ۱۳۵۶ھ ۲۳ مئی ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۰۲) قبرستان میں جا کر السلام علیکم یا اھل القبور (۲) کہنا جائز ہے آنحضرت ﷺ نے یہ تعلیم دی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مردوں کو عذاب سے سلامتی کی دعا دینا مراد ہے یا بیشک حرف ندا ہے مگر نہ اور خطاب کبھی نہ سننے والے کو بھی کر دیا جاتا ہے جیسے هل انت الا اصبع دیمت وفي سبیل اللہ ما لقیتم (۴) یعنی حضور ﷺ کی انگلی زخمی ہو گئی تو آپ نے انگلی کو خطاب کر کے فرمایا کہ تو ایک انگلی ہے کہ خود آلود ہو گئی اور یہ تکلیف اللہ کے راستے میں تو نے اٹھائی ہے اور ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ یہ سلام مردوں کو دیتا ہو باقی اور کلام مردے نہیں سنتے۔ (۵) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

کسی بزرگ کی قبر کو تعظیماً بوسہ دینا اور وقتاً فوقتاً جا کر فاتحہ پڑھنا ناجائز ہے!

(سوال) کیا کسی بزرگ کی قبر کو تعظیماً بوسہ دینا اور وقتاً فوقتاً جا کر فاتحہ پڑھنا ناجائز ہے؟ المستفتی نمبر

۱۵۶۴ جناب سید عبدالمعجود صاحب (ضلع بدایوں) ۲۴ ربیع الثانی ۱۳۵۶ھ ۴ جولائی ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۰۳) زیارت قبور کے لئے جانا اور ان کو سلام مسنون (السلام علیکم یا اھل القبور الخ) (۱) کرنا جائز اور مستحب ہے مگر قبر کو بوسہ دینا اچھا نہیں کہ اس سے فساد عقیدہ (۲) عوام کا خوف ہے۔

(۱) قلت وفي البزاية: استماع صوت الملاهي كضرب قصب و نحوه حرام لقوله عليه السلام: استماع الملاهي

معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها كفر (الدر المختار) كتاب الحظر والاباحة ۶/۹ ط سعيده

بقية حاشیه گذشته صفحه

- (۲) من اصر على امر مندوب و جعله عرماً ولم يعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشيطان من الاضلال فكيف من اصر على بدعة او مكر (مرفقات المفاتيح باب الدعاء في التشهد ۳/ ۳۱ ط المكتبة الحبية كونه)
- (۳) عن ابن عباس قال مر رسول الله ﷺ بقبور المدينة فاقبل عليهم بوجهه فقال السلام عليكم يا اهل القبور يغفر الله لنا ولكم انتم سلفنا ونحن بالاثر (ترمذی ابواب الجنائز باب ما يقول الرجل اذا دخل المقابر ۱/ ۲۰۳ ط سعيد)
- (۴) عن جندب ابن سليمان النخلى قال اصاب حجر اصبع رسول الله ﷺ فدمت فقال هل انت الا اصبع دمت وفي سبيل الله مالقيت (ترمذی شمائل باب ما جاء في صفة كلام رسول الله ﷺ في الشعر ۲/ ۱۲ ط سعيد)
- (۵) رد المحتار كتاب الايمان باب اليمين في الضرب والقتل وغير ذلك مطلب في سماع الميت ۳: ۸۳۶ ط سعيد
- (۶) حاشیه نمبر ۳ ویکمیر
- (۷) قبر کسی که بجای دست راست او یا پای راست او لا یمس القبر ولا یقبله فانه من عادة اهل الكتاب (طحطاوی علی السراقی احکام الجنائز فصل فی زیارة القبور ص ۳۷۵ ط مصطفى مصر) وکذا کل مالہ یعهد من غیر فعل السنة کالمس والتقیل (طحطاوی علی المراقی احکام الجنائز فصل فی زیارة القبور ص ۳۷۸ ط مصطفى مصر)

پردہ نشین عورت کیلئے رات کو برقع پہن کر اپنے کسی
محرم کے ساتھ زیارت قبور کیلئے جانا مباح ہے۔

(سوال) پردہ مروجہ فی الوقت کے ساتھ کسی پردہ دار خاتون کو اپنے شوہر یا پیر کے ہمراہ تاریکی میں برقعہ
پوش ہو کر کسی اپنے اقارب یا اولاد کی قبر پر اپنے عقیدے کو درست رکھتے ہوئے بغرض محض تسکین قلب
جانا جائز ہے یا ناجائز؟ المستفتی نمبر ۱۶۰۵ حاجی حفیظ الدین صاحب و عزیز الدین صاحب (ضلع میرٹھ)
۵ جمادی الاول ۱۳۵۶ھ ۶ جولائی ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۰۴) پردہ نشین خاتون کے لئے رات کو برقعہ پہن کر اپنے شوہر یا کسی محرم (باپ، بھائی، نانا، چچا،
ماموں وغیرہ) کے ہمراہ زیارت قبور کے لئے جانا مباح ہے (۱) برقعہ میں محرم کے ہمراہ جانے میں پردے کی
خلاف ورزی نہیں ہوتی اور زیارت قبر کے لئے قبرستان میں جانا عورتوں کے لئے فی حد ذاتہ مباح ہے اگرچہ
بہتر یہ ہے کہ نہ جائیں مگر جانا بھی معصیت نہیں ہے حضرت عائشہؓ اپنے بھائی عبدالرحمن کی قبر پر زیارت کے
لئے گئی تھیں (۲) پیر غیر محرم ہے اس لئے صرف اس کے ساتھ نہیں جانا چاہیے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ

قبروں پر پھول چڑھانا

(سوال) قبر پر پھول چڑھانا جائز ہے کہ نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۱۸ اے سی منصوری (ممبئی) ۱۵ اربیع
الثانی ۱۳۵۶ھ ۱۵ جون ۱۹۳۸ء

(جواب ۲۰۵) قبروں پر پھول چڑھانا جائز نہیں۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

کسی مزار پر ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(سوال) کسی مزار پر ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۷۷۷۷ اے محمد صدیق دہلی
رجب ۱۳۵۶ھ ۱۳ ستمبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۰۶) مزار پر ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھنا مباح ہے (۱) مگر بہتر یہ ہے کہ یا تو مزار کی طرف منہ

(۱) قولہ: 'ولو للنساء' وقيل تحرم عليهن' والا صح ان الرخصة ثابتة لهن' البصر (رد المحتار) باب صلاة الجنائز 'مطلب
فی زیارة القبور' ۲۴۲/۱ ط سعید

(۲) عن عبد الله بن ابي مليكة قال توفي عبد الرحمن بن ابي بكر بالجشني قال فحمل الى مكة فدفن فيها فلما انت
عائشة انت قبر عبد الرحمن بن ابي بكر فقالت وكنا كند ماني جزيمة حقبة من الدهر حتى قيل لن يتصدعا فلما تعرفنا
كانني ومالكاً بطول اجتماع لم نبت ليلة معاد ثم قالت والله لو حضرتك ما دفنت الا حيث مت ولو شهدتك ما زرتك
(ترمذی) باب ما جاء فی زیارة القبور للنساء ۲۰۳/۲ ط سعید

(۳) پیر ہونے سے آدمی محرم نہیں ہوتا تو جس طرح عورت دوسرے غیر محرموں کے ساتھ سفر نہیں کر سکتی اسی طرح پیر کے ساتھ بھی
نہیں کر سکتی و يعتبر فی المراقبة ان يكون لها محرم تحج به او زوج ولا يجوز لها ان تحج بغيرهما (هداية كتاب الحج ۱)

۲۳۳ ط امدادیہ ملتان

(۴) اور بدعت ہے کیونکہ صحابہ تابعین اور تبع تابعین سے ثابت نہیں و ذکر ابن الحاج فی المدخل انه ينبغي ان يجتنب ما احدثه

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ

بعضہم من انہم یاتون بماء الورد فیجعلونہ علی المیت فی قبرہ وان ذالک لم یرو عن السلف فهو بدعة قال: وبکفہ من الطیب ما عمل لہ وهد فی البیت فتحن متبعون لا مبتدعون فحیث وقف سلفنا وقفنا (طحطاوی: علی مراقی الفلاح: احکام الجنائز: فصل فی حملہا ودفنہا ص ۳۶۸ مصطفیٰ مصر) جس حدیث سے پھول ڈالنے والوں نے استدلال کیا ہے وہ منہجیت پر محمول ہے کیونکہ خیر القرون میں اس عمل کو کسی نے نہیں کیا مزید تفصیل کے لئے راجعہ استس ۱۵۸:۱۵۹ ج ۲۰ ص ۲۰۰ تا ۲۰۱

(۵) حدیث شریف میں ہے: حتی جاء البقیع فقام فاطال القیام لم رفع یدیه ثلاث مرات الخ (مسلم: کتاب الجنائز: فتنس فی التسلیم علی اهل القبور: والدعاء لہم ۱/۳۹۳ ط قدیمی)

کر کے بغیر ہاتھ اٹھائے فاتحہ پڑھے یا قبلہ رخ کھڑے ہو کر ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھ لے فاتحہ سے مراد یہ ہے کہ ایصالِ ثواب کی غرض سے کچھ قرآن مجید پڑھ کر اس کا ثواب بخش دے اور میت کے لئے دعائے مغفرت کرے۔ (۱) صاحبِ قبر سے مراد میں مانگنا حاجتیں طلب کرنا یا انکی منتیں ماننا یہ سب ناجائز ہیں۔ (۲) محمد کفایت کان اللہ، دہلی

(سوال) (۱) ایک عام وقف قبرستان میں جس میں کوئی پیر مدفون نہیں وہاں سالانہ عرس مقرر کرنا شرعاً کیا حکم ہے؟ (۲) قبرستان میں نذر نیاز کا کھانا پکانا اور قبرستان میں ہی کھانا کیسا ہے (۳) قبرستان میں عورتوں کا جانا کیسا ہے (۴) قبرستان میں چودہ پندرہ سال کے لڑکوں سے رات کو بعدِ عشاء مولود خوانی کرنا اور عورتوں کو بھی وہاں مولود سننے کے لئے جمع کرنا شرعاً کیسا ہے (۵) ایسے کاموں میں امداد کرنا اور چندہ دینا کیسا ہے؟ المستفتی نمبر ۲۰۴۲ احمد صدیق کراچی ۱۳ ار مضان ۱۳۵۶ھ ۸ نومبر ۱۹۹۳ء

(جواب ۲۰۷) (۱) سالانہ عرس مقرر کرنا بدعت ہے (۲) یہ بھی بدعت ہے (۳) مکروہ ہے (۴) (۵) یہ بھی فتنہ کی وجہ سے ناجائز ہے (۵) ایسے کاموں میں شرکت اور امداد ناجائز ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

(الجمعیتہ مورخہ ۱۴ اپریل ۱۹۹۲ء)

(سوال) قبرستان میں قرآن شریف پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۰۸) قبرستان میں یاد پر قرآن شریف پڑھنا جائز ہے (۱) اور وہاں کوئی جگہ علیحدہ نماز پڑھنے رہنے سہنے کے لئے بنی ہو تو اس میں بیٹھ کر قرآن شریف دیکھ کر پڑھنا جائز ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

(الجمعیتہ مورخہ ۶ ستمبر ۱۹۹۲ء)

(سوال) قبرستان میں پختہ قبروں پر چراغ جلایا جاتا ہے اس کے متعلق کیا حکم ہے؟

(۱) وفي شرح اللباب: ويقرا من القرآن ما تيسر له من الفاتحة: واول البقرة الى المفلحون وآية الكرسي ثم يقول اللهم اوصل ثواب ما قرأناه الى فلان او اليهم (رد المحتار: باب صلاة الجنائز ۲/ ۲۴۳ ط سعید)

(۲) لقوله تعالى: حرمت عليكم الميتة وما اهل به لغير الله المائدة ۳ (۳-۴) کیونکہ شریعت میں اس کا ثبوت نہیں اور لو اسے ثواب سمجھ کر کرتے ہیں اور جو چیز شریعت میں ثابت نہ ہو اسے ثواب سمجھ کر کیا جائے تو بدعت ان جاتی ہے (البدعة) ما احدث علی خلاف الحق الملتقى عن رسول الله ﷺ من علم او عمل او حال بنوع شبهة واستحسان وجعل دینا قویما وصراطا مستقيما (رد المحتار: کتاب الصلاة: باب الامامة: مطلب البدعة خمسة اقسام ۱/ ۵۶۰ ط سعید)

(۵) یعنی جوان عورتوں کا جانا مکروہ ہے اور نہ ہی عورتیں اگر وہاں جا کر روئیں دھوئیں نہیں تو جائز ہے ویکرہ اذا کن شواہب (رد المحتار: باب صلاة الجنائز: مطلب فی زیارة القبور ۲/ ۲۴۲ ط سعید)

(۶) لقوله تعالى: وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان المائدة ۲

(۷) قوله: ويقرا يس لما ورد "من دخل المقابر فقرأ سورة يس خفف الله عنهم يومئذ" وكان له بعد دمن فيها حسنات بحر وفي شرح اللباب: ويقرا من القرآن ما تيسر له من الفاتحة: واول البقرة الى المفلحون (رد المحتار: باب صلاة الجنائز ۲/ ۲۴۲ ط سعید)

(جواب ۲۰۹) قبروں پر چراغ جلانا جائز نہیں ہے حدیث شریف میں اس کی صریح ممانعت آئی ہے۔ (۱)

ساتواں باب شہید کے احکام

(سوال) شدید زلزلہ جو کہ بتاریخ ۱۵ جنوری ۱۹۳۴ء مطابق ۲۷ رمضان ۱۳۵۲ھ کو ہوا اور قصبہ موٹھیر تباہ ہوا اور بہت سی جانیں مسلمانوں کی تلف ہوئیں اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ مسلمانوں کو درجہ شہادت ملایا نہیں اس میں بہت سے مسلمان خدا کے اچھے بندے تھے اور بہت سے ان میں برے بندے تھے ان سب کو درجہ شہادت ملے گا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۲۳ محمد فخر الدین صاحب ۶ اذیقعدہ ۱۳۵۲ھ ۳ مارچ ۱۹۳۴ء

(جواب ۲۱۰) زلزلہ میں جو مسلمان دب کر یا غرق ہو کر یا اسی سلسلے میں کسی دوسری صورت سے وفات پا گئے ہیں یا شہید ہو گئے ہیں اگر وہ صالح تھے تو شہادت ان کے لئے رفع درجات کا باعث ہوگی اور اگر وہ گناہ گار تھے تو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے امید ہے کہ ان کے سینات کا کفارہ ہو جائے ہاں جن لوگوں پر یہ مصیبت انتقام ذنوب کے طور پر ڈالی گئی ہے اور ان کو اس ذریعہ سے عذاب دیا گیا ہے ان کی حالت جدا ہے مگر ان کی تعین ہمارے علم سے باہر ہے یہ غلام الغیوب ہی جانتا ہے کہ کون معذب ہو اور کس کے لئے یہ موت شہادت ہوئی ہم تو ظاہر کے لحاظ سے ہر مسلمان کو جو اس سلسلے میں مرا ہے شہید ہی کہیں گے۔ (۲) محمد کفایت اللہ

(سوال) مشرکین عین نماز کے وقت شرارۃً گھنٹہ بجا جانا قوس اور تھالی بجاتے ہیں اور انکی عورتیں گاتی بجاتی ہیں اور بڑے زور سے بے کارے وغیرہ لگاتے ہیں جس سے ہماری نماز کا جو اصلی راز ہے یعنی خشوع و خضوع جاتا رہتا ہے ایسی صورت میں ہماری نماز ہوگی یا نہیں؟ بر تقدیر ثانی موجودہ حکومت سے استعاضہ غیر مفید ثابت ہو جائے تو مسلمانوں کو اس کے انسداد کے لئے کیا کرنا چاہیے اور اس کی روک تھام میں اگر کوئی مسلمان مارا جائے تو وہ شہید ہوگا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۳۹۳ نذر محمد (آگرہ) ۲۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۳ھ مطابق ۴ ستمبر ۱۹۳۴ء

(جواب ۲۱۱) ہندوؤں کا یہ فعل سخت مذہب و مہوم اور اشتعال انگیزی اور بیاد فساد ہے مسلمانوں کو آئینی

(۱) عن ابن عباس قال: لعن رسول الله ﷺ زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسراج (ابو داؤد) کتاب الجنائز باب فی زیارة النساء القبور ۱۰۵/۲ ط سعید

(۲) فالمورث شهيد الآخرة وكذا الجنب والغريق والحريق والغريب والمهدوم عليه والمبطون والمطعون والفساء والميت ليلة الجمعة وصاحب ذات الجنب ومن مات وهو يطلب العلم وقد عد السيوطي نحو الثلاثين الدر المختار باب الشهيد ۲۵۲/۲ ط سعید

شریعوں سے کام لینا چاہیے اور باہمی سمجھوتے سے اس فتنہ کو رفع کرنے کی کوشش کریں اپنی طرف سے امن شکنی کی کوئی کارروائی نہ کریں باوجود اس کے کہ اگر ہندو فساد کی ابتدا کر کے ان پر مظالم توڑیں تو پھر مظلوم کو امرکالی مدافعت کا حق ہے اور اس میں وہ معذور ہے اور اگر کسی ظالم کی خون آشامی کا شکار ہو کر مارا جائے تو یقیناً شہید ہوگا (۱) مگر یہ بات پوری طرح ذہن نشین رکھنا چاہیے کہ خود اپنی طرف سے جھگڑا کھڑا نہ کیا جائے مسجدوں میں اذان و نماز ترک نہ کی جائے اگر اٹھائے نماز میں ہندوؤں کے باجوں اور شور و شغب کی وجہ سے نماز خراب ہو جائے تو گھروں پر جا کر نماز کا اعادہ کر لیں لیکن مسجدوں کو ہرگز بند نہ کریں۔ (۲) محمد کفایت

کان اللہ له، دہلی

(سوال) ایک مسلمان نے دوسرے مسلمان سے کچھ روپے لئے تھے اور بوجہ عدم ادائیگی روپوں کے اس نے دوسرے مسلمان کو چاقو سے قتل کر دیا چاقو مارنے کے بعد مقتول چند منٹ کے بعد مر گیا نہ کچھ وصیت کی نہ کوئی دوائی وغیرہ کی گئی ایسے مقتول کو غسل دینا چاہیے یا بغیر غسل کے دفن کیا جائے؟ المستفتی نمبر ۵۸ شیعہ محمد خاں (دہلی) ۲ جمادی الثانی ۱۳۵۴ھ مہرم ستمبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۳۱۲) ہاں اس صورت میں مقتول پر شہید کے احکام جاری ہوں گے اور اس کو شہداء کی طرح بغیر غسل کے دفن کیا جائے گا۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ له

(سوال) ایک مسلمان عاقل بالغ کی ایک ہندو عاقل بالغ کے ساتھ دوستی تھی اور دونوں ہم نوالہ و ہم پیم تھے ایک دن اتفاق سے وہ دونوں چند دیگر ہندوؤں کے ساتھ دریا کی سرکوں اور دریا میں نہانے لگے مسلمان ہندو دوست دوست ہوئے لگا اور اس نے آواز دی کہ مجھ کو بچاؤ مسلمان فوراً اس کو بچانے کے لئے پانی میں کود پڑا لیکن اس کو بچانے کا اور دونوں ڈوب گئے کیا یہ مسلمان شہید ہے۔ المستفتی نمبر ۸۶۳ شیر احمد کیمبل پور ۲۲ مہرم ۱۳۵۵ھ ۱۵ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۱۳) ہاں امید ہے کہ مسلمان کو شہادت کا ثواب ملے گا (۱) کیونکہ اس کی نیت ایک دوست کو بچانے کی تھی اگرچہ وہ ہندو تھا مگر ایسی امداد اور ہمدردی کرنا غیر مسلم کے ساتھ بھی اسلامی اصول سے موافق جائز ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ له

۱. ہو کل مکلف مسلم طاهر قتل ظلماً الخ (تنویر الابصار باب الشہید ۲/ ۲۴۷ ط سعید)
 ۲. اگر ان میں جارحانہ نہ ہو تو اس وقت جب بالکل نماز ادا کرنا ممکن نہ ہو تو صرف خشوع پر قیام کرنا چاہئے۔ (۱) امام غزالی
 ۳. الشہید کل مکلف مسلم طاهر قتل ظلماً ولم یجب بقتله مال بل قصاص حتی لو وجب المال بعارض كالصلح او قتل الاب ابنه لا تسقط الشهادة ولم یرث فلو ارث غسل کما سبجی و کذا یكون شہید لو قتلہ باغ او حربی او قطاع الطريق ولو نسا او بغیر آلة جارحة الخ و یصلی علیہ بلا غسل الدر المختار باب الشہید ۲/ ۲۴۷ ط سعید
 ۴. فالمورث شہید الآخرة و کذا الجنب والتفریق والحریق والغریب والمہدوم علیہ وقد عد السیوطی نحو الثلاثین (الدر المختار باب الشہید ۲/ ۲۵۲ ط سعید)

(سوال) ہمارے ملک پاکستان میں جو آدمی پھانسی پر لٹکایا جائے اس کو شہادت کا حکم دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟
(جواب ۲۱۴) یہ بات تو اس کے اس فعل پر موقوف ہے جس کی وجہ سے پھانسی دیا گیا اگر وہ فعل پھانسی کی سزا کے قابل نہ تھا تو پھانسی پانے والا شہید کے حکم میں ہو گا ورنہ نہیں۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

(سوال) مسجد کے بارے میں ہندو مسلمانوں کی لڑائی کے اندر کوئی شخص شہید ہو جائے تو اس کے جنازے کی نماز ادا کرنی چاہیے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۷۸۱۳ شیخ اعظم شیخ معظم ملا جی صاحب ۲۷ ذی الحجہ ۱۴۳۵ھ ۱۱ مارچ ۱۹۱۳ء

(جواب ۲۱۵) ہاں اس مسلمان کے جنازے کی نماز ادا کرنی چاہیے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

(سوال) زید۔ مع چند رفقاء کے اپنی موٹر میں سوار ہو کر مسافری کر رہا تھا اثناء راہ میں پیچھے سے دوسری موٹر آئی جس نے زید کی موٹر سے ٹکڑ کر آگے بڑھنا چاہا تو زید نے اس گھمنڈ میں کہ اسے آگے نہ نکلنے دوں اپنی موٹر نہایت تیزی سے چلائی ایسے میں موٹر کے پیچھے میں پیچڑ ہو گیا اور موٹر الٹ گئی جس سے ایک رفیق کی موت واقع ہوئی تو اب سوال یہ ہے کہ یہ ایسی صورت نہ کورہ بالا موت واقع ہونے سے مردے کی موت شہادت کی قسموں میں سے کسی ایک میں شمار ہوگی یا نہیں اگر ہوگی تو کس قسم میں؟ المستفتی نمبر ۱۵۸۷ موئی یعقوب مایت (جوبانسرگ) ۳ جمادی الاول ۱۳۵۶ھ ۱۲ جولائی ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۱۶) یہ شخص شہداء کی ان قسموں میں داخل ہے جو اتفاقی اچانک واقعات سے وفات پاتے ہیں جیسے دریا میں ڈوب کر مرنے والا ہے یا کسی منہدم ہونے والی عمارت کے نیچے دب کر مر جانے والا۔ (۳) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

(سوال) متعلقہ مقتول بامور مذہبی

(جواب ۲۱۷) اگر کوئی مسلمان کسی مذہبی بات پر قتل کر دیا گیا ہو اور وہ اسی جگہ مر گیا ہو تو وہ شہید ہے اسلئے غسل نہ دیا جائے اور اس کے لباس میں خواہ خون آلود ہو دفن کر دیا جائے نماز جنازہ پڑھی جائے۔ (۴) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

(۱) رد المحتار فی مستحق دینہ کی وجہ سے معلوم ہے اور ظلماً قتل کیا ہوا شہید کہلاتا ہے ہو کل مکلف مسلم طاهر قتل ظلماً (الفتح، تنویر الابصار، باب الشہید ۲، ۲۴۷ ط سعید)

(۲) یہ اندہ احناف کے نزدیک شہید کی بھی جنازہ ضروری ہے ویصلی علیہ بلا غسل (الدر المختار، باب الشہید ۲، ۲۵۰ ط سعید)

(۳) فالمرثت شہید الاحرة، وکذا الحب، ونحوہ والعریق والحریق، والعریب، والمہدوم علیہ (الدر المختار، باب الشہید ۲، ۲۵۲ ط سعید)

(۴) ویصلی علیہ بلا غسل، ویدفن یدماً، وثیابہ لحديث، زملوہم بکلوہم (الدر المختار، باب الشہید ۲، ۲۵۰ ط سعید)

آٹھواں باب پوسٹ مارٹم

(سوال ۱) (۱) موت واقع ہو جانے کے بعد میت کے احترام کے متعلق کیا حکم ہے؟ (۲) مسلمان عورت کی میت کے احترام اور پردے کے احکام کیا ہیں؟ (۳) لاش کا طبی معائنہ (جس میں لاش کو چیر پھاڑ کر اندرونی حصے دیکھے جاتے ہیں) کس حکم شریعت کے ماتحت آتا ہے؟ (۴) کیا نامحرم مرد کے ہاتھوں میں عورت کی برہنہ میت کا جانا بطریق مذکور اس کا طبی معائنہ جائز ہے؟ المستفتی نمبر ۱۴۹۷ خلیق صدیقی سہارنپوری، فاضل ادب ایڈیٹر امت (سہارنپور) ۱۵ ربیع الثانی ۱۴۵۶ھ م ۱۵ جون ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۱۸) (۱) مسلمان میت کی نعش کا احترام مثل زندہ کے احترام کے بلکہ بعض صورتوں میں بھی زیادہ لازم ہے (۲) مسلمان میت اگر عورت ہو تو اسکے پردے اور ستر کے احکام زندگی کے احکام سے بھی زیادہ سخت ہو جاتے ہیں یعنی اس کا شوہر بھی اس کے ننگے جسم کو ہاتھ نہیں لگا سکتا (۳) طبی معائنہ (پوسٹ مارٹم) کی بہت سی صورتیں شرعی ضرورت کے بغیر واقع ہوتی ہیں جو ناجائز ہیں اور اگر کوئی خاص صورت شرعی ضرورت کے ماتحت جائز بھی ہو (۴) ہم اس میں شرعی احکام متعلقہ ستر و احترام میت کا التزام ضروری ہوگا اس میں کوئی شبہ نہیں کہ میت کے جسم کو پھاڑنا چیرنا اس کے احترام کے منافی ہے اور جب تک کوئی ایسی قوی وجہ نہ ہو کہ اس کے سامنے اس بے حرمتی کو نظر انداز کیا جاسکے چیر پھاڑ مباح نہیں ہو سکتی (۴) عورت کی برہنہ میت غیر محرم مرد کے ہاتھوں میں جانا تو درکنار اس کی نظر کے نیچے بھی نہیں جاسکتی۔ (۵) محمد کفایت اللہ کان اللہ ولی

(الجمعیتہ مبرورہ ۲۴ و ۲۵ مئی ۱۹۳۷ء)

(سوال) زید اور ہندہ دونوں میاں بیوی کو ان کے مکان میں گھس کر مزدوروں نے مار ڈالا دن کو معلوم ہوا تو حکام نے موقع پر پہنچ کر واقعہ کا حال معلوم کر کے مسلمانوں کو زید و ہندہ کے دفن کرنے کی اجازت دے دی مسلمانوں نے بعد غسل و تکفین نماز جنازہ پڑھ کر دونوں کو دفن کر دیا دوسرے روز مارنے والا خود ظاہر ہو گیا اور جرم کا اقرار کر لیا حکام ضلع نے مجرم کو حراست میں لیکر رپورٹ صوبہ کے حاکم اعلیٰ کے پاس بھیجی وہاں

(۱) جنازہ سے آگے چلنا اور قبر میں چارپائی کو رکھنے سے پہلے تھما وغیرہ

(۲) وسیع زوجہا من غسلہا و مسہا (الدر المختار باب الجنائز ۱۹۸/۲ ط سعید)

(۳) وفي التجنيس من علامة النوازل امرأة حامل ماتت واضطرب في بطنها شيء وكان رأيهم انه ولد حتى شق بطنها (فتح القدير ۱۴۲/۲ ط مصطفى البابی مصر)

(۴) يا ايها النبي قل لا زواجك و بناتك و نساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن الاحزاب ۵۹ و قل للمؤمنين عضوا من ابصارهم النور ۳۰ و اما الغاسل فمن شرائطه ان يحل له النظر الى المغسول فلا يغسل الرجل المرأة ولا المرأة الرجل (البحر الرائق كتاب الجنائز ۱۸۸/۲ ط بيروت)

تے حکم آیا کہ جب تک ڈاکٹر رپورٹ نہ ملے مقدمہ نہیں چلایا جاسکتا زید و بندہ دونوں کو قبر سے کھود کر نکال کر ڈاکٹر کی معائنہ کی رپورٹ پہنچی جائے ایسی صورت میں مسلمان کیا کریں؟ خصوصاً بندہ کے تمام بدن کو ڈاکٹروں کا دیکھنا اور چھونا کیسا ہے؟

(جواب ۲۱۹) دفن کے بعد قبر کو کھولنا اور میت کو پوسٹ مارٹم کی غرض سے نکالنا جائز نہیں ہے۔ (۱) نیز پوسٹ مارٹم کے لئے مسلمان عورت کے جسم کو غیر محرم ڈاکٹر کا دیکھنا جائز نہیں ہے۔ (۲) غیر مسلم حکومت میں مسلمانوں کو کوشش کر کے اس قاعدے کو منسوخ کرانا چاہیے اور جب تک منسوخ نہ ہو اور حکومت جبراً یہ کام کرے تو مسلمان معذور ہوں گے۔ (۳) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

نواں باب شرکت جنازہ کفار

(سوال) یرحمکم اللہ - مسئلہ نطلب الاستفتاء فیہا: هل يجوز لمسلم ان يشارك الكفار في معبد هم بصلواتهم الجنائزہ علی کافر باختیارہ واذا فعل ذلك الم یصبح منهم بحکم الشریعة الاسلامیة وقد جاء فی القرآن الکریم فی سورة التوبة (۴) ولا تصل علی احد منهم مات ابدا ولا تقم علی قبره انهم کفروا باللہ و رسولہ وماتوا وهم فاسقون ولکم الاجر والثواب

المستفتی نمبر ۲۸۶ سید محمد فواد (بغداد) ۲۱ محرم ۱۳۵۳ م ۶ منی ۱۹۳۴ء (ترجمہ) خدا آپ کا بھلا کرے مسئلہ ذیل میں ہم کو فتوے مطلوب ہے کہ کیا مسلمان کے لئے یہ جائز ہے کہ کافر کی نماز جنازہ میں کافروں کے ساتھ ان کے گرجا میں جا کر باختیار خود شرکت کرے اگر ایسا کسی نے کر لیا ہو تو شریعت اسلامیہ کی برو سے کیا وہ کفار میں شمار کیا جائے گا اور قرآن شریف میں صاف حکم موجود ہے کہ ان نبی ان میں سے کسی پر جب کہ وہ مر جائے تو کبھی نماز جنازہ نہ پڑھ اور نہ اس کی قبر پر کھڑا ہو کیونکہ یہ لوگ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے باغی ہیں اور یہ کاری کی حالت میں مرے ہیں۔

(جواب ۲۲۰) یرحمکم اللہ لا یجوز لاحد یؤمن باللہ و رسولہ والیوم الآخر ان یصلی علی

(۱) میت کو صرف اس صورت میں قبر سے نکال دیتے ہیں جب کہ وہ غیر کی زمین میں دفن کیا گیا ہو اس کے علاوہ کسی اور وجہ سے میت کو قبر سے نکالنا جائز نہیں ولا یسع اخراج المیت من القبر بعد ما دفن الا اذا كانت الارض مقصوبة واخذت بالشفعة (خانیہ علی ہامش الہندیۃ باب فی غسل المیت وما یعلق بہ ۱۹۵ ط کوئٹہ)

(۲) عورت کے جسم کو جس طرح زندہ کی میں دیکھنا جائز نہیں اسی طرح مرنے کے بعد بھی جائز نہیں و یمنع زوجها من غسلها ومسحها (فقولہ و یمنع زوجها الخ) اشار الی ما فی البحر من ان من شرط الغسل ان یحل له النظر الی المفسول فلا یغسل الرجل المرأة وبالعکس (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۱۹۸ ط سعید)

(۳) لا یکلف اللہ نفسا الا وسعها النقرة ۲۸۶

(۴) التوبة: ۸۴

کافر او مشرک^(۱) لان الله تعالى نهى نبيه والمؤمنين عن الاستغفار للمشرکين حيث قال^(۲) ما كان للنبي والذين امنوا ان يستغفروا للمشرکين ولو كانوا اولى قربي من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم^(۳)

والصلوة على الميت هي الدعاء والاستغفار له^(۴) و مشاركة المؤمنين مع الكفار في معبد هم في امر يعدونه من دينهم اشد خطرا لان فيها اعزاز امر دينهم و تحسين طريقهم والرضى باعمالهم الدينية و جميع ذلك مما تابی عنه الشريعة المطهرة والغيرة الاسلامية - اما صلة المؤمن جاره المشرك بامور تتعلق بالمعاشرة وكذا تعزيتة او مشايعة جنازة كافر لقراءة او جوار فمباحة^(۵) بشرط ان لا ياتي بامر يفضي الى تحسين دينهم او الى اظهار الرضاء بطريقتهم والله اعلم كتبه الراجي عفو مولاه محمد كفاية الله كان الله له وكفاه و حاوز عما جناه -

(ترجمہ) بروہ شخص جو اللہ اور اس کے رسول اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو جائز نہیں کہ کافر یا مشرک پر نماز جنازہ پڑھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو اور تمام مسلمانوں کو مشرکین کے لئے طلب مغفرت سے منع فرمایا ہے جیسا کہ فرمایا نبی اور مسلمانوں کو اجازت نہیں کہ مشرکین کے لئے طلب مغفرت کریں اگرچہ وہ ان کے رشتہ دار ہی ہوں جب کہ ان کو یہ معلوم ہو چکا ہے کہ وہ (کفر کی وجہ سے) دوزخی ہیں۔

اور نماز جنازہ اصل میں دعا و استغفار ہی ہے اور مسلمانوں کا کفار کی عبادت گاہوں میں جا کر ان کے مذہبی اعمال میں شریک ہونا سخت خطرناک ہے کیونکہ اس سے ان کے اعمال دینیہ کی تعظیم اور ان کے مذہبی امور کے ساتھ پسندیدگی و رضا معلوم ہوتی ہے اور یہ باتیں شریعت مطہرہ اور غیرت اسلامی کے خلاف ہیں۔ لیکن وہ امور جو معاشرت سے تعلق رکھتے ہیں ان میں مسلمان کا اپنے مشرک پڑوسی سے حسن سلوک اور اس کی تعزیت یا رشتہ دار کافر کے جنازہ کی شرکت یا کافر پڑوسی کے جنازے کے ساتھ جانا یہ سب مباح ہے بشرطیکہ اس مسلمان سے کوئی ایسا کام سرزد نہ ہو جس سے ان کے دین کے ساتھ اس کی پسندیدگی ظاہر ہو اور ان کے طریقے کے ساتھ اس کی رضا مندی معلوم ہو۔ فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ له

(۱) التوبة ۱۱۳

(۲) قوله من ان الدعاء رکن قال لقولهم ان حقیقتها والمقصود منها الدعاء (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۴ ۲۰۹ ط (سعيد)

(۳) واذا مات الكافر قال لوالده او قريب في تعزيتة اخلف الله عليك حيرا منه و اصلحك اي اصلحك بان سلام و هدنة كتاب الكراهية الباب الرابع عشر في اهل الذمة والا حکام التي تعود اليهم ۵ ۳۴۸ ط كونه (و (رد المحتار) كتاب لخطر والا حاجة فصل في البيع ۶ ۳۸۸ ط سعيد)

دسواں باب متفرقات

(سوال) (۱) بیوی کے مرجانے کے بعد اس کا شوہر محرم باقی رہے گا یا غیر محرم محض اجنبی ہوگا (۲) بیوی کا جنازہ شوہر اٹھا سکتا ہے یا نہیں؟ (۳) بیوی کے جنازے کو شوہر کاندھا لگا سکتا ہے یا نہیں؟ (۴) بیوی کی نعش کو شوہر قبر میں لٹا سکتا ہے یا نہیں؟ مرقومہ بالا امور محرم رشتہ داروں کی موجودگی میں شوہر کر سکتا ہے یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۱۱۲۴۳ ایم شرافت کریم صاحب (ضلع موئنگھیر) ۵ رمضان ۱۴۵۵ھ م ۲۱ نومبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۲۱) (۱) بیوی کے مرجانے سے نکاح کے تعلقات ختم ہو جاتے ہیں تاہم شوہر کو نظر سے بیوی کی نعش کو دیکھنا لینا یعنی سبے حجاب دیکھ لینا جائز ہے (۲) بے تکلف شوہر بیوی کا جنازہ اٹھا سکتا ہے جنازہ تو اجنبی مرد بھی اٹھا سکتے ہیں (۳) بلاشبہ کاندھا دے سکتا ہے۔ (۴) اگر اور محرم موجود ہوں مثلاً متوفیہ کا باپ بھائی چچا ماموں تو وہ قبر میں اتار دیں اور محرم نہ ہوں تو دوسرے اجنبی لوگوں سے شوہر زیادہ مستحق ہے۔ (۵) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا دہلی

(سوال) اگر کوئی شخص جمعہ کے روز فوت ہو گیا ہو تو اس کو جمعہ میں ملانے کو لوگ کہتے ہیں تو اس کو کس طرح جمعہ میں ملانا چاہیے یا اس کو جمعہ میں نہیں ملا سکتے ہیں اور یہاں یہ بات خاص مانی جاتی ہے اور اچھے اچھے لوگ اس پر زور دیتے ہیں۔ المستفتی نمبر ۱۳۷۸ شیخ اعظم شیخ معظم ملا جی صاحب ۷ ذی الحجہ ۱۳۵۵ھ م ۱۱ مارچ ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۲۲) یہ بات کوئی شرعی بات نہیں ہے صحابہ کرام کے طرز عمل سے اس کا ثبوت نہیں ملتا۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا دہلی

۱۔ «ویمنع زوجها من غسلها» و مسیئاً لا من النظر إليها علی الاصح (تنویر الابصار باب صلاة الجنائز مطلب فی حدیث کل سب و نسب منقطع الاسی و نسبی ۲ ۱۹۸ ط سعید)

(۲) کیونکہ جنازہ اٹھانے اور کاندھا دینے میں کوئی شرعی ممانعت نہیں کیونکہ اس میں نہ مس ہے نہ نظر

(۳) کیونکہ اجنبی لوگوں نے لے کر تو نظر کرنا بھی درست نہیں جب کہ شوہر کے لئے نظر کی اجازت ہے جیسے حاشیہ نمبر ۱ میں لکھا

(۴) وذو الرحم المحرم اولی یا داخل المرأة من غیرهم کذا فی الجوہرۃ النیرۃ و کذا ذو الرحم غیر المحرم اولی من الاسی فان لم یکن فلا بأس فلا جانب وضعها کذا فی البحر الرائق (ہندیۃ باب الجنائز الفصل السادس فی التبرک والحدیث ۱ ۱۶۶ کتابہ)

(۵) اس کے یہ بدعت ہے (بدعت) ما احدث علی خلاف الحق الملتقی عن رسول اللہ ﷺ من علم او عمل او حال بنوع شہدۃ واستحسان و جعل دینا قویما و صراطا مستقیما (رد المحتار کتاب الصلاة باب الامامۃ مطلب البدعة خمسۃ ایام ۲ ۵۶۰ ط سعید)

(سوال) بیوی میں سے اگر بیوی کا انتقال ہو جائے تو مرد کو بیوی سے پردہ کرنا چاہیے یا نہیں اگر مرد کا انتقال ہو تو بیوی کو پردہ کرنا چاہیے یا نہیں۔ المستفتی نمبر ۷۴۷۷ محمد صدیق بازار چٹلی قبر (دہلی) ۷ ربیع الثانی ۱۳۵۶ھ ۱۳ ستمبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۲۳) بیوی کی میت کو شوہر دیکھ سکتا ہے مگر ہاتھ جسم کو لگانا اس کے لئے منع ہے (۱) جنازے کو کدھادینے میں کوئی ممانعت نہیں یہ تو بالکل اجنبی لوگوں کے لئے بھی جائز ہے شوہر کی میت کو بیوی دیکھ بھی سکتی ہے اور اس کے بدن کو چھو بھی سکتی ہے اور ضرورت پڑے تو غسل بھی دے سکتی ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

(سوال) (۱) چاروں طرف قبر میں اگر کسی جگہ آڑ ہے وہاں جنازہ رکھ کر نماز پڑھی جائے تو نماز ہوگی یا نہیں؟ (۲) قبرستان میں تمباکو کو کھانا یا پینا درست ہے یا کیا بشرطیکہ جنازہ سامنے موجود ہو ورنہ نہ کیا گیا ہو؟ (۳) قبر میں لوگ ۷ یا ۵ کنکری مردے کے سر ہانے رکھتے ہیں یہ رکھنا درست ہے یا نہیں؟ (۴) بہت سے لوگ کپڑے میں لکھ کر کلمہ مردے کے سینے میں رکھتے ہیں رکھنا چاہیے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۹۸۹ ایبار خاں صاحب ریاست میہر ۲۸ شعبان ۱۳۵۶ھ ۳ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۲۴) (۱) ہاں ہو جائے گی۔ (۲) تمباکو کھانے میں تو کچھ مضائقہ نہیں البتہ پینے میں آگ استعمال کرنی ہوتی ہے اور قبرستان میں آگ لے جانا مکروہ ہے (۳) اس عمل کا کوئی پختہ ثبوت نہیں ہے۔ (۴) لکھ کر رکھنا چاہیے۔ (۵) محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

(سوال) (۱) دس سال کی لڑکی کا جنازہ بالغ یا نابالغ پڑھا جائے؟ (۲) شریعت میں کتنے سال کی لڑکی بالغ ہوتی ہے؟ (۳) بعض مولوی صاحبان دس سال کی لڑکی کا جنازہ بالغ پڑھاتے ہیں ان کا استدلال یہ ہے کہ چوں کہ ام

(۱) و یسع زوجہا من غسلها و مسحها لا من النظر اليها علی الاصح (تویر الابصار) باب صلاة الجنائز ۲ ۱۹۸ ط سعید (۲) و یسع زوجہا من غسلها و مسحها لا من النظر اليها علی الاصح منہ و قالت الانمة الثلاثة یجوز لاول علیا غسل فاطمة فلما هذا معصوم علی بقاء الزوجية لقوله عليه السلام كل سب و نسب یقطع بالموت الا سبى و نسبی مع ان بعض الصحابة انكر عليه شرح المجمع للعینی و هی لا تمنع من ذلك ولو ذممة بشرط بقاء الزوجية الخ (الدر المختار) باب صلاة الجنائز ۱ ۱۹۸ ط سعید

(۳) قال ابو حنیفة ولا یغنی ان یصلی علی میت بین القبور و كان علی و ابن عباس یكرهان ذلك و ان صلوا جزاهم لیساروی انہم صلوا علی عائشة و ام سلمة بین مقابر البقیع (بدائع فصل فی سنة الدفن ۱ ۳۲۰ ط سعید)

(۴) و یكره الآخر كما یكره ان یتبع قبره بناء تفاولا (بدائع فصل فی سنة الحفر ۱ ۳۱۸ ط سعید)

(۵) البتہ كفی ما ذكره في اس پر سورة قدر پڑھ کر رکھ دی جائے من اخذ من تراب القبر بیده و قرأ علیہ سورة

الفدر سبعاً و تركه فی القبر لم یعذب صاحب القبر ذكره السيد (طحطاوی) علی مرافی الفلاح باب احكام الجنائز فصل فی حملها و دفنها ص ۳۷۰ ط مصطفى حلی مصر

(۶) عن الفتح انه نكره كتابة القرآن و اسماء الله تعالى علی الدراهم و المحاریر و الحداد و ما یفرش و ما ذاك الا لاحترامه و خشية وطنه فالمنع هنا بالاولی ما لم یثبت عن المجتهد (رد المختار) باب صلاة الجنائز ۲/۲ ۲۴۶، ۲۴۷ ط سعید

المؤمنین حضرت عائشہؓ کی خلوت ۹ سال میں ہوئی تھی اس لئے دس سال کا جنازہ جائز ہے آیا یہ صحیح ہے؟
 المستفتی نمبر ۲۲۹۱ حاجی عبدالکریم صاحب امین بلڈنگ (پشاور) ۶ ربیع الثانی ۱۳۵۹ھ ۶ جون ۱۹۳۸ء
 (جواب ۲۲۵) دس سال کی لڑکی اگر بالغ ہو گئی ہو یعنی اس کو حیض آنا شروع ہو گیا ہو تو اس کا جنازہ پوری عورت کے لئے پڑھا جائے اور اگر حیض آنا شروع نہ ہوا ہو تو اس کا جنازہ نابالغہ کی طرح پڑھا جائے۔
 دس سال کی عمر میں لڑکی بالغ ہو سکتی ہے مگر یہ لازم نہیں کہ ہر دس سالہ لڑکی بالغ ہو جائے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے نو سال کی عمر میں مقاربت ہوئی تو نو سال کی لڑکی کے بلوغ کا امکان ثابت ہوا نہ یہ کہ ہر نو سال کی لڑکی بالغ قرار دیدی جائے بالغ قرار دینے کے لئے پندرہ سال کی عمر ہونی چاہیے جب کہ اور کوئی علامت بلوغ ظاہر نہ ہو۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ ذہلی

(سوال) ایک مسلمان تویو محمد میاں کا انتقال ہو گیا اور دو تین روز کے بعد دو ایک ہندو نے تویو محمد میاں کی لاش کو قبر سے رات کو نکال کر اوپر زمین پر رکھ کر تویو میاں مرحوم کی لاش سے چھری یا تلوار سے گردن کاٹ کر جدا کیا اور تویو محمد میاں مرحوم کے منہ میں شراب دیا اور چند قسم کی بے حرمتی ہندو نے سفلی عمل جادو سیکھنے کے لئے کیا مسلمانوں کو یہ ہندوؤں کی شرارت معلوم ہوئی تو مسلمانوں نے پوچھا ہندوؤں نے اقرار کیا اور کہتے ہیں کہ ہم ہندوؤں سے غلطی ہوئی دس پانچ روپیہ لے کر معاف کر دیں مگر ادھر پانچ ہزار مسلمان غصہ سے آگ ہو رہے ہیں کہ کیا کرنا چاہیے اس پر سب مسلمانوں کی یہ رائے ہوئی کہ مولانا صاحب مدظلہ کے پاس لکھا جائے جو فتویٰ آوے اسی کے مطابق ہندوؤں سے صلح یا جنگ یا تاوان لیکر یا جو فتویٰ کا حکم ہو کیا جائے۔
 (۲) لاش اور سر کٹا ہوا تویو محمد میاں کا قبرستان میں پڑا ہے اب اس لاش کو اسی قبر میں دیکر مٹی سے قبر کا منہ ڈھانک دیں یا پھر لاش اور سر کٹے ہوئے کو غسل و کفن دیکر جنازے کی نماز پڑھ کر قبر میں دیں کس طور سے عمل میں لاش کو لاویں۔ المستفتی نمبر ۲۶۲۹ حافظ محمد عثمان صاحب (بگال) ۳ جمادی الثانی ۱۳۵۹ھ ۱۰ جولائی ۱۹۳۰ء

(جواب ۲۲۶) جن لوگوں نے قبر سے لاش نکالی اور اس کا سر کاٹا اور بے حرمتی کی انہوں نے بہت سخت ظلم اور برا کام کیا انکو قانونی سزا دلوانی چاہیے تاوان لیکر معاف کر دینا درست نہیں اور خود کوئی انتقام لینے

(۱) بلوغ الغلام بالا حتلام والاحبال والانزال والا صل هو الانزال والجاریۃ بالا حتلام والحیض والحبل ولم يذكر الانزال صریحاً لانه قلما يعلم منها فان لم يوجد فيها شيء حتى يتم لكل منهما خمس عشر سنة به يفتى لقصر اعمار اهل زماننا وادنى مدته له اثنا عشرة سنة ولها تسع سنين هو المختار (الدر المختار كتاب الحجر فصل في بلوغ الغلام بالا حتلام ۱۵۳/۶ ۱۵۴ ط سعید)

فی صورت بھی مناسب نہیں رہا کہ اس میں فساد اور مزید ضرر کا احتمال ہے قانونی کارروائی کی جائے۔
(۲) لاش اور سر کو اسی قبر میں یا علیحدہ قبر میں دفن کر دیں۔ غسل اور نماز کی حاجت نہیں یہ پہلی مرتبہ دفن کرنے سے پہلے ادا ہو چکے ہیں۔ (۱) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

(سوال) جو مسلمان جمعہ کے دن مر جائے تو اس کے لئے جمعہ کے دن کا کچھ ثواب ہے یا نہیں؟ المستفتی
نظیر الدین امیر الدین (اسلیزہ ضلع مشرقی خاندیس)
(جواب ۲۲۷) ہاں فضیلت اور ثواب ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

(اخبار جمعیت مورخہ ۲۶ ستمبر ۱۹۳۵ء)

(سوال) یہاں پر فقط ایک گھر روافض درمیان مسلمانوں اور برہمنوں کے اپنی زندگی بسر کر رہے ہیں اگر وہ روافض مر جاوے تو اس کا کفن مسلمانوں پر واجب ہے یا نہیں؟ اگر لازم ہے تو اس کی نماز جنازہ پڑھیں یا نہیں؟

(جواب ۲۲۸) اگر ان روافض میں سے کوئی شخص مر جائے اور لوگ ان میں موجود ہوں تو وہی اپنی میت کی تجہیز و تکفین کر لیں لیکن اگر ان میں کوئی موجود نہ ہو تو دوسرے مسلمانوں کو لازم ہے کہ ان کی میت کی تجہیز و تکفین کریں پھر اگر وہ رافضی ایسے عقیدے کا تھا کہ اس پر حکم کفر جاری نہیں ہوتا تھا تو اس کی تجہیز و تکفین مثل مسلمین کے کریں اور نماز جنازہ بھی پڑھ کر دفن کریں لیکن اگر اس پر حکم کفر جاری ہو سکتا تھا تو اس کی تجہیز و تکفین میں رعایت سنت نہ کریں اور نہ نماز پڑھیں ویسے ہی دفن کر دیں۔ (۱) واللہ اعلم محمد کفایت اللہ

(سوال) (۱) جس گھر میں کسی کا انتقال ہو جائے اس گھر کے لوگوں کو اور اس کے پڑوس کے گھروں میں بھی کھانا پکانا درست ہے یا نہیں؟ (۲) میت کے گھر میں سے کوئی چیز میت کے غسل و کفن کے لئے استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہر چیز بازار سے لانی چاہیے گھر کی کوئی چیز استعمال نہیں کرنی چاہیے مثلاً گھر سے بدھنیاں وغیرہ حتیٰ کہ کفن سینے کے واسطے سوئی بھی بازار سے لانی چاہیے گھر میں چارپائی

(۱) ایونڈ یہ تعزیر مالی ہے جو کہ احناف کے نزدیک جائز نہیں، والحاصل ان المذہب عدم التعزیر، باخذ المال (رد المحتار کتاب الحدود باب التعزیر مطلب فی التعزیر، باخذ المال ۶۲/۴ ط سعید)

(۲) اور تکرار مشروع نہیں، ولا یصلی علی میت الامرۃ واحدة، والتفیل بصلاة الجنائزہ غیر مشروع (ہندیہ باب الجنائز الفصل الخامس فی الصلاۃ علی المیت ۱۶۳ ط کونہ)

(۳) حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص جمعہ کے دن مر جائے تو اللہ تعالیٰ اسے مذاہب قبر سے محفوظ فرماتے ہیں عن عبد اللہ بن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ ما من مسلم یموت یوم الجمعة او لیلة الجمعة الا وقاه الله من فتنۃ القبر (ترمذی ابواب الجنائز باب ماجاء من یموت یوم الجمعة ۲۰۵۰ ط سعید)

(۴) ویغسل المسلم ویکفن ویدفن قریہ کخالہ الکافر الاصلی، اما المرتد فیلقی فی حفرة کالکلب عند الاحتیاج فلو لد قریب فالاولیٰ ترکہ لہم من غیر مراعاة السنة (الدر المختار باب صلاۃ الجنائز ۲۳۰/۲ ط سعید)

موجود ہو پھر بھی میت کے لئے بازار سے لانی چاہیے۔

(جواب ۲۲۹) (۱) میت ہو جائے تو کھانے پینے کی گھر والوں کو بھی ممانعت نہیں ہے چہ جائیکہ پڑوسیوں کو یہ دوسری بات ہے کہ گھر والے رنج و غم کی وجہ سے کھانے پینے کی طرف راغب نہیں ہوتے۔ (۱) لیکن اگر وہ اس گھر میں بیمار کو یا کمزوروں اور ضعیفوں کو کھانا کھلاویں تو گناہ نہیں ہے۔

(۲) یہ بھی غلط ہے۔ اگر گھر کے برتن چارپائی وغیرہ استعمال کریں تو اس میں کوئی گناہ نہیں ہے اور نہ ان چیزوں میں کوئی خرابی آتی ہے اور نہ ان کے پھر استعمال کرنے میں کوئی وہم کرنے کی گنجائش ہے۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ مدرسہ امینیہ دہلی

(۱) ويستحب لجيران اهل الميت والاقرباء الا باعد تهيئة الطعام لهم يشبعهم يومهم وليلتهم لقوله عليه السلام اصنعوا لآل جعفر طعاما فقد جاءهم ما يشغلهم حسنه الترمذی وصححه الحاكم ولانہ بر و معروف و يلح عليهم فی الاكل لان الحزن يمنعهم من ذلك فيضعفون اه (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲/ ۲۴۰ ط سعید)

(۲) زوناہ نے کوئی شرعی ممانعت وارد ہوئی ہے اور نہ کوئی عقلی قباحت ہے۔

کتاب الصوم

پہلا باب

رویت ہلال رمضان وعیدین

عید الفطر کی نماز کسی عذر کی وجہ سے دوسرے دن پڑھی جاسکتی ہے

(سوال) ایک شہر میں ہلال عید الفطر کے متعلق مختلف شہادتیں اہل اسلام کی قاضی شہر کے پاس گزریں لیکن قاضی صاحب نے ان سے ایک ایک علیحدہ بلا کر کہ دوسرا گواہ نہ سنے دقیق جرح کی کہ چاند تم نے کس جگہ دیکھا اس کے دونوں کنارے کس جانب تھے اس کے پاس کوئی ستارہ تھا یا نہیں اوپر نیچے بادل تھا یا نہیں اور تھا تو کتنے فاصلے پر تھا اور کس رنگ کا تھا وغیرہ وغیرہ۔ ان سوالات میں جہاں بھی دو شاہدوں کے درمیان ذرا اختلاف ہوا ان کی شہادت رد کر دی آخر کچھ کا وچند شہادتیں ہر طرح سالم اور جرح میں بے عیب مضبوط قائم رہیں اور صبح ۷ بجے قاضی صاحب نے ان شہادتوں کو معتبر قرار دیکر افطار صیام کا فتویٰ دیا اور ساتھ ہی اس کے یہ فرمایا کہ چونکہ دیہات میں عام اطلاع ہونا مشکل ہے لہذا دو گانہ عید الفطر کل کو ادا کیا جائے گا ہر چند کہ بعض اہل اسلام اور اہل علم نے کہا بھی کہ تاخیر بلا عذر صحیح نہیں اس لئے دو گانہ آج ضرور ادا ہونا چاہیے مگر قاضی صاحب نے اسکو تسلیم نہیں کیا اور فرمایا کہ یہ تاخیر بلا عذر نہیں بلکہ اطلاع عام کے عذر سے ہے لہذا کل کو دو گانہ عید بلا کراہت صحیح ہے چنانچہ عام مسلمانان شہر اپنے اپنے گھروں کو واپس ہو گئے مگر بعض لوگوں نے تاخیر کو جائز نہ سمجھ کر عید گاہ میں اپنا دو گانہ ادا کیا اور سوسو مسلمان اس میں شریک بھی ہوئے عام اہل اسلام نے یوم آئندہ حسب اعلان قاضی صاحب کے اقتدا میں دو گانہ ادا کیا دریافت طلب امور یہ ہیں کہ قاضی صاحب کو گواہان رویت ہلال سے اس قسم کی باریک جرح کرنے کا شرعاً کہاں تک حق حاصل ہے صورت مذکورہ میں جو تاخیر ہوئی وہ شرعاً بعذر ہوئی یا بلا عذر خصوصاً جب کہ دو گھنٹے کا وقت ملا اور شہر و متعلقات شہر کی اطلاع کے لئے وہی ہدایت جو افطار صوم کے لئے عمل میں آئی اطلاع دو گانہ کے لئے بھی کافی تھی یا کم از کم بذریعہ منادی دو گھنٹے میں پورا اعلان کیا جاسکتا تھا اہل دیہات کو اطلاع دینا یا ان کی رعایت میں صلوٰۃ عید کو کل پر مؤخر کرنا کہاں تک صحیح ہے؟ اس تاخیر کی صورت میں جن مسلمانوں نے قاضی صاحب کے خلاف اپنا دو گانہ اسی دن عید گاہ میں ادا کیا وہ برسر حق یا برسر باطل اور ان کو ایسا کرنا جائز تھا یا اتباع قاضی صاحب کا ضروری تھا؟ یوم الغد میں قاضی صاحب اور عام مسلمانوں نے جو نماز پڑھی وہ صحیح ہوئی یا باطل اور ادا ہوئی یا قضا اور مکروہ ہوئی یا بے عیب؟

(جواب ۲۳۰) عید الفطر کی نماز کسی عذر کی وجہ سے دوسرے دن پڑھی جاسکتی ہے اور لوگوں کو مطلع کرنا بھی عذر شرعی ہے وتؤخر صلوٰۃ عید الفطر الى الغدا اذا منعهم من اقامتها عذر بان غم علیہم الهلال وشہد عند الامام بعد الزوال او قبله بحيث لا يمكن جمع الناس قبل الزوال

(ہندیہ ص ۱۶۱ ج ۱) ۱، لیکن اہل دیہات پر عیدین کو مطلع کرنا ضروری نہیں اور نہ ان کی وجہ سے تاخیر عذر شرعی میں داخل ہے کیونکہ اہل دیہات پر عیدین کی نماز واجب نہیں اہا شرائط وجوبہا و جواز ہا فکل ما ہو شرط وجوب الجمعة و جواز ہا فہو شرط وجوب صلوة العیدین و جواز ہا من الامام والمصر (بدائع ص ۲۷۵ ج ۱) ۲، تو جب ان پر عید کی نماز واجب نہیں تو ان کی وجہ سے تاخیر بھی عذر شرعی نہ ہوئی اور جب یہ عذر شرعی نہ ہو تو قاضی صاحب کا نماز عید کو مؤخر کرنا درست نہ ہوا جن لوگوں نے اسی روز نماز پڑھ لی اچھا کیا اگر گواہ معروف بالصلاح والتقویٰ نہ ہوں اور قاضی صاحب کو ان پر شبہ ہو تو ایسی جرح جس سے رویت کا یقین ہو سکے کرنا جائز ہے۔

صرف تار کی خبر پر عید کرنا اور روزہ افطار کر لینا درست نہیں

(سوال) ایک مولوی نے یہ خبر سنی کہ دہلی سے تار آیا ہے وہاں انتیس کا چاند ہو گیا ہے اسی خبر پر اس نے روزے افطار کر دیئے اور عید کر لی اور یہ کہہ دیا کہ اس کا تمام گناہ میرے ذمہ ہے آیا اس تار کی خبر پر روزے افطار کرنا اور اپنے ذمہ گناہ لینا درست ہے؟ پینو اتوجروا؟

(جواب ۲۳۱) صرف اس طرح خبر سن کر کہ دہلی سے تار آیا ہے کہ وہاں چاند انتیس کا ہو گیا ہے روزے افطار کر ڈالنا اور عید کر لینا ہرگز درست نہیں عید کے چاند کے ثبوت کے لئے دو عادل آدمیوں کی گواہی شرط ہے صورت مسئلہ میں اول تو تار خود اپنے پاس نہیں آیا اور پھر اگر اپنے پاس بھی آئے جب بھی چونکہ تار میں کمی بیشی اور غلطی ہوتی رہتی ہے اس لئے وہ ثبوت رویت ہلال کے واسطے کافی نہیں وان كان بالسما علة لا تقبل الا شهادة رجلين او رجل وامرء تين و يشترط فيه الحرية و لفظ الشهادة كذا في خزانة المفتين و تشترط العدالة هكذا في النقاية انتهى مختصرا (ہندیہ ص ۲۱ ج ۱) ۳، اور کسی شخص کا نعوذ باللہ یہ کہنا کہ روزے افطار کرنا اس کا تمام گناہ میرے ذمہ ہے بہت بڑی دیدہ دلیری ہے بلکہ اس میں خوف کفر ہے کس میں اتنی طاقت ہے کہ عذاب خداوندی ۴، کا متحمل ہو سکے ایسی باتوں سے احتراز واجب ہے۔

ثبوت رویت ہلال عید کے واسطے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے

(سوال) رنگون کے قریب دسٹری ایک مقام ہے وہاں ۲۹ تاریخ کو ۱۰ بجے کے قریب تار آیا کہ آج رنگون

(۱) الباب السابع عشر في صلاة العیدین ۱/۱۵۱ ط رشیدیہ کوئٹہ

(۲) فصل فی العیدین فصل فی شرائط وجوبہا و جواز ہا ۱/۲۷۵ ط ماجدیہ کوئٹہ

(۳) کتاب الصوم الباب الثانی فی رویۃ الهلال ۱/۱۹۸ ط رشیدیہ کوئٹہ

(۴) وقال الذين كفروا للذين آمنوا "اتبعوا ميلنا" و لنحمل خطاياكم و ما هم بحاملين من خطاياهم من شيء

میں عید ہے اس بناء پر بعض اشخاص نے یعنی نصف لوگوں نے روزہ توڑ دیا اور نصف لوگوں نے تار کا اعتبار نہیں کیا اور روزہ بدستور شام کو افطار کیا اور ۳۰ تاریخ کو روزہ ختم کر کے اتوار کو عید کی خلاصہ یہ کہ رنگون والوں نے کل ۲۹ روزے رکھ کر شنبہ کو عید کی اور یہاں بعض شخصوں نے ۲۹ روزے کامل کئے اور ایک تمیں کا ناقص توڑ دیا اور بعضوں نے پورے تمیں کئے لیکن عید پورے ۳۰ کر کے ہوئی اب سوال یہ ہے کہ جن لوگوں نے تمیں تاریخ کو روزہ توڑ دیا ہے کیا ان پر قضا و کفارہ واجب ہے یا نہیں؟ دوسری یہ بات قابل دریافت ہے کہ امسال اکثر جگہ سنا گیا ہے کہ شنبہ کو عید ہوئی اگر یہ بات متحقق ہو جائے تو اس حالت میں قضا واجب ہے یا نہیں؟ اور اس کے متحقق ہونے کے لئے کیا شرائط ہیں؟ افواہ کا کوئی اعتبار ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۳۲) ثبوت رویت ہلال عید کے واسطے جب کہ مطلع صاف نہ ہو دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے تار میں ظن غالب کی پیشی اور غلطی ہو جاتی ہے اس لئے تار ثبوت رویت ہلال کے لئے کافی نہیں وان كان بالسماء علة لا تقبل الا شهادة رجلين اور رجل وامرأتين ويشترط فيه الحرية ولفظ الشهادة كذا في خزانة المفتين و تشترط العدالة هكذا في النقاية انتهي مختصراً (ہندیہ ص ۲۱۰ ج ۱) (۱) پس جو شخص کہ صرف تار کی خبر پر روزہ توڑ ڈالے اس پر قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے لیکن اگر بعد میں بشہادۃ شرعیہ معتبرہ ثابت ہو جائے کہ چاند ۲۹ رمضان کا ہوا تھا تو حکم قضا ساقط ہو جائے گی۔ ولا عبرة لا اختلاف المطالع في ظاهر الرواية كذا في فتاوى قاضى خان وعليه فتوى الفقيه ابى الليث و به كان يفتى شمس الائمة الحلوانى قال لورای اهل مغرب هلال رمضان يجب الصوم على اهل مشرق كذا في الخلاصة (ہندیہ ص ۲۱۱ ج ۱) (۲) اور اس مسئلے کی پوری تفصیل رسالہ البيان الكافي فی حکم الخبر التلغرافی میں ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

مطلع صاف نہ ہونے کی صورت میں ہلال عید کے ثبوت کیلئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے

(سوال) اگر کسی شہر میں مطلع صاف نہ ہو اور دو ضعیف البصر غیر عدل جن کو عوام الناس غیر معتبر سمجھیں شہادت دیں اور امام جامع مسجد ان کی شہادت پر فتویٰ بھی دیدے کہ نماز عید الاضحیٰ پنج شنبہ کو ہوگی عوام الناس ان دونوں شہادتوں کو غیر معتبر اور غیر عدل سمجھتے ہیں اور بیان کرتے ہیں اور امام صاحب کہتے ہیں کہ عدالت کی شرط نہیں ہے محض دو کلمہ گو کلمہ پڑھ کر حلف سے شہادت دیں گے تو ہم مان لیں گے شہادت دو فاسقوں کی بھی معتبر ہے یہ لوگ پھر دوسرے عالم سے فتویٰ طلب

کریں دوسرا عالم جمعہ کی عید کا فتویٰ دے اور شہر میں دو عیدیں ہوں ایک فریق دسویں ذی الحجہ پنج شنبہ کو سمجھے اور ایک جمعہ کو اور اس شہر کے صدر کیمپ میں عام طور پر علماء نے جمعہ کی دسویں قرار دی تو اس صورت میں پنج شنبہ کی نماز عید اور قربانیاں جائز ہوں گی یا نہیں؟ اور یہ امام شرعاً مفتی ہے یا نہیں؟ یہ تو جروا

(جواب ۲۳۳) مطلع صاف نہ ہونے کی صورت میں ہلال عید کے ثبوت کے لئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے جو شخص اس کے خلاف کہتا ہے نلطلیٰ پر ہے۔ وان كان بالسما علة لا تقبل الا شهادة رجلين او رجل وامرأتين و يشترط فيه الحرية و لفظ الشهادة كذا في خزائن المفتين و تشترط العدالة هكذا في النقاية (ہندیہ) ۱۱ اور جب کہ عدالت شہود شرط ہے پس ایسے لوگوں کی شہادت سے جو غیر معتبر تھے پنج شنبہ کی عید کا حکم صحیح نہیں اور نہ اس روز کی قربانی جائز اور درست ہوئی تا وقتیکہ کسی صحیح شرعی طریقہ سے یہ ثابت ہو جائے کہ جمعرات کی عید ٹھیک تھی اس وقت تک ان لوگوں کو یہی حکم دیا جائے گا کہ تمہاری قربانی جائز نہیں ہوئی۔

مطلع صاف نہ ہو تو ہلال عید کیلئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے

(سوال) ہندوستان کے بعض بلاد میں عید الفطر کا چاند انتیسویں رمضان کو یوم شنبہ کو نہیں دیکھا گیا اور نہ مقامات رویت کی ان بلاد میں شرعی شہادت پہنچی بناء علیہ لفقوائے حدیث فان غم علیکم الهلال فاكملوا ثلاثین ۲۱ اتوار کی عید کی گئی اس کے بعد چونکہ مسلسل بارش ہوئی ابرا کثر آسمان پر محیط رہا مطلع صاف نہ ہونے کی وجہ سے ذی قعدہ اور ذی الحجہ کی رویت ۲۹ کو نہ ہو سکی اور نہ مقامات رویت سے شہادت پہنچی اب ان بلاد کے رہنے والوں کے واسطے عید الاضحیٰ کے بارے میں کیا حکم ہے؟ آیا یہ لوگ بدون رویت اور بدون شہادت معتبرہ شرعیہ مقامات رویت کا اتباع کر کے یوم جمعہ کو عید الاضحیٰ کر سکتے ہیں یا حدیث مذکور کی بناء پر اکمال ثلاثین لازم ہوگا (جس کے اعتبار سے سینچر کو عید الاضحیٰ کرنا چاہیے) صورت اولیٰ میں مقامات رویت کا اتباع بدون شہادت شرعی معتبرہ کے جو حدیث مذکورہ کے قطعاً خلاف ہے کسی حجت شرعی کی بناء پر ہے؟ صورت ثانیہ میں جن لوگوں نے یوم جمعہ کو نماز عید الاضحیٰ پڑھی اور اسی دن قربانی کی جو بالکل قبل از وقت ہے ایسی حالت میں ان سے وجوب صلوٰۃ اور وجوب اضحیہ ادا ہو گیا نہیں؟

(جواب ۲۳۴) مطلع صاف نہ ہو تو ثبوت رویت ہلال عید کے لئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے کسی ایسی جگہ کے باشندوں کو جہاں کسی وجہ سے چاند نظر نہ آئے صرف افواہ کا اعتبار کر کے عید کر لینا

(۱) کتاب الصوم، الباب الثانی فی رویۃ الهلال ۱/ ۱۹۸ طر شیدیہ، کوئٹہ

(۲) عن ابن عباس: قال: قال رسول الله ﷺ: صوموا الهلال لرؤيته، وافطروا لرؤيته فان غم عليكم، فأكملوا العدة ثلاثين (نسائی، کتاب الصوم، اکمال شعبان ثلاثین اذا غم ص ۲۳۲ ط سعید)

جائز نہیں اگر ایسا کریں گے تو ان کی قربانی وغیرہ کو تا وقتیکہ شرعی طریقے سے جمعہ کی عید کا ثبوت نہ ہو جائے حکم عدم جواز ہی دیا جائے گا وان كان بالسما علة لا تقبل الا شهادة رجلين او رجل وامرء تین و يشترط فيه الحرية و لفظ الشهادة كذا في المفتیین و تشترط العدالة كذا في النقاية (ہندیہ مختصر) ۱، حدیث فان غم علیکم الخ کا مطلب یہ ہے کہ جب تک کسی طریقے سے بھی چاند کا ثبوت نہ ہو سکے تیس روزے پورے کرنے چاہئیں لیکن اگر کسی طرح ثبوت ہو جائے مثلاً کسی دوسری جگہ کی رویت کی شہادت گزر جائے یا خبر رویت کا تو اترا شہرت ہو جائے تو پھر یہ حکم نہیں رہے گا پس صورت مسئلہ میں جن لوگوں نے جمعہ کی عید بدو ن ثبوت شرعی کے کر لی ہے نہ انکی نماز ہوئی نہ قربانی ادا ہوئی، مگر یہ حکم عدم صحت صلوٰۃ و عدم جواز قربانی کا اسی وقت تک رہے گا جب تک کہ ان کے یہاں رویت کا ثبوت شرعی نہ ہو جائے اور جب ثبوت شرعی ہو جائے تو ان کی نماز کی صحت اور قربانی کے جواز کا حکم دیا جائے گا۔

تیسویں تاریخ کو زوال کے بعد چاند دیکھ کر افطار کیا تو قضا و کفارہ دونوں لازم ہوں گے (سوال) اگر رمضان کی تیس تاریخ کو بعد زوال چاند دیکھا گیا اب بحسب شرع اسی وقت افطار کرنا چاہیے یا بعد غروب آفتاب؟ اور اگر قبل از غروب افطار کر لیا تو قضا و کفارہ دونوں لازم ہوں گے یا نہیں؟ مجموعۃ الفتاویٰ جلد سوم ص ۲۹، میں امام مسلم کی روایت سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہؓ نے کہا کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ہے اذا رايتم الهلال فصوموا و اذا رايتموه فافطروا ۱، حاشیہ ناظمی فتاویٰ بزازیہ ص ۱۱۳ میں جوئی ہلال الفطر وقت العصر فظن انقضاء مدته و افطر قال فی المحيط اختلافوا فی لزوم الکفارة والا کثر علی الوجوب ۵، ان دونوں عبارتوں کا کیا مطلب ہے؟

(جواب ۲۳۵) دن میں رویت ہلال کا کوئی اعتبار نہیں زوال سے پہلے ہو یا بعد زوال و رؤیتہ نہارا قبل الزوال و بعده غیر معتبر علی ظاہر المذهب و علیہ اکثر المشائخ و علیہ الفتوی بحر عن الخلاصة (در مختار) ۶، بزازیہ کی عبارت کا بھی یہی مطلب ہے حدیث اذا رايتم الخ کا

(۱) کتاب الصوم الباب الثانی فی رؤیة الهلال ۱۹۸: ۱ ط رضیہ کونہ

(۲) قربانی اور عید کی نماز عید کے دن کی وجہ سے واجب ہوتی ہے جب عید ہوتی ہی نہیں تو نماز بھی واجب نہیں ہوتی اور وجوب سے پہلے ادا درست نہیں

(۳) کتاب الصوم، فصل مدار الصوم، افطار رمضان کد ام چیز است ۳-۲۳۸ ط امجد انبیا فی الزور

(۴) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ اذا رايتم الهلال فصوموا و اذا رايتموه فافطروا الخ (مسلم کتاب الصیام)

باب وجوب صوم رمضان لرؤیة الهلال الخ ۱ ۳۴۷ ط قدیمی

(۵) کتاب الصوم الفصل الثالث فیما یفسده وما لا یفسده الخ ۴ ۱۰۰ ط کونہ

(۶) کتاب الصوم ۲/ ۳۹۳ ط قدیمی

مطلب یہ نہیں ہے کہ دن میں چاند دیکھو اور روزہ توڑ دو بلکہ مطلب یہ ہے کہ روزے کے وجوب و فطر کا دار و مدار رویت شرعیہ معتبرہ پر ہے اور رویت شرعیہ معتبرہ وہی ہے جو بعد غروب شمس ہو قبل غروب کی رویت معتبر نہیں پس جب کہ رمضان کی تیس تاریخ کو بعد زوال چاند دیکھا تو روزہ غروب شمس تک پورا کرنا واجب ہے اگر دن میں افطار کر لیں گے تو قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے (۱)

بادل کی صورت میں افطار کے لئے دو آدمیوں کی گواہی معتبر ہے

(سوال) ایک شہر میں انتیس ذی قعدہ کو پیر کے روز منگل کی شب کو رویت ہلال ذی الحجہ ہوئی ایسی حالت میں کہ مطلع صاف نہ تھا بلکہ ابر غلیظ محیط تھا دیکھنے والوں میں سے دو آدمیوں نے اگر معززین شہر کی موجودگی میں چاند دیکھنے کی شہادت دی اور ان کی شہادت کی تائید میں اور بھی شہر کے مختلف محلوں سے خبریں آئیں کہ پیر کے روز فلاں فلاں شخص نے چاند دیکھا جن میں سے بعض نقد اور بعض مستور الحال ہیں مفتی صاحب نے ایسی حالت میں کہ غلظۃ فی السماء موجود تھی ثبوت رویت کے لئے ان دو شہادتوں کو کافی سمجھ کر اعلان کرادیا کہ عید اثنیٰ حسب شہادت پنج شنبہ کو ہوگی حسب اعلان کل شہر میں پنج شنبہ کو عید ہوئی مگر چند آدمیوں نے جن کی تعداد تیس یا چالیس سے زیادہ نہیں تھی اس شہادت کو غیہ معتبر سمجھ کر پنج شنبہ کو عید نہیں کی جن لوگوں نے اس شہادت پر عید کی تو ان کے حساب سے محرم کی پہلی تاریخ بھی پنج شنبہ کو ہوتی ہے مگر چار شنبہ کو محرم کا چاند دیکھا نہیں گیا بلکہ پنج شنبہ کو ہوا اور جمعہ کے روز محرم کی پہلی تاریخ قرار پائی اب وہ لوگ کہ جنہوں نے خلاف حکم مفتی و شہادت دوسرے روز عید کی تھی طعن و تشنیع کرتے ہیں کہ کیا اکتیس کا چاند ہوا؟ جمعرات کے روز کی عید قربانی کچھ بھی نہیں ہوئی کیا ان کا یہ قول صحیح ہے فی الواقع جمعرات کی عید نہیں ہوئی؟ باوجودیکہ اس کا دار و مدار حجت شرعی یعنی شہادت معتبرہ شرعیہ پر ہے یا کہنے والے غلطی پر ہیں علاوہ ازیں شاہدوں پر غیر واقع بہتان لگاتے ہیں حالانکہ ان میں صفت عدالت (اجتناب عن الکبائر و عدم اصرار علی الصغائر وغیرہ) موجود ہے پس ثبوت رویت ہلال از روئے شہادت یقین کی حد کو پہنچا جن لوگوں نے اس شہادت کے حکم کے خلاف کیا وہ مورد ملامت ہیں بجز دیگر جملہ اہل شہر کہ جنہوں نے حسب الشہادۃ حکم شرعی کی تعمیل کی؟ جو لوگ کہ شاہدوں پر بہتان باندھتے ہوں ان کے واسطے شرعاً کیا حکم ہے بالفرض اگر کسی شخص سے کسی زمانے میں کسی ناجائز امر کا صدور ہوا تو بعد تائب ہونے کے بھی مقبول الشہادۃ ہو گا یا نہیں؟

(جواب ۲۳۶) مفتی صاحب کا حکم اس صورت میں کہ آسمان پر ابر غلیظ موجود تھا اور دو آدمیوں نے

(۱) رای ہلال الفطر وفت لعمرو: فضل انقضاء مدته و افطار قال فی المحيط: اختلفوا فی لزوم الکفارة والا کثر علی الوجوب (ببرازۃ) غنی ۱۰۰/۴ ط کوئٹہ

جو معتبر اور عادل تھے روایت کی شہادت دی صحیح تھا اور اس کا اعتبار اور اس پر عمل کرنا لازم تھا جن لوگوں نے اس کے خلاف کیا وہ خود مورد ملامت ہیں نہ کہ مفتی صاحب اور ان کے حکم کے موافق عمل کرنے والے کیونکہ عمل کا بنی حجت شرعیہ ہے عدالت شہود کی معتبر تعریف یہ ہے کہ کہائرت مجتنب ہو اور صغائر پر مصر نہ ہو اور اس کے حسنات سینات پر غالب ہوں اگر کسی وقت کوئی گناہ کبیرہ سرزد ہو جائے اور اس سے توبہ کرے تو بعد توبہ اس کی شہادت مقبول ہے اور پچھلا گناہ جس سے توبہ کر لی ہے اس کی عدالت میں مضمر نہیں سوائے محدود فی القذف کے (۲) چار شعبہ کو محرم کا چاند نہ ہونا کچھ مضمر نہیں مگر تاریخ پہلی جمعرات کی ہوگی کیونکہ تیس دن پورے کرنے سے دو سہامینہ شروع ہو جائے گا خواہ کسی وجہ سے رویت نہ ہو۔ واللہ اعلم محمد کفایت اللہ کان اللہ

(۱) امارت شریعیہ پھلوا ری شریف کے اشتہار کی خبر سے عید کرنا

(۲) امارت شریعیہ کا عید کی اطلاع کے لئے ایک آدمی کا بھیجنا کافی ہے

(سوال) (۱) کیا امارت شریعیہ پھلوا ری شریف کا اپنی جگہ پر شرعی اصول پر ہلال عید یا انجمن کی شہادت لیکر بذریعہ اشتہار کے لوگوں کو نماز عید اور افطار یا نماز انجمن یا اضحیہ کی خبر دینی صحیح ہے؟ اور لوگوں کو محض اس اشتہار پر افطار اور قربانی کرنا صحیح ہے؟

(۲) امارت شریعیہ پھلوا ری شریف کا عید انجمن وغیرہ کی رویت کی خبر کے لئے ایک مبلغ کا کسی جگہ پر بھیج دینا وہاں کے لوگوں کی نماز قربانی کے لئے حجت ہو سکتا ہے یا نہیں اور اس کا محض یہاں آ کر یہ بیان کرنا کہ امیر صاحب کے روپر رویت کی مستند شہادت گزر چکی ہے رویت کے ثبوت کے لئے کافی ہے یا نہیں؟ المستفتی (مولانا) عبد الصمد ربمانی (مولفیر)

(۱) وشرط لفطر مع العلة والعدالة نصاب الشهادة ولفظ اشهاد و عدم الحد في قذف لتعلق نفع العدة بقرينة نصاب الشهادة اي على الاموال وهو رجلان او رجل وامرأتان اما الفطر فيكون نفع ديني للعدالة فاشهد سائر حنفو فہم في شرط ما يشترط فيها رد المحتار كتاب الصوم ۲ ۳۸۶ ط سعید

(۲) قوله خبر عدل الخ العدالة ملكة تحمل على ملازمة التقوى والمروة الشرط ادانها وهو ترك الكبائر والا صرا على الصغائر وما يخل بالسروءة ويلزم مسلما عاقلا بالغابحر رد المحتار كتاب الصوم ۲ ۳۸۵ ط سعید (۳) لايجوز فيه

(۴) يومئذ اني ميئ ۳۹۰ ۳۹۱ ان يوتى من تيسر ان سارعا كاونى ما شئى عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصوم رمضان فقلت النبي هكذا وهكذا ثم عقد ابهامه في الثالثة صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان اعصى عليكم فاقدر واه ثلاثين مسلم كتاب الصيام باب وجوب رمضان الروية الهلال ۱ ۳۴۷ فديسى

واذا شهد على هلال رمضان شاهدان والسماء متغيمه وقبل القاصي شهادتهما وصاموا ثلاثين يوما فلم يروا هلال شوال ان كانت السماء متغيمه يفترون من الغد بالاتفاق وان كانت مصحية يفترون ايضا على الصحيح كذا في المحيط (هندية) كتاب الصوم باب روية الهلال ۱ ۹۸۸ كوند

(جواب ۲۳۷) (۱) اگر اشتہار ایسی صورت سے طبع کر لیا جائے جس میں جعل و تزویر کا احتمال باقی نہ رہے یعنی اس قسم کا اشتہار کوئی دوسرا شخص عادیہ و قانوناً نہ چھپوا سکتا ہو تو وہ اشتہار لوگوں کے لئے غلبہ ظن کے حصول کا موجب ہو سکتا ہے اور اس پر عمل کرنا جائز ہو سکتا ہے اگرچہ وہ حجت قطعیہ کا درجہ اس وقت بھی نہیں رکھتا (۲) ایک مبلغ کا ارسال کافی نہیں ہے بلکہ دو آدمی بھیجنے چاہئیں اور کتاب القاضی الی القاضی کو ملحوظ رکھنا چاہئے (۱)

- (۱) ٹیلی فون کی خبر پر چاند کے ثبوت کا حکم دینا
(۲) ٹیلی فون پر حلفیہ بیان لیکر بھی عید کا حکم دینا جائز نہیں
(۳) ٹیلی فون کی خبر سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟

(سوال) (۱) دربارہ رویت بلال ٹیلی فون کی خبر شرعاً معتبر ہے یا نہیں اور دوست آشنا جن کی آواز کو شناخت بھی کر سکتے ہیں کہ ہاں یہ زید ہے یا عمرو ہے اور ٹیلی فون کے ذریعے سے ہزاروں روپے کا کاروبار چلتا رہتا ہے تو وہ مسلمان ایک شہر سے دوسرے شہر میں خبر کریں ٹیلی فون سے تخمیناً ۴۰۰ یا ۵۰۰ میل سے تو اس پر عید کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۲) جب دوسرے شہر سے خبر دی ٹیلی فون میں تو یہ شہر والے پھر ٹیلی فون میں ان کی شہادت حلفاً لے لیں؟

(۳) جب دوسرے شہر سے خبر ملی ٹیلی فون میں اس پر قلیل آدمیوں نے روزہ نہ رکھا تو ان پر قضا لازم ہے؟ المستفتی نمبر ۲۰۸ مولوی سید عبدالقادر پٹی ایم برگ ناٹال (افریقہ) ۳۰ شوال ۱۳۵۲ھ ۱۵ فروری ۱۹۳۲ء

(جواب ۲۳۸) ٹیلی فون کی خبر پر رویت کے ثبوت کا حکم دینا جائز ہے کیونکہ ٹیلی فون پر بات کرنا شہادت شرعیہ کی حدود میں داخل نہیں اگرچہ آواز پہچانی جائے تاہم اشتباہ سے خالی نہیں اور مشتبہ چیز پر رویت کا حکم نہیں دیا جاسکتا ٹیلی فون پر تجارت بلکہ حکومت کا کاروبار چلتا ہو پھر بھی ٹیلی فون پر کوئی حج کو ای نہیں لے سکتا اور قانون شہادت کی رو سے ٹیلی فون پر شہادت مقبول نہیں ہو سکتی پس قانون شریعت میں بھی حکم کے لئے ٹیلی فون پر شہادت مقبول نہیں (۲)

(۲) جب ٹیلی فون کا ذریعہ اور واسطہ معتبر نہیں تو حلف لینا نہ لینا برابر ہے اور وہ حلف بھی معتبر

(۱) اور کتاب القاضی الی القاضی میں دو روایات ہیں: "ولا یقبل"

الکتاب الا لشہادۃ رجلین او رجل وامرأتین (ہدایہ) کتاب ادب القاضی باب کتاب القاضی الی القاضی ۳ ۱۳۹ امدادیہ ملتان

(۲) ولا یشہد علی محجب سماعہ منہ الا اذا تبین لقائل بان لم یکن فی البیت غیرہ اور بری شخصہا ای للقائلہ مع شہادۃ اثین بانہا فلانۃ بنت فلان ابن فلان الخ (الدر المختار کتاب الشہادات ۵/۶۸ طبع سعید)

نہیں یعنی یہ ثابت نہ ہوگا کہ حلف کون کر رہا ہے یا حلفی شہادت کون دے رہا ہے اس لئے اس خبر پر عید کرنے کا حکم کرنا درست نہ ہوگا۔

(۳) اگر دوسرے شہر سے کسی شخص کو رمضان کے چاند کی خبر ٹیلی فون پر ملے اور اس کو یقین ہو جائے کہ فلاں شخص کی آواز ہے اور اس میں کوئی شبہ باقی نہ رہے تو یہ شخص اپنے اس یقین پر اپنے نفس کے لئے عمل کر سکتا ہے یعنی خود روزہ رکھ سکتا ہے۔^(۱) لیکن دوسروں کو نہیں کہہ سکتا کہ تم روزہ رکھو اور نہ عام طور پر رمضان کے ثبوت کا حکم دیا جاسکتا ہے اور اگر عید کے چاند کی خبر کسی کو ٹیلی فون پر ملے تو وہ باوجود آواز پہچاننے اور یقین ہو جانے کے بھی روزہ نہ چھوڑے بلکہ لوگوں کے ساتھ خود بھی روزہ رکھے اور جب عید کے چاند کی رویت ہو جائے یا رویت کا شرعی شہادت سے ثبوت ہو جائے اور سب عید منائیں تو یہ بھی عید منائے۔^(۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

(۱) معتبر دائرہ منڈھے اور دھوتی باندھنے والے کی گواہی

(۲) شرعی قاضی نہ ہونے کی صورت میں مفتی یا امام مسجد چاند کی گواہی لے تو بھی شہادت کی شرائط کی رعایت ضروری ہے

(۳) مختلف خطوط سے اگر چاند کا یقین ہو جائے

(سوال) (۱) اس زمانے میں جب کہ ڈائرہ منڈھوں کی کثرت ہے پس اگر کوئی ڈائرہ منڈھے والے رویت کی شہادت دے اور وہ حقائق اور معتد سمجھا جاتا ہو پس آیا شرعاً اس کی گواہی مان لی جائے اسی طرح دائرہ منڈھے والا نمازی جب کہ تہذیب دھوتی باندھے ہوئے ہو۔

(۲) جب کہ اس زمانے میں حاکم مسلم نہیں ہے تو آیا مفتی یا امام مسجد عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے چاند میں بلا لفظ شہادت گواہی کو مان لے تو کیا حرج ہے؟

(۳) جب کہ دو خط ایسے آجائیں جن میں اشتباہ نہ ہو اور دل کو اطمینان ہو جائے تو آیا ان دو خطوں کی بناء پر عید الاضحیٰ بحساب ۲۹ ہو سکتی ہے؟ مثلاً برما کے شہر ناٹگو میں ایک خط رنگون کے دارالافتاء، امام مسجد جو بلا گیا کہ یہاں عید کلکتہ وغیرہ کی رویت کی بنا پر روزہ و شبہ بحساب انتیس ہوگی اور دوسرا خط اسی امام مسجد ناٹگو کے نام جو بلا امام جامع مسجد ماندلے کی طرف سے گیا کہ یہاں باہر کے دو معتد

(۱) ولا يشهد على محجب سماعه منه الا اذا تبين لقائل بان لم يكن في البيت غيره او يرى شخصها اي للقائل

مع شهادة ائیس بانها فلانة بنت فلان ابن فلان الخ (الدر المختار كتاب الشهادات ۵ ۶۸ طبع سبعت)

(۲) اند لاهلرم لثبوت رمضان الشهادة الشرعية بل يكفي خبر عدل والخبر على التلفون معتبر اذا عرف المسكلم وهو ثقة فليتكلم (آلات جديدة ص ۱۹۴ ادارة المعارف كراچی)

(۳) رجل رأى هلال الفطر وشهد ولم يقبل شهادته كان عليه ان يصوم فان افطر كان عليه القضاء (هندیہ كتاب الصوم باب الثاني في روية الهلال ۱ ۱۹۸ كونه)

گواہوں کی شہادت رویت کی بنا پر بروز دو شنبہ عید الاضحیٰ ہوگی پس آیا ان دونوں معروضہ بالا خطوط کی بنا پر شہر ٹانگو کے مسلمانوں کو عید کرنا جائز تھا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۸۶ مولانا عبدالحق صاحب رنگون ۲ صفر ۱۳۵۳ھ ۷ مئی ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۳۹) (۱) ڈاڑھی منڈانے والا اگرچہ عرفاً ثقہ اور قابل اعتماد سمجھا جاتا ہو اس کی گواہی شہادہ غیر مقبول ہے (۱) لیکن اگر قاضی قبول کر لے اور حاکم کر دے تو حکم صحیح ہو جائے گا (۲)
(۲) نماز کی اور ڈاڑھی والا شخص اگر دھوئی باندھے تو اس کی گواہی قابل قبول ہے (۳)
(۳) بوجہ حاکم مسلم نہ ہونے کے امام یا مفتی قائم مقام قاضی کے تو ہو سکتا ہے (۴) لیکن باقی ان تمام امور کی رعایت کرنی ہوگی جو خود قاضی کے لئے واجب الرعایۃ تھے اور لفظ شہادت فطر واضحی کے لئے ضروری ہیں (۵) اگر گواہ ناواقفیت کی بناء پر خود نہ کہے تو اس سے کہلوائے جائیں۔
(۴) خطوط کی بنا پر ذاتی طور پر عمل تو کیا جاسکتا ہے جب کہ خطوط پر اعتماد ہو لیکن حکم کے لئے خطوط اگرچہ قابل اعتماد ہوں کافی نہیں ہیں (۶) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

ٹیلی فون کی خبر شہادت کے باب میں قابل قبول نہیں اگرچہ اس میں تصویر بھی نظر آئے (سوال) ہمارے شہر میں جو کہ ساحل بحر پر نشیب میں واقع ہے اور اکثر مطلع بھی صاف نہیں ہوتا بدیں وجہ چاند نظر نہیں آتا مگر ہمارے شہر کے قریب ذریاب نامی مقام سے میرے دوست نے مجھ کو ۲۹ رمضان کے مغرب اور عشا کے درمیان بذریعہ ٹیلی فون خبر دی کہ میں نے ہلال فطر دیکھ لیا ہے میں نے ان سے مزید تاکید کے لئے کہا کیا صرف آپ نے دیکھا یا آپ کے ساتھ کسی اور نے بھی دیکھا ہے انہوں نے کہا کہ ہمارے ساتھ تین چار آدمیوں نے بھی دیکھا ہے میں نے اپنے دوست سے کہا کہ وہ اگر آدمی بھی ٹیلی فون پر آکر ہلال کی رویت کے متعلق مجھ کو اطلاع دیں تو ہم کو تسلی تشفی ہو جائے گی چنانچہ میرے دوست نے ان کو بلا لیا اور انہوں نے چاند کی رویت کی اطلاع مجھ کو دی اور یہ خبر دینے والے چار

- (۱) سنل فی شہادۃ مخلوق اللہیہ هل تقبل ام لا؟ الجواب: لم اجده فحيث اذن على فعل هذا المحرم يفسق الخ (فتاویٰ تنقیح حامدینہ الشہادۃ اذا بطلت الخ ۱/۳۵۱ مکتبہ حاجی عبدالغفار قندھار افغانستان)
(۲) فلو قصی بشہادۃ فاسق نفذ وانتم قوله بشہادۃ فاسق نفذ قال فی جامع الفتاویٰ واما شہادۃ الفاسق فان تحریر القاضی الصدق فی شہادۃ تقبل والا لاشاء و فی فتاویٰ القاعدیۃ هذا اذا غلب علی ظنہ صدقہ الخ (رد المحتار کتاب الشہادات ۵/۶۶ ط سعید)
(۳) وصوبی باندہ سنائی گناہ نہیں اس لئے شہادت میں کوئی خلل نہیں آتا
(۴) والعالم الثقة فی بلدة لا حاکم فیہ قائم مقام (عمدة الرعیۃ علی شرح الوقایۃ کتاب الصوم ۱/۲۶۶ ط سعید کمپنی)

(۵) اما فی العید فیشرط لفظ الشہادۃ (البحر الرائق کتاب الصوم ۲/۲۸۳ بیروت)

(۶) کیونکہ یہ شہادت نہیں اور کتاب القاضی الی القاضی کے شرعی مفقود ہیں

آؤں۔ شہر قابل اعتماد عند الشریعہ ہیں اور چونکہ روزمرہ تجارتی کاموں میں ان لوگوں کے ٹیلی فون آتے رہتے ہیں اس وجہ سے ان کی آواز کو ٹھوٹی میں پہچانتا ہوں۔

اسی طرح اور کئی مقامات مثل میرس برگ، لیڈ سمٹھ، نیو کاسل، جوہانسبرگ وغیرہ سے بھی ٹیلی فون پر آکر متعدد ائمہ معتبر اشخاص نے بلال عید کی خبر دی جن کی آوازوں کو روزمرہ کاروبار کی وجہ سے میں خوب پہچانتا ہوں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں ایسی صورت میں ان خبروں کو معتبر شمار کیا جائے یا نہیں؟ اور عام حکم دیا جائے یا نہیں؟ جب کہ تواتر کے ساتھ تمام مقامات والے برابر خبر دے رہے ہیں فطرت کی طرح روزہ رکھنے کے بارے میں ثبوت رمضان کے لئے بھی ٹیلی فون کا اعتبار کیا جاوے یا نہیں یہ امر قابل توجہ ہے کہ یہاں کے تجارتی اور خانگی تمام کام بذریعہ ٹیلی فون کے ہوتے ہیں جو ہمیشہ معتبر شمار کئے جاتے ہیں اب تو یہ معلوم ہوا ہے کہ آئندہ ٹیلی فون پر گفتگو کرنے والے کا فوٹو بھی جس سے گفتگو ہوتی ہے اس کے سامنے آیا کرے گا اگرچہ اب تک رائج نہیں ہے موجودہ شکل میں اور جو آئندہ آنے والی ہے کچھ فرق ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۸۸ مولانا محسین محمد ابراہیم صاحب زائدیر ضلع سورت ۶ صفر ۱۳۵۳ھ ۲۱ مئی ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۴۰) ٹیلی فون کی حیثیت اگرچہ ٹیلی گراف سے مختلف ہے لیکن شہادت کے موقع پر دونوں کا حکم شرعی ایک ہے جس طرح کہ تار کے ذریعہ سے شہادت ادا نہیں کی جاسکتی اسی طرح ٹیلی فون بھی اوائے شہادت کے لئے مفید و مقبول نہیں (۱) قانونی عدالتیں بھی تار یا ٹیلی فون پر شہادت قبول نہیں کرتیں اگر آئندہ فون پر بات کرنے والے کا فوٹو بھی سامنے آجائے تب بھی باب شہادت میں وہ ناقابل اعتبار رہے گا تمام کاروبار کا اس پر مدار ہونا اور روزانہ لوگوں کا تجارتی اور نجی کاموں میں اس کو معتبر سمجھنا اس کے لئے کافی نہیں کہ شہادت میں بھی اس پر اعتبار کیا جائے جیسے کہ حکومت ہند کے اہم سے اہم کام تار کے ذریعے سے انجام پاتے ہیں لیکن ایگزیکٹو (انتظامی) صیغہ میں تار پر بھروسہ کرنے کے باوجود پوڈیشنل (عدالتی) صیغہ میں اس کو معتبر نہیں سمجھا جاتا۔

ہاں جب کہ کثرت تار یا ٹیلی فون کی وجہ سے کسی کو خبر کا یقین ہو جائے تو وہ شخصی طور پر عمل کرنے کے لئے کافی ہو سکتا ہے لیکن حکم کے لئے کافی نہیں کیونکہ اس پر رویت بلال یا افطار یا عید کا عام حکم نہیں دیا جاسکتا (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ اع

(۱) دیکھئے سفیر نمبر ۲۱۵ حاشیہ ۲

(۲) رویت بلال رمضان کے لئے شہادت ضروری نہیں بلکہ خبر کافی ہے البتہ عید کے لئے شہادت ضروری ہے لہذا یہی فون وغیرہ سے اگر یقین ہو جائے تو رمضان کا حکم لگا دیا جائے گا لیکن عید کا نہیں کیونکہ یہی فون میں شرط شہادت مفقود ہیں قال علمائنا الحنفیۃ فی کتبہم: وبیش رمضان لرؤية هلاله وبالكمال عدة شعبان ثلاثين له اذا كان في السماء علة من نحو غيمة او غبار قبل ليلال رمضان خبر واحد عدل في ظاهره بطرواية او مسطور على قول مصحح لا ظاهر فليس اتفاقا سوان حواء دلت المخبر من المصر او من خارجه وشرط ليلال الفطر مع علة في السماء شروط الشهادة (رسائل ابن عابدین ارسال تاسعة ۱/۲۳۴ سہیل اکیڈمی)

ٹیلی فون کی خبر سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟

(سوال ۱) اگر رویت ہلال مختلف مقامات سے ٹیلی فون کے ذریعے آوے اور ٹیلی فون میں بولنے والے کی آواز کو شناخت بھی کر لیا جائے کہ فلاں شخص بول رہا ہے اور ٹیلی فون میں بولنے والے کی آواز کو وہ شخص شناخت کر سکتا ہے جس کو اس کا کام پڑتا ہے اور اس وجہ سے ٹیلی فون کی خبر کو ٹیلی گرام سے زیادہ معتبر سمجھا جاتا ہے اور پھر سننے والے کو متفرق مقامات کی خبریں سننے سے اس کا اطمینان بھی ہو جائے کہ یہ خبریں پہنچی ہیں اور ضرور چاند ہو گیا ہے تو ایسی صورت میں ٹیلی فون کی خبر کا اعتبار کر کے روزہ رکھنے یا افطار کا شرعاً حکم دے سکتے ہیں یا نہیں؟

(۲) اگر کوئی جگہ نشیب میں واقع ہو جیسے ڈرن (مثال ساؤتھ افریقہ) کہ اس کی مغرب کی طرف اونچے اونچے پہاڑ ہیں چنانچہ سال بھر میں شاید ہی ایک دو دفعہ رویت ہلال ہوتی ہوگی اور وہاں رویت ہلال کی کوئی صورت نہیں دوسری جگہ آس پاس سے بھی زبانی شہادت آنے کی کوئی صورت نہیں سوائے اس کے کہ ٹیلی فون کے ذریعے سے خبر آوے۔ المستفتی نمبر ۳۷۴ مولوی محمد کفایت اللہ مدرسہ عربیہ کھور ضلع سورت ۶ ربیع الثانی ۱۳۵۳ھ ۱۹ جولائی ۱۹۳۴ء

(جواب ۲۴۱) ٹیلی فون کی خبر شرعی شہادت کے قائم مقام نہیں ہو سکتی البتہ جس شخص کو یقین ہو کہ ٹیلی فون پر بولنے والا فلاں شخص ہے اور وہ رویت کی خبر دے کہ میں نے چاند دیکھا اور یا اتنے ٹیلی فون آجائیں کہ ان سے چاند ہونے کا غلبہ ظن حاصل ہو جائے تو جس کو یہ یقین حاصل ہو جائے وہ خود عمل کر سکتا ہے لیکن اس ذریعے کو شہادت قرار دیکر عام حکم نہیں دیا جاسکتا واللہ اعلم محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم، دہلی

احناف کے نزدیک اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں

(سوال) رویت ہلال کی شہادت بذریعہ تار اور خطوط نیز ٹیلی فون سے معتبر ہے یا نہیں؟ اختلاف مطالع کا اعتبار ہے یا نہیں اگر ہے تو ایک مطالع کی حد یا رقبہ کتنے میل کا شمار ہوگا المستفتی نمبر ۳۹۲ محمد امیر (پالن پور) ۲۰ جمادی الاول ۱۳۵۳ھ مکرم ستمبر ۱۹۳۴ء

(جواب ۲۴۲) رویت ہلال میں تاریخی ٹیلی فون کی خبر معتبر نہیں یعنی حکم کے لئے کافی نہیں اختلاف مطالع کا حنفیہ کے نزدیک اعتبار نہیں ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم

تیس رمضان کو غروب سے کچھ دیر قبل چاند دیکھا تو وہ آئندہ شب کا ہوگا

(سوال) اگر رمضان شریف کی انتیسویں تاریخ کو باوجود مطالع صاف ہونے کے اور انتہائی کوشش کے

(۱) دینے صفی نمبر ۲۱۵ حاشیہ نمبر ۲۸۲ (اختلاف المطالع) و رؤیتہ نہارا قبل الزوال و بعده غیر معتبر علی ظاہر المذہب و علیہ اکثر المشایخ و علیہ الفتوی بحر عن الخلاصہ (الدر المختار کتاب الصوم ۲ ۳۹۳ ط سعید)

عمید کا چاند نظر نہ آئے اور تیس تاریخ کو سورج غروب ہونے سے آدھ گھنٹہ پہلے نظر آجائے تو آیا روزہ اسی وقت چاند دیکھ کر افطار کر دینا چاہیے یا وقت افطار کا انتظار کرنا چاہیے المستفتی نمبر ۶۹۴ یہ سوال الدین بھگوارہ ۲۸ رمضان ۱۳۵۴ھ ۲۵ دسمبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۴۳) غروب آفتاب کے کچھ پہلے چاند نظر آجائے تو وہ چاند آئندہ شب کا چاند قرار دیا جائے گا گزشتہ شب کا نہ ہوگا اور قبل غروب دیکھنے والے کو جائز نہیں کہ وہ غروب آفتاب سے پہلے روزہ افطار کر لے روزہ آفتاب غروب ہونے پر حسب قاعدہ افطار کرنا چاہیے اگر پہلے افطار کر لیا جائے تو یہ روزہ نہ ہوگا (۱) اور اس کی قضا رکھنی ہوگی محمد کفایت اللہ

ایک مقام پر اگر چاند نظر آجائے تو دوسرے مقام والوں کو بھی روزہ رکھنا ضروری ہے (سوال) شہ اوچین میں ۲۹ شعبان المعظم کو مطلع بالکل صاف تھا اور باوجود پوری کوشش سے دیکھنے سے چاند نظر نہیں آیا مگر دوسرے مقامات سے اب یہ اطلاعات پہنچ رہی ہیں کہ وہاں چاند دیکھا گیا مثلاً جریدہ الجمعیت مورخہ ۹ دسمبر ۱۹۳۶ء مطابق ۲۳ رمضان المبارک ۱۹۵۵ء میں موضع کھہرہ کی عینی شہادت پر حضرت مفتی صاحب نے دہلی میں دو شنبہ کی پہلی تاریخ قرار دیکر تعین لیاتہ القدر اور ایک روزہ قضا رکھنے کا اعلان شائع فرمایا ہے اسی طرح اسی اعلان کے نیچے امارت شریعہ پھلواری شریف کا ایک اعلان شائع ہوا ہے ان دو مقامات پر ابر ہونا بھی تصدیق ہوتا ہے مگر جہاں مطلع بالکل صاف ہو اور بہاروں میں سے ایک شخص کو بھی چاند نظر نہ آیا ہو ایسی صورت میں کیا مندرجہ صدر تصدیقات پر روزہ قضا رکھا جائے۔ المستفتی نمبر ۱۲۵۶-۲۸ رمضان ۱۳۵۵ھ ۱۳ دسمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۴۴) رویت کی شہادت اگر معتبر ہو تو پھر اس کا اعتبار ہوگا (۲) اور نہ دیکھنے والے خواہ کتنے ہی کثیر ہوں ان کو بھی روزہ رکھنا ہوگا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہلی

(۱) حنفیہ کے نزدیک اختلاف مطالع معتبر نہیں

(۲) خط ٹیلی فون اور تار وغیرہ سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟

(۳) مطلع صاف ہونے کی صورت میں بھی دو عادل گواہوں کی شہادت قبول کرنا جائز ہے

(سوال) (۱) اختلاف مطالع شرعاً معتبر ہے یا نہیں اور اس میں قول صحیح طائفہ الروایت مفتی بہ کیا

(۱) درختہ دہلی دیکھو گا، انھیں صفحہ نمبر ۲۱۳ شیہ نمبر ۱

(۲) و اختلاف المطالع غیر معتبر علی المذہب فیلزم اهل المشرق لرؤیتہ اهل المغرب (تنویر الانصار) کتاب الصوم ۲ ۳۹۳ ۳۹۴ طبع مسجد

2

(۲) اگر کسی شہر میں رویت صحیح ثابت نہ ہوئی ہو، بس دوسرے شہروں سے کہ جہاں رویت تحقیقی ثابت ہو اخبارات یا خطوط متواترہ یا تار برقی یا ٹیلی فون کے ذریعہ خبر منگاکر روزہ افطار کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

(۳) باوجود بالکل مطلع صاف ہونے کے اس زمانہ میں دو عادل آدمیوں کی شہادت شرعاً معتبر ہے یا نہیں اگر نہیں تو عبارت ذیل در مختار و شامی کا کیا جواب ہے وعن الامام انه يكتفى بشاهدين واختاره في البحر (در مختار) ۱، حيث قال و ينبغي العمل على هذه الرواية في زماننا لان الناس تكاسلت عن ترائي الاهلة الخ اقول وانت خبير بان كثيراً من الاحكام تغيرت لتغير الزمان ولو اشترط في زماننا الجمع العظيم لزم ان لا يصوم الناس الا بعد ليلتين او ثلاث لما هو مشاهد من تكاسل الناس بل كثيراً ما راينا هم يشتمون من يشهد بالشهر ويؤذونه (حينئذ فليس في شهادة الاثنين تفرد من بين الجرم الغفير حتى يظهر غلط الشاهد فانتفت علة ظاهر الرواية فتعين الافتاء بالرواية الاخرى شامی ص ۱۰۱ ج ۲، ۲)

المستفتی نمبر ۱۳۲۰ مولانا محمد شفیع صاحب مدرس مدرسہ جامعہ اسلامیہ شہر ملتان ۱۶ ذیقعدہ
۱۳۵۵ھ ۳۰ مارچ ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۴۵) (۱) اختلاف مطالع شرعاً معتبر نہیں اور حنفیہ کے نزدیک صحیح اور محقق یہی ہے (۲) (۲) دوسرے شہروں کی رویت کی شہادت بطریق شرعی آجائے تو مقام موصول الیہ میں بھی صوم یا فطر کا حکم دیا جائے گا اخبارات اور خطوط اور تار برقی اور ٹیلی فون اتنی کثرت سے آجائیں کہ غالبہ ظن کو مفید ہوں تو صوم اور افطار کا حکم دیا جاسکتا ہے، لیکن اگر اتنی کثرت اس حد تک نہ پہنچے تو ان پر حکم دینا جائز نہ ہوگا اور اگر کسی شخص کو کسی خاص خبر یا خط سے غالبہ ظن حاصل ہو جائے وہ اپنے حق میں اس پر عمل کر سکتا ہے لیکن عام طور پر ان ذرائع سے حاصل شدہ خبر پر حکم نہیں دیا جاسکتا، (۳) (۳) دو آدمیوں کی جب کہ وہ عادل ہوں اور ان کی شہادت کے ساتھ قرآن صدق بھی ہوں شہادت بول کر لینا جائز ہے اور اس پر حکم کر دینا بھی درست ہے خواہ شہادت رویت ہلال صوم کے متعلق ہو یا ہلال فطر کے متعلق، محمد کفایت اللہ کا ان اللہ دہلی

(١) كتاب الصوم ٢/ ٣٨٨ ط سعيد

(٢) كتاب الصوم ٢/ ٣٨٨ ط سعيد

(۳) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۱۹ حاشہ نمبر ۲

(۴) دیکھئے صفحہ ۲۱۵ حاشیہ نمبر ۲

(٥) و عن الامام انه يكتفى بشاهدين واختاره في البحر الخ حيث قال و ينبغي العمل على هذه الرواية في زماننا لتكاسل الناس فانفتحت علة ظاهر الرواية فتعين الافتاء بالرواية الاخرى الخ (رد المحتار كتاب الصوم ٣٨٨: ٢ ط سعيد)

(۱) تاریخ یلی فون کی خبر سے عید کرنا جائز نہیں

(۲) مطلع صاف ہو تو بھی دو عادل گواہوں کی گواہی معتبر ہے

(۳) مطلع صاف ہو تو عید کے چاند کے لئے کتنے گواہوں کی ضرورت ہے؟

(۴) رمضان کے چاند کے لئے ایسے گواہوں کی گواہی بھی معتبر ہے جس کا فسق ظاہر نہ ہو

(سوال ۱) انتیسویں رمضان المبارک کو تاریخ یلی فون کے ذریعے سے رویت ہلال شوال المکرم کی خبر

ملنے پر تیسویں کا روزہ افطار کرنا اور عید الفطر کی نماز پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟

(۲) انتیسویں رمضان المبارک کو گاؤں کے بہت سے آدمی چاند دیکھنے کے واسطے شہر سے باہر جنگل

میں گئے اور مطلع بالکل صاف تھا کسی کو چاند نظر نہیں آیا ایک دو آدمی کہیں کہ ہم کو چاند نظر آتا ہے

دوسروں کو بلا لیتے ہیں تو کسی کو نظر نہیں آتا جس کو چاند نظر آتا ہے اس کو تیسویں کا روزہ رکھنا چاہیے

یا افطار کرنا چاہیے اور گاؤں کے لوگوں کو ان چاند دیکھنے والوں کی گواہی قبول کرنی جائز ہے یا نہیں؟

(۳) اگر مطلع صاف ہو تو انتیسویں رمضان المبارک کو چاند کے واسطے کتنے گواہوں کی شہادت کی

ضرورت ہے

(۴) امسال ۲۹ رمضان المبارک کو مطلع بالکل صاف تھا بہت سے اشخاص دیکھ رہے تھے ایک دو شخص

نے خواہ مخواہ کہہ دیا کہ چاند نظر آگیا ۳۰ رمضان المبارک کو سب نے روزے رکھ لئے تھے مگر علی الصبح

ایک پیر صاحب نے اپنے دوست کو بتا دیا کہ ”عید مبارک“ ان دو کی گواہی اور اس تاریخ کی خبر پر کہ عید

ہو گئی چند لوگوں نے بغیر کسی کے دریافت کرنے کے روزے افطار کر لئے اور بہتوں کے کرا دینے خوب

کھاپی کر عید منا کر نماز کے لئے تیار ہوئے جب زیادہ شور و شغب ہوا ایک مولوی صاحب سے دریافت

کرنے گئے کہ اب کیا کرنا چاہیے مولوی صاحب نے فرمایا کہ تم امساک کر لو تمہارا روزہ ہے کوئی بات نہیں

لہذا اصائم بن گئے تاکہ اس قسم کی آئندہ کسی کو جرأت نہ ہو المستفتی نمبر ۲۱۹۹ مواعی محمد عمر صاحب

(اثریہ) ۶ ذیقعدہ ۱۳۵۶ھ ۹ جنوری ۱۹۳۸ء

(جواب ۲۴۶) (۱) تاریخ یلی فون کی خبر رویت ہلال میں معتبر نہیں یعنی شہادت ہونی چاہیے (۱)

(۲) اگر یہ چاند دیکھنے والے معتبر اور نیک پابند شرع لوگ ہوں تو ان کی شہادت مقبول ہوگی (۲)

(۳) مطلع صاف ہو تو اتنے آدمیوں کی شہادت ضروری ہے کہ اس سے چاند ہونے کا یقین ہو جائے

تعداد قاضی کی رائے پر مفوض ہے (۳)

(۱) کیونکہ عید کے چاند کے لئے شہادت ضروری ہے اور شہادت رو بہ رو دینا ضروری ہے اس لئے یلی فون پر شہادت جائز نہیں دیکھنے

سفی نمبر ۲۱۵ حاشیہ نمبر ۲ (۲) فی الدر المختار وعن الامام انه یکتفی بشاہدین واختاره فی البحر فی الشامیہ

واختاره فی البحر حیث قال و ینبغی العمل علی هذه الرؤیة فی زماننا الخ (رد المختار کتاب الصوم ۳۸۸/۲

سعید) (۳) والصحیح من هذه کله انه مفوض الی رای الامام ان وقع فی قلبه صحة ما شهدوا به (رد المختار

کتاب الصوم ۳۸۸/۲ طبع الحاج محمد سعید)

(۴) رمضان المبارک کے چاند کے لئے ایسے گواہوں کی گواہی قبول کر لی جاتی ہے جن کا فسق ظاہر نہ ہو محض تارکی خبر پر روزے افطار کر لینا جائز نہ تھا اور دو آدمی اگر نیک اور قابل اعتماد تھے تو ان کی گواہی قبول کی جاسکتی تھی (۱) بسا اوقات مطلع پر ایسا غبار یا غیر مرئی ہر ہوتا ہے کہ لوگ سمجھتے ہیں کہ مطلع صاف ہے حالانکہ وہ صاف نہیں ہوتا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

رمضان میں اگر نفل روزے کی نیت کرے تب بھی رمضان ہی کا روزہ شمار ہوگا (سوال) یہاں رمضان المبارک کا چاند انتیس کو نظر نہیں آیا ہر کافی تہارات کے ساڑھے بارہ بجے پڑوس میں معلوم ہوا کہ ریڈیو سے خبر آئی ہے کہ کہیں کہیں چاند ہو گیا (شہر کے پیش امام یا عالم نے کوئی حکم نہیں دیا تھا) کچھ لوگ سحری کو جگانے آئے اور زید یہ سمجھا کہ کسی فیصلے کے بعد سحری کے لئے جگایا جا رہا ہے زید نے روزہ رکھ لیا دوسرے دن تقریباً بارہ بجے یہ معلوم ہوا کہ ریڈیو کی خبر نہیں مانی جاتی اور آج ہر روزہ افطار کرنا چاہئے زید نے یہ سن کر نیت نفل روزے کی کر لی اور روزہ نہیں افطار کیا زید کا یہ فعل درست ہے؟

اب پندرہ دن بعد یہ بات ثبوت کو پہنچ گئی کہ چاند انتیس کا ہوا ہے اور یہاں کے مسلمانوں پر قضا واجب ہے کیا یہ صحیح ہے؟ اس حالت میں کیا زید کا روزہ رمضان میں شمار ہو سکتا ہے یا نہیں؟
المستفتی حاجی شبیر حسن دہلوی فوٹو گرافر

(جواب ۲۴۷) ہاں زید کا وہ روزہ رمضان کا روزہ شمار ہوگا (۲) ریڈیو کی خبر پر اگر دل کو یقین ہو جائے تو خود عمل کر سکتا ہے دوسرے لوگوں کے لئے حجت نہیں (۳) روزہ منگل سے ہوا ہے دہلی میں بھی چاند دیکھا گیا تھا اور عام طور پر لوگوں نے دیکھا تھا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ

اختلاف مطالع واقع ہے مگر شریعت میں اس کا اعتبار نہیں
(سوال) متعلقہ اختلاف مطالع

(جواب ۲۴۸) جناب محترم مکرم دام مجد ہم بعد سلام مسنون۔ میں آپ کے تمام خطوں کا جواب مرسلہ کتابوں کی تفصیل، حائل میر بھی نہ ہونے کی اطلاع سب لکھ چکا ہوں صرف رویت کے متعلق

(۱) حاشیہ نمبر ۲ صفحہ ۲۲۲

(۲) و بمطلق النية و بنية النفل لعدم المزاحم و بخطا في وصف كنية واجب آخر في اداء رمضان فقط لتعينه بتعين الشارع الخ و لو صام مقيم عن غير رمضان و لو لجهله به ای بر رمضان فهو عنه لا عما نوى لحدیث الا اذا جاء رمضان فلا صوم الا عن رمضان الخ (الدر المختار کتاب الصوم ۲/۳۷۷-۳۷۹ ط سعید)

(۳) و يشهد على محجب بسما عه منه الا اذا تبين القائل بان لم يكن في البيت غيره الخ (الدر المختار کتاب الشهادات ۵/۶۸ ط سعید)

جو امر آپ نے دریافت فرمایا تھا وہ لکھنا باقی تھا جواب لکھ رہا ہوں۔

حنفیہ نے احکام میں اختلاف مطالع کا شرعاً اعتبار نہیں کیا (۱) نہ یہ کہ وہ درحقیقت اختلاف مطالع کے منکر ہیں فی الواقع مطالع میں اختلاف ہوتا ہے لیکن احکام شرعیہ میں اس کا اعتبار نہیں ہے (۲) حنفیہ کا استدلال حدیث صومو الرؤیتہ وافطر الرؤیتہ (۳) سے ہے یہ حدیث ترمذی وغیرہ کتب حدیث میں موجود ہے اور صحیح ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ چاند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر افطار کرو صوموا کا خطاب عام ہے تمام مکلفین اس میں داخل ہیں اور رویت کا لفظ لرؤیتہ میں مصدر ہے جس کا فاعل مذکور نہیں کہ کس کے دیکھنے پر روزہ رکھو پس اگر مخاطبین کو ہی فاعل مانا جائے اور معنی یہ ہوں کہ جو دیکھے وہ روزہ رکھے تو یہ خرافی ہے کہ بہت سے مکلفین بھی روزے سے بچ جائیں گے جنہوں نے باوجود شہ میں رہنے اور شہر میں رویت ہونے کے بھی چاند نہیں دیکھا حالانکہ یہ بالاجماع باطل ہے کہ جو اپنی آنکھ سے چاند نہ دیکھے اس پر روزہ نہ ہو پس الاحالہ رویت کا فاعل بھی عام لینا ہوگا کہ کسی دیکھنے والے کے دیکھنے پر روزہ رکھو خواہ وہ مشرق میں ہو یا مغرب میں جب کہ رویت کا ثبوت ہو جائے کہ کسی نے چاند دیکھا ہے خواہ کہیں دیکھا ہو تمام مکلفین پر روزہ فرض ہو گیا اس حدیث میں جیسے رویت کا فاعل مذکور نہیں ایسے ہی محل رویت بھی مذکور نہیں اس لئے وہ بھی عام ہے کہ کہیں دیکھا جائے صرف اس امر کی ضرورت ہے کہ دیکھنا ثابت ہو جائے اور ثبوت کا طریق شہادت شرعیہ ہے جو رمضان کے چاند کے لئے ایک شخص کی بھی کافی ہے اور عید کے لئے دو آدمیوں کی ضروری ہے یہ جب کہ مطلع صاف نہ ہو اور غبار وغیرہ ہو اور مطلع صاف ہونے کی صورت میں رمضان وعید دونوں کے لئے جم غفیر شرط ہے (۴)

حضرت عبداللہ بن عباس کا واقعہ کہ انہوں نے خبر رویت قبول نہ کی حنفیہ کے مخالف نہیں ہے کہ اول تو وہ حسب قاعدہ شرعیہ شہادت نہیں تھی دوسرے یہ کہ جب تک وہ امام کے سامنے پیش نہ ہوئی اور امام حکم نہ کرتا اس وقت تک ابن عباس کا یہ فرمانا کہ فلا نزال نصوم حتی نراہ او نکمل ثلاثین یوماً (۵) بالکل صحیح ہے کیونکہ حضرت ابن عباس اسی کے مکلف ہیں اور اگرچہ ایک شخص کی شہادت

(۱) دیکھئے نمبر ۲۲۴ حاشیہ نمبر ۲

(۲) اعلم ان نفس اختلاف المطالع لا نزاع فیہ بمعنی انه قد یکون بین البلدین بعد بحیث یطلع الهلال لیلة کذا فی احد البلدین' واما الخلاف فی اعتبار اختلاف المطالع بمعنی انه هل یجب علی کل قوم اعتبار مطلعهم الخ (رد المحتار کتاب الصوم مطلب فی اختلاف المطالع ۳۹۳/۲ سعید)

(۳) ترمذی کتاب الصوم باب ماجاء ان الصوم لرؤیة الهلال والافطار له ۱۴۸/۱ سعید

(۴) و شرط للفظ نصاب الشهادة و لفظ اشهد 'و بلا علة جمع عظیم یقع العلم بخبرهم' وهو مفوض الی رأی الامام من غیر تقدیر بعدد الخ (تنویر الابصار کتاب الصوم ۳۸۶/۲، ۳۸۷، ۳۸۸ طبع محمد سعید)

(۵) اخبرنی کریم' ان ام الفضل بنت الحارث بعثته الی معاویة بالشام فقضیت حاجتها واستهل علی هلال رمضان' وانا بالشام فرأینا الهلال لیلة الجمعة ثم قدمت المدينة فی آخر الشهر' فسالنی ابن عباس' ثم ذکر الهلال فقال متی رأیتهم الهلال' فقلت رأیناه لیلة الجمعة فقال' انت رأیتہ لیلة الجمعة' فقلت رأاه الناس' و صاموا' و صاه معاویة' قال لکن رأیناه لیلة السبت' فلا نزال نصوم حتی نکمل ثلاثین یوماً' او نراہ فقلت' الا تکفی برؤیة معاویة' و صیامہ قال' لا هکذا امرنا رسول الله ﷺ (ترمذی ابواب الصوم باب ماجاء لکل اهل بلد رؤیتهم ۱۴۸/۱ طبع سعید)

معتبر ہے لیکن جب کہ امام کے سامنے پیش ہو اور وہ قبول کر کے حکم دیدے اور یہ بات ابھی تک حاصل نہ ہوئی تھی جب کہ حضرت ابن عباس کے سامنے کریمؐ یہ تذکرہ کر رہے تھے۔

علاوہ ازیں شریعت میں کوئی حد اس امر کی مقرر نہیں کی گئی کہ کتنی مسافت کی رویت معتبر ہے اور کس قدر فاصلے کی معتبر نہیں اگر کوئی فاصلہ ایسا ہو تا کہ اس کی رویت کا اعتبار نہ ہوتا تو ضرور تھا کہ اس کو بیان کیا جاتا ابن عباس کی روایت سے بھی فقط الا اور ہکذا امرنا الخ کے سوال اور کچھ ثابت نہیں ہوتا اور یہ اس کے لئے کافی نہیں ہے کہ فاصلے کی کوئی تحدید کی جاسکے اور اگر عام چھوڑ دیا جائے تو لازم آتا ہے کہ دو تین کوس کے فاصلے کی رویت بھی معتبر نہ ہو و ہذا باطل جدا فقط محمد کفایت اللہ عفا عنہ مولانا شہری مسجد، دہلی

دوسرے شہر میں چاند کا نظر آنا جب تک شرعی شہادت سے ثابت نہ ہو مقامی رویت ہی کا اعتبار ہوگا

(سوال) اکثر عام طور پر تو رویت ہلال ماہ رمضان چار شنبہ کو ہوئی ہے اور پہلا روزہ جمعرات کا ہوا لیکن بعض بعض جگہ کی خبریں رویت ہلال بروز منگل اور پہلا روزہ بدھ کا سننے میں آئی ہیں نہ معلوم پہلا روزہ بدھ کا صحیح ہے یا یوں ہی غل غپاڑہ ہے اب یہ بات دریافت طلب ہے کہ آپ کو شہادت پختہ کون سی پہنچی ہے آپ نے شہادت بدھ کے روزہ کی قبول فرمائی ہے یا نہیں؟ اگر واقعی پہلا روزہ بدھ کا ہے تو تمہیں رمضان کو جمعرات ہوتی ہے اگر تمہیں تاریخ بروز جمعرات گردو غبار یا لبر ہوا یا مطلع صاف بھی ہوا اور پھر چاند شوال کا نظر نہ آیا تو اس صورت میں جمعہ کو عید کی جائے یا روزہ رکھا جائے؟

المستفتی فیض الحسن از جو نڈہ ضلع کرناٹ

(جواب ۲۴۹) یہاں دہلی میں معتبر شہادت پر پہلا روزہ بدھ کا رکھا گیا آپ اپنے یہاں کی رویت پر جب تک شرعی ثبوت اس کے خلاف نہ ہو عمل کریں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

شرعی شہادت سے ہی روزہ رکھنا اور افطار کرنا چاہئے عام خبر کا اعتبار نہیں

(سوال) زید بظاہر ایک دیندار شخص ہے اور مولوی بھی ہے وہ خود کسی پیر کا مرید بھی ہے اور خود ان کے بھی مرید ہیں ان کا یہ قاعدہ ہے کہ رمضان شریف کا چاند نظر آنے سے پہلے یعنی ۲۹ شعبان کو کبھی ۲۸ شعبان کو رمضان شریف کا روزہ رکھنا شروع کرتا ہے مولوی صاحب کے حکم کے مطابق ان کے مرید بھی روزہ رکھتے ہیں اس گنتی کے حساب سے ۲۸ یا ۲۹ رمضان کو تمہیں روزے پورے کر کے عید الفطر

کرتے ہیں جب کوئی مولوی صاحب سے کہے کہ آپ سب لوگوں کے خلاف ہلال رمضان سے پہلے رمضان کے روزے کیوں رکھتے ہیں اسی طرح ہلال شوال سے پہلے کیوں افطار کرتے ہیں جو اب مولوی صاحب فرماتے ہیں چونکہ ہمارا ملک چھوٹا ہے یہاں چاند نہیں ہو سکتا بڑے بڑے ملکوں میں انہی تاریخوں میں چاند نظر آتے ہیں اس کی بابت مجھ کو میرے پیر صاحب جہاں کہیں بھی ہوں خبر دیتے ہیں الغرض مولوی صاحب کے رویہ پر لوگوں میں سخت اختلاف پیدا ہو رہا ہے لہذا چاند نظر آئے یا کہیں سے خبر آنے سے پہلے ایسی باتوں پر اعتبار کر کے روزہ رکھنا اور افطار کرنا قرآن و حدیث و ائمہ دین سے ثابت ہے یا نہیں؟ مدلل جواب تحریر فرمائیے المستفتی نمبر ۲۷۲۹ محمد سلطان ولد علی داؤد ساکن خاپو لوریاست کشمیر وارد حال دہلی۔ ۲۴ جمادی الثانی ۱۳۶۱ھ ۹ جولائی ۱۹۴۲ء

(جواب ۲۵۰) مولوی صاحب کا یہ عمل شریعت کے احکام کے خلاف ہے اور ان کا جواب بھی شرعی اصول کے لحاظ سے درست نہیں رمضان کا چاند دیکھ کر یا رویت کی معتبر ذریعہ سے خبر پا کر رمضان المبارک کا روزہ رکھنا چاہیے اور فطر کا چاند دیکھ کر یا رویت کی شہادت معتبرہ پر روزے ختم کرنے چاہئیں۔ صحیح حدیث شریف میں ہے صوموا لرؤیتہ وافطروا لرؤیتہ، ان کا یہ کہنا کہ میرے پیر مجھے چاند ہونے کی خبر دیتے ہیں شرعاً ناقابل اعتماد ہے یعنی ایسی خبر حکم رویت کے لئے شرعاً معتبر نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم دہلی

عمید کے چاند کے ثبوت کے لئے دو عادل گواہ ضروری ہیں

(سوال ۱) فی زمانہ چونکہ عدالت کا عدم ہے پس ہلال رمضان و شوال کے لئے کیسے آدمی کی شہادت معتبر ہے (۲) انیس رمضان ۱۳۳۴ھ کو آسمان پر ابر تھا اور سوائے تین شخصوں کے کسی نے ہلال نہیں دیکھا انہوں نے تین عالموں کے پاس آکر شہادت دی کہ ہم نے ہلال شوال دیکھا اب ان میں سے ایک گواہ نے کہا کہ میں نماز ہمیشہ پڑھتا ہوں اور دو گواہوں نے کہا کہ ہم کبھی نماز پڑھتے ہیں اور کبھی نہیں پڑھتے اس پر دو عالموں نے کہا کہ چونکہ عدالت شرط ہے اور وہ یہاں پائی نہیں جاتی پس شرع میں ان کی گواہی کا اعتبار نہیں ایک عالم نے کہا کہ اس زمانے میں اسی پر فتویٰ ہے کہ اگر طبیعت کا رجحان گواہوں کی سچائی پر ہو تو ان کی گواہی معتبر ہے ورنہ نہیں بعد ازاں دو عالموں نے کہا کہ ہمارے خیال میں یہ لوگ سچے معلوم ہوتے ہیں اور ایک عالم نے کہا کہ میں نہ سچا سمجھتا ہوں نہ جھوٹا کسی جانب کو ترجیح نہیں

(۱) عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ لا تصوموا قبل رمضان صوموا لرؤیتہ وافطروا لرؤیتہ فان حالت دونہ غیابة فاکملوا ثلثین یوما قال ابو عیسیٰ حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح قد روی عندہ من غیر وجہ (ترمذی ابواب الصوم باب ما جاء ان الصوم لرؤیة الهلال والافطار له ۱/ ۱۴۸ ط سعید)

دیتا ہوں بعد ازاں چونکہ دو عالموں کی رائے میں یہ لوگ سچے ٹھہرے اس واسطے اعلان کیا گیا کہ کل صبح کو عید الفطر ہے اس بنا پر شہر کے اکثر مسلمانوں نے علما کی اتباع کا خیال کر کے دو گانہ ادا کیا اور تہوارے لوگوں نے بایں خیال کہ ان علما کا حکم مطابق شرع شریف نہیں ہے عید نہیں کی اور روزہ رکھا پس اس صورت میں کون غلطی پر ہے۔ المستفتی فقیر بلد ارخاں الملقب بہ نبی بخش چشتی مالیکاؤں

(جواب ۲۵۱) (۱) و (۲) عید الفطر کے چاند کے ثبوت کے لئے دو عادل گواہوں کی ضرورت ہے بغیر ایسی گواہی کے افطار کا حکم دینا صحیح نہیں صورت مذکورہ فی السؤال میں شہادت معتبرہ نہیں تھی اور حکم افطار صحیح نہیں تھا اور اس بنا پر جن لوگوں نے افطار نہیں کیا اور عید کی نماز نہیں پڑھی ان پر کوئی شرعی الزام نہیں شرک مفتی یا بڑا عالم جو قاعدہ شرعیہ کے موافق حکم صوم یا افطار کرے اس بارے میں قاضی کے قائم مقام ہو سکتا ہے (۱) محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرس مدرسہ امینیہ دہلی شہری مسجد الجواب صحیح۔ عزیز الرحمن عفی عنہ مفتی مدرسہ عربیہ دیوبند ۲ شعبان ۱۳۳۳ھ

ٹیلی فون کی خبر کا اعتبار نہیں اگرچہ آواز پہچانی جاتی ہو

(الجمعیۃ مورخہ ۱۸ اکتوبر ۱۹۲۵ء)

(سوال) چند مسلمان ایک شہر سے جواتچاس (۴۹) میل کے فاصلے پر ہے بذریعہ ٹیلی فون کے رمضان مبارک کے چاند ہونے کی خبر دیتے ہیں اور ان حضرات کی آوازیں بھی پہچانی جاتی ہیں کیا ان کی خبر پر اعتبار کیا جائے گا؟

(جواب ۲۵۲) ٹیلی گراف اور ٹیلی فون رویت ہلال کی خبر اور شہادت کے لئے ناقابل قبول ہیں اگرچہ ٹیلی فون پر آواز پہچانی جاتی ہو کیونکہ ایک آواز دوسری آواز کے مشابہ ہو سکتی ہے اور جب تک اشتباہ قائم ہے خبر یا شہادت کے موقع پر اعتبار کے قابل نہیں ہے ہاں زیادہ سے زیادہ جس شخص نے خبر دینے والے کی آواز پہچان لی ہے وہ اس کے نزدیک معتبر شخص ہے اور اپنی رویت کی خبر دیتا ہے تو اس آواز کو پہچاننے والے کے حق میں ہلال رمضان کے بارے میں عمل کر لینا اور روزہ رکھ لینا جائز ہے مگر نہ تو عام حکم دیا جاسکتا ہے اور نہ اس شخص پر بھی وجوب صوم کا حکم ہو سکتا ہے (۱) محمد کفایت اللہ غفرلہ

مختلف فیہ مسئلے میں بادشاہ کا حکم نافذ ہوگا (چند متفرق مسائل)

(الجمعیۃ مورخہ ۲۰ جنوری ۱۹۳۶ء)

(سوال) جس ملک میں ہم سائنلان مقیم ہیں یہ سارا ملک مذہب اسلام امام شافعی کے پیرو ہیں سلطان

(۱) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۱۴ حاشیہ نمبر ۱

(۲) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۱۵ حاشیہ نمبر ۱

بھی مسلم ہے لیکن انتظامی حکومت ڈیج ہے تاہم سلطان اپنی خاص رعایا کے مقدمات شرعی و غیر شرعی خود ہی فیصلہ کیا کرتا ہے۔ صرف ہم غیر حکومت کی رعایا کا مقدمہ ڈیج حکومت کرتی ہیں اور بارش قریب قریب ہمیشہ ہوا کرتی ہے اگر بارش نہیں بھی ہوتی تو ابر کثرت سے رہتا ہے جس کی وجہ سے چاند دیکھنا نامحال ہے بایں وجہ رمضان شریف کے روزے کے لئے سلطان اپنے عالموں سے جو کہ حساب فلکی کے ماہر ہوتے ہیں ان سے دریافت کرتے ہیں کہ چاند کس تاریخ کو ہوگا لہذا ہمیشہ علماء ۲۹ تاریخ ہونا بتلاتے ہیں چونکہ علماء کے بتائے ہوئے دن کو سلطان دو چار روز پہلے ہی اعلان کر دیتا ہے کہ فلاں روز روزہ رکھنا ہوگا اسی اعلان پر لوگ روزہ رکھتے ہیں اب ہم سلطان کو یہ دشواری ہے کہ ہم امام ابو حنیفہ کے پیرو ہیں اور امام صاحب کا حکم ہے کہ بغیر دیکھے رمضان شریف کا روزہ رکھنا حرام ہے اگر ہم ۳۰ تاریخ کو چاند قرار دیکر روزہ رکھتے ہیں تو ہماری عید ایک روز بعد کو ہوگی جس روز یہاں والے عید کریں گے ہم وہ روز سے ہوں گے لہذا حسب ذیل جوابات نمبر وار عطا فرمائیے۔

(۱) کیا ہم سلطان کے اعلان پر روزہ رکھیں (۲) اور یہ امام ابو حنیفہ کے مسلک کے خلاف ہوگا یا نہیں؟ (۳) اگر امام صاحب کے خلاف ہے تو ہم گناہ گار تو نہیں ہوں گے؟ (۴) اگر ہم بروئے مذہب حنفیہ تمیں کا چاند قرار دیکر روزہ رکھیں تو کیا ہمارا روزہ حرام ہوگا؟ (۵) بالفرض انکی عید کے دن ہمارا روزہ حرام نہ بھی ہو تو کیا اس تفریق کے مرتکب ہم لوگ نہ ہوں گے؟

(جواب ۲۵۳) (۱) ہاں سلطان کے اعلان کے موافق روزہ رکھنا چاہیے (۲) اس صورت میں صاحب الامر یعنی سلطان کے حکم کی اطاعت حنفی مذہب کے خلاف نہیں (۳) گناہ گار نہیں ہوں گے (۴) نہیں ایسا اختلاف نہیں کرنا چاہیے سب کو روزہ اور عید میں متفق رہنا چاہیے (۵) یہ تفریق صحیح نہیں محمد کفایت اللہ کان اللہ

رمضان اور عیدین کی چاند کے لئے شرائط

(سوال) ترجمہ اردو در مختار جلد اول ص ۵۰۳ میں ہے و شرط للفطر مع العلة والعدالة (نصاب الشهادة و لفظ اشہد) و عدم الحد فی قذف لتعلق نفع العبد (ترجمہ) اور بایں عید میں غبار وغیرہ کے ہوتے ہوئے عادل ہونے کے ساتھ نصاب شہادت اموال (یعنی دو مرد یا ایک مرد و)

(۱) واما الامیر فمنی صادق فمصلد مجتہداً نقد امرہ

وفی الشامية فقول الشارح نقد امرہ بمعنی وجب امثالہ الخ (رد المحتار کتاب القضاء ۴۰۹، ۵ طبع سعید)

(۲) یونانہ اختلاف کے ہاں بھی مسئلہ مجتہد فیہا میں سلطان کا حکم رفع اختلاف کا فائدہ دیتا ہے (۳) بالہ

(۳) باب خلاف نہیں تو گناہ گار بھی نہیں

(۴) اختلاف کی ضرورت باقی نہیں

(۵) کتاب الصوم ۳۸۶، ۲ طبع محمد سعید

عورتیں) شرط ہے اور لفظ اشہد اور محدود فی القذف نہ ہونا شرط ہے کیونکہ نفع بندہ کا تعلق ہے۔ اور عدالت وہ ملکہ ہے کہ ہمیشہ تقویٰ اور مروت پر قائم رہے اور یہاں اتنی درجہ شرط ہے یعنی کبائر کا ترک اور عدم اصرار صغائر پر مروت کے خلاف سے بچنا اور لازم ہے کہ مسلمان عاقل بالغ ہو۔

یہاں پر دیہات میں عدالت باطل مفقود ہے یعنی اکثر لوگ دائرہ منڈے ہیں اور جو دائرہ والے ہیں ان کی یہ حالت ہے کہ جو اکھیلتے ہیں اور ناچ دیکھنے والے اور تعزیہ دیکھنے والے اور قوالی سننے والے ہیں اگرچہ نماز بھی پڑھتے ہیں اور وعظ بھی سنتے ہیں یہاں پر چار مسجدیں اور عید گاہ بھی ہے لیکن کسی مسجد میں کوئی امام و مؤذن مقرر نہیں ہے جمعہ و عیدین اور پنج وقتہ نماز میں آپس میں لوگ خود ہی امام و مؤذن بن جاتے ہیں مغرب و عشا کی جماعت ہوتی ہے بقیہ وقتوں میں اگر آدمی جمع ہو گئے تو جماعت ہو گئی ورنہ لوگ اپنی اپنی نمازیں پڑھ کر چلے جاتے ہیں کوئی کسی کا انتظار نہیں کرتا ہے غرض کہ یہ لوگ مستور الحال بھی نہیں ہیں بلکہ ان کی بھلائی برائی نظروں کے سامنے ہے اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ اگر ان لوگوں میں سے کوئی عید کا چاند دیکھے تو بوجہ عدالت نہ ہونے کے ان کی شہادت رد کر کے رمضان شریف کے تیس روزے پورے کر کے عید کریں یا شہادت قبول کرنے میں شرعاً کوئی گنجائش ہے؟

لفظ اشہد کی جو شرط ہے اس کے کیا معنی ہیں؟ مثلاً چاند دیکھنے والا یوں کہے کہ اشہد میں نے چاند دیکھا ہے یا یوں کہے کہ میں گواہی دیتا ہوں یا شہادت دیتا ہوں کہ میں نے چاند دیکھا ہے شہادت لینے کا طریقہ کیا ہے؟ المستفتی مولوی عبدالرؤف خاں جلن پور ضلع فیض آباد

(جواب ۲۵۴) ان لوگوں میں سے کسی کا صادق ہونا قاضی کے نزدیک متحقق ہو اور وہ شہادت قبول کر لے تو اسے اس کا حق ہے (۱) اشہد عربی لفظ کہنا ضروری نہیں بلکہ میں شہادت دیتا ہوں یا گواہی دیتا ہوں کافی ہے رمضان کے چاند کے لئے ایک آدمی کی شہادت بھی کافی ہے یہ آدمی مستور الحال بھی ہو تو بھی گواہی مقبول ہے (۲) عیدین کے لئے دو ثقہ آدمیوں کی لفظ شہادت سے حلفیہ ہونی چاہیے اس میں ظاہر الفسق یا مستور کی شہادت کافی نہیں ہے (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

ایک فقہی لطیفہ

ایک دفعہ ریاست چترال سے ایک تاربرائے دریافت رویت ہلال عید حضرت مفتی صاحب

(۱) یعنی اگر قاضی اس کی گواہی قبول کر کے رمضان کا حکم دے تو سب کو روزہ رکھنا لازم ہوگا ولو شہد فاسق و قبلہا الامام او اصر الناس بالصوم فافطر هو وواحد من اهل بلدة قال عامة المشايخ تلزمه الكفارة (عالمگیریہ) کتاب الصوم باب روية الهلال ۱/ ۱۹۸ کوئٹہ

(۲) و قبل بلا دعوى و لفظ اشہد للصوم مع علة كقيم خبر عدل او مستور على ما صححه بزارى على خلاف ظاهر الرواية لا فاسق اتفاقا الخ (الدر المختار کتاب الصوم ۲/ ۳۸۵ طبع سعید)

(۳) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۱۲ حاشیہ نمبر ۱

کے نام آیا حضرت موصوف سفر میں تھے مدرسے میں چند چترالی طالب علم تھے انہوں نے تار کا جواب دے دیا کہ ”چاند ہو گیا“ اس کے بعد چترال کا مندرجہ ذیل خط آیا

۱۰ شوال ۱۳۵۳ھ از چترال اسٹیٹ

معدن فضل و کمال، مخزن علم و افضال مولانا اکرم مفتی اعظم محمد کفایت اللہ صاحب مکرم و معظم و امت برکاتہم

بعد سلام مسنون خیر الایام مکشوف ضمیر منیر آنکہ محمول مراسلہ گرامی از یاد آوری آل جناب بہت و سرور و ممنونیت حاصل شد اگر بایں طریق مراسلت و از دعا ہایاد آوری بفرمانید عین سعادت خود خواہیم دانست

در قرآن عید الفطر فقہائے مادر محشے افتادہ بودند کہ آیا برائے ہلال عید بہ خبر تار برقی اعتبار جائز است یا نہ؟ در سند عدم جواز خبر تار برقی یک رسالہ تالیف آن جناب را حوالہ می دادون، مگر عجب اتفاق افتاد کہ عین در اثنا نزاع آنما از جانب آنجناب تار در رسید کہ ”ہلال عید را دیدہ شد“

و ایں خبر نزاع آنما را فیصلہ کرد و زیادہ آداب فقط

مخلص صادق شجاع الملک بزرہائیں والئی چترال

(ترجمہ) بعد سلام مسنون واضح ہوا کہ آنجناب کا گرامی نامہ موصول ہو کر موجب مسرت و امتنان ہوا اگر اسی طریقہ سے آپ اپنی دعاؤں میں یاد رکھیں تو ہماری سعادت ہوگی

عید الفطر کے قریب ہمارے فقہاء و علماء کے درمیان یہ بحث ہو رہی تھی کہ آیا رویت ہلال عید کے لئے تار کی خبر قابل اعتبار ہے یا نہیں؟

عدم جواز کی سند میں آپ کے مرتب کردہ رسالے کا حوالہ دیا جا رہا تھا مگر عجیب اتفاق ہوا کہ آنجناب کا ٹیلی گرام پہنچا کہ ”عید کا چاند دیکھ لیا گیا“ اور اس خبر نے علماء کے اختلاف و نزاع کا فیصلہ کر دیا

زیادہ حداد

مخلص صادق شجاع الملک بزرہائیں والئی چترال

حضرت مفتی اعظم نے فوراً مذکورہ بالا خط کے جواب میں یہ تحریر فرمایا کہ ”یہ واقعہ جو آنجناب نے اپنے گرامی نامے میں تحریر فرمایا ہے اس امر کی بہت بڑی قوی دلیل ہے کہ تار کی خبر ہرگز قابل اعتبار نہیں کیونکہ نہ مجھے آپ کا تار ملانہ آپ نے کوئی تار بھیجا اب آپ ہی کے خط سے معلوم ہوا کہ میری طرف سے آپ کو کوئی تار موصول ہوا تھا“ (۱)

(۱) یعنی حضرت نے عدم اعتبار کا اثر اسی جواب دیا کیونکہ نہ تو یہ تار حضرت نے بھیجا تھا اور نہ ہی حضرت کو اس کی خبر تھی

استفتاء

ٹیپلی گراف، خط کی خبر اور خبر مستفیض کی تحقیق
(منقول از رسالہ البیان الکافی مرتبہ مولانا حکیم ابراہیم براندیری)

مطبوعہ ۱۳۳۶ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ماقولکم (متع اللہ المسلمین بعلومکم) فی اختلاف جرى بين علمائنا في هلال رمضان والفطر حين غم انه اذا ورد في بلدة تلغراف زائد على الخمسة الى العشرة من بلدة او بلاد متباعدة مختلفة المطالع و متفتتها على رجل او رجال مكتوب فيه راينا او روى عندنا الهلال او ذكر فيه كلمة على حسب اصطلاح وقع بين الطرفين بانه اذا ترى الهلال نذكر كلمة مثلاً بغداداً ليا من من التخليط والتغيير والا شتباه فمنهم من يقول بالتعويل على هذا الخبر مستدلاً انه خبر مستفيض والخبر والمستفيض يعول عليه في امر الهلال فقد ذكر في الدر المختار نعم لو استفاض الخبر في البلدة لزمهم على الصحيح من المذهب ١، وقال ابن عابدين في حاشيته ناقلاً عن شمس الأئمة الحلواني الصحيح من مذهب اصحابنا ان الخبر اذا استفاض و تحقق فيما بين اهل البلدة الاخرى يلزمهم حكم هذه البلدة ٢، على انه قد تعارف بين الناس التعويل عليه في معاملاتهم حتى في الموت والولادة وامثالهما من الامور المهمة وهذا يدل على انه يفيد غلبة الظن لا سيما اذا كان متعددًا وغلبة الظن موجبة للعمل وخالفهم اخرون وقالوا لا يعول على هذا الخبر مع تسليم استفاضته و شيوعه بوجوه ما (اولاً) فلانه يشترط في الخبر المستفيض الاسلام لان اهل الاصول عدوه في الاخبار الاحاد والخبر الواحد لا يقبل الا بنقل عدل والعدل ماخوذ في تعريفه الاسلام كما لا يخفى قال ابن عابدين في رد المحتار وفي عدم اشتراط الاسلام نظر لانه ليس المراد هنا بالجمع العظيم ما يبلغ مبلغ التواتر الموجب للعلم القطعي حتى لا يشترط له ذلك بل ما يوجب غلبة الظن كما ياتي و عدم اشتراط الاسلام له لا بدله من نقل صريح انتهى ٣، و خبر التلغراف انما يتلقاه من مخبره من هو قائم بدق السلك و نقره فيخبره من كان في الجانب الاخر بنقراته فيستنبط منها هذا الخبر و يكتبه و يوديه الى من ضرب له التلغراف وهؤلاء غالبهم من المخالفين لملة الاسلام (وثانياً) فلان الخبر المستفيض انما يكون حجة لكونه نقلاً عن

(١) كتاب الصوم ٢ ٣٩٠ طبع سعيد

(٢) كتاب الصوم ٢ ٣٩٠ طبع سعيد

(٣) رد المحتار كتاب الصوم ٢ ٣٨٨ طبع سعيد

قضاء القاضى و حكمه كما قال ابن عابدين فى حاشيته على الدر ان هذه الا ستفاضة ليس فيها شهادة على قضاء قاض ولا على شهادة لكن لما كانت بمنزلة الخبر المتواتر وقد ثبت بها ان اهل تلك البلدة صاموا يوم كذا لزم العمل بها لان البلدة لا تخلو عن حاكم شرعى عادة فلا بد من ان يكون صومهم مبنيا على حكم حاكمهم الشرعى فكانت تلك الاستفاضة بمعنى نقل الحكم المذكور انتهى (۱) ولا يخفى عليكم ان هذه البلاد ليس فيها حاكم شرعى ولا قاض فلا يكون الحكم المستفاد من التلغراف نقلاً عن قضاء القاضى و حكمه بل انما هو حكاية عن الرؤية والا عتماد عليها لا يجوز كما فى الدر لالو شهدوا برؤية غيرهم لانه حكاية (۲) قال ابن عابدين فانهم لم يشهدوا برؤية ولا على شهادة غيرهم وانما حكاية غيرهم كذا فى فتح القدير قلت وكذا لو شهدوا برؤية غيرهم وان قاضى تلك المصر امر الناس بصوم رمضان لانه حكاية لفعل القاضى ايضا وليس بحجة بخلاف قضائه (۳) وقال فى البحر لو شهد جماعة ان اهل بلد كذا ر و ا هلال رمضان قبلكم بيوم فصاموا وهذا اليوم ثلاثون بحسابهم ولم يروا هؤلاء الهلال لا يباح فطر غدو لا تترك التراويح هذه الليلة لان هذه الجماعة لم يشهدوا برؤية ولا على شهادة غيرهم وانما حكاية غيرهم (۴) (وثالثا) فقال ابن عابدين فى حواشيه على البحر اعلم ان المراد بالا ستفاضة تواتر الخبر من الواردين من بلدة الثبوت الى البلدة التى لم يثبت بها لا مجرد الا ستفاضة انتهى (۵) ولا اظنكم شاكين ان الخبر المسفيض الحاصل بالتلغراف لا يكون من الواردين من بلدة ثبوت بل من جهة الكتاب المكتوب على التلغراف المعهود بين اهله وقد ذكر الفقهاء ان كتاب شهادة لا يعول عليه مالم يكن له شاهد ان عالمان بما فيه من الشهادة فى الهداية لا يقبل الكتاب الا بشهادة رجلين او رجل وامرأتين لان الكتاب يشبه الكتاب فلا يثبت الا بحجة تامة وهذا لانه ملزم فلا بد من الحجة (۶) (ورابعا) فلان العوام وان كانوا يثقون فى معاملاتهم بالتلغراف لكن الحكومة البريطانية مع مخالفتها للديانة الاسلامية لا تعتمد عليه فى امر الشهادة و لعل ذلك بسبب احتمال تطرق الخطاء اليه و عدم الانكشاف التام عن احوال الشهود به والتنقب عن كيفية شهادتهم هذا اذا كان

(۱) رد المحتار كتاب الصوم ۲/ ۳۹۰ طبع سعيد

(۲) الدر المختار كتاب الصوم ۲/ ۳۹۰ طبع سعيد

(۳) رد المحتار كتاب الصوم ۲/ ۳۹۰ طبع سعيد

(۴) البحر الرائق كتاب الصوم ۲/ ۲۹۰ طبع بيروت

(۵) منحة الخلاق على البحر الرائق كتاب الصوم ۲/ ۲۹۱ طبع بيروت

(۶) الهداية كتاب ادب القاضى باب كتاب القاضى الى القاضى ۳/ ۱۳۹ طبع مكتبة شركت علميه ملتان

التلغراف زائد على الخمسة الى العشرة واما اذا كان واحد في هلال رمضان واثنين في الفطر وقد غم الهلال فهل يكفي كفاية الواحد العدل في رمضان والحرين العدلين في الفطر وهل يقاس الكتاب المرسل بالبوستة على التلغراف فيما ذكر من الصور وهل ينزل امام المسجد الجامع او غيره منزلة القاضي في القضاء بثبوت الهلال خاصة بتراضى المسلمين في بلاد لا يوجد فيها الحاكم الشرعي ولا القاضي فما كان الحق عندكم افيدوه بالتى تطمئن بها القلوب و تشلج بها الصدور ليزول النزاع من البين و يتيسر العمل بالصحيح من القولين ولكم الحسنى و زيادة كتبه عبدالحى خطيب جامع رنگون

(الجواب) اعلموا رحمنا الله و اياكم ان فى الخبر التلغرافى وجوها من الشبهة الوجه الاول انه لا يحصل العلم للمرسل اليه بان المرسل فى الواقع هو الذى اظهر اسمه فى الخبر ام غيره فانه يمكن ان يذهب زيد مثلا الى البوستة و يقول للعامل ان ارسل من عمر والى فلان انى رايت الهلال ليلة الجمعة مثلا فيرسل العامل من غير ان يستفسره من انك انت عمرو او رسوله او مفتر عليه وقد شاهدنا مرارا ان الذى اظهر فى الخبر التلغرافى مرسلا لم يكن مرسلا وانما ارسل على لسانه والوجه الثانى انه ربما يقع الغلط فى الفهم من العامل المرسل او العامل المرسل لديه او المرسل اليه نفسه بانه يفهم الانشاء خبر الحذف اداة الانشاء او بوجه اخر والوجه الثالث ان المرسل اليه لا يحصل له العلم بعدالة المرسل والوجه الرابع ان المرسل ربما لا يذهب الى البوستة بل يرسل مضمون الخبر مع خادمه الغير العدل فهذه الوجوه وامثالها موجودة فى الخبر التلغرافى ولا يصح ان يحكم بقبول هذا الخبر مع وجود هذه الشبه فيه نعم لو فرض خلوه عن هذه الشبهات حكمنا بقبوله لكن من المعلوم ان خلوه من هذه الشبهات امر عسير وتعدد الطرق غير نافع فان الاحتمالات التى ذكرناها سالفا لا يدفعها التعدد وما لم تندفع عنه هذه الاحتمالات لا يكون هذا الخبر مع تعدد طرقه مستفيضا فان معنى الاستفاضة على ما نقله العلامة الشامى عن الرحمتى ان تأتى من تلك البلدة (اي بلدة الروية) جماعات متعددة دون كل منهم يخبر عن اهل تلك البلدة انهم صاموا عن روية (۱) ومن البين ان هذه الخبر وان كان بحسب الظاهر من المخبر المتعين المعلوم لكنه بحسب الواقع ليس كذلك لعدم الا من من تبدل المخبر كما قد علمت فهذا داخل تحت قول العلامة لا مجرد الشيوخ من غير علم بمن اشاعه كما قد تشيع اخبار يتحدث بها سائر اهل البلدة ولا يعلم من اشاعها (۲) واذا تقرر هذا فنقول ان المجوزين الحاكمين بقبول هذا الخبر لم يمعنوا النظر فى احواله

و قولهم بانه مستفيض ناش عن عدم التدبر في معنى الاستفاضة فان الاستفاضة كما قد علمت ان يحيى الزاردون بالخبر و يخبرون به اهل بلدة وردوها وكانوا من المسلمين وهذا منتف فيما هنا لك اما الاستفاضة بمعنى الشيوع مطلقا فموجودة لكنها لا تجد نفعا اما قولهم انه قد تعارف بين الناس التعويل عليه في معاملاتهم حتى في الموت والولادة الخ فهذا ايضا لا يفيد فان تعويل الناس على امر ليس بحجة شرعية الا ترى انهم يعولون في معاملاتهم على اخبار احاد الكفار من عبدة الاوثان وغيرهم و يتيقنون باخبارهم مع ان خبر احاد الكفار غير معتبر اتفاقا و اين غلبة الظن مع وجود الشبهات المذكورة ولو سلم ان الغلبة تحصل به لم ينفع فيما هنالك فان الظن اذا كان ناشيا من المظان الشرعية كان موجبا للعمل اما اذا كان ناشيا من المظان الغير الشرعية لم يعتد به مع كونه اشد واقوى الا ترى انه لو كان في البلد احد من الكفار امينا و صدوقا علما في الصدق بحيث لا يكذب اصلا فيخبر برؤية الهلال لم يلتفت الى خبره مع حصول الظن الغالب بل اليقين ولم يهمل هذا الخبر والشهادة مع وجود غلبة الظن الا لكون الظن به ناشيا عن المظان الغير الشرعية وانت خير بان التلغراف مع وسائطه ليس من المظان الشرعية فلا ينفع الظن الحاصل به هذا واذا لم يعتمد عليه مع تعدد طرقه فكيف يجوز الاعتماد عليه اذا كان واحدا او اثنين

اما الكتاب المرسل بالبوستة فهو وان كان اقوى من التلغراف ايضا غير معتبر اذا لم يبلغ حد الشهرة اما اذا تعدد الكتب وزادت على الخمسة و تيقن المرسل اليه انها مكتوبة بخط المرسل نفسه و جزم بعدالته وكانت بلفظ يصلح للشهادة على الرؤية فينبغي ان يعتمد عليها فان الشبهات التي في الكتاب اقل منها في التلغراف و مع ذلك فلا نحكم بقبوله جزما لان رعاية شروط القبول لا ييسر لكل احد - اما نزول امام الجامع او الخطيب مقام القاضي في بلاد ليس فيها حاكم شرعي بتراضي المسلمين فامر ثابت حق . فان الامام اذا ارتضاه المسلمون لاقامة امر دينهم يصلح ان ينوب عن السلطان كما في امر الجمعة فان السلطان او نائبه من شروط اقامتها ومع ذلك حكم الفقهاء في بلاد ليس فيها حاكم شرعي ان الامام اذا اجتمع الناس عليه وصلح بهم جاز وذلك لان الاهمال في تلك المواضع يوجب ترك فريضة هي من شعائر الاسلام

قال في رد المحتار (۱) نقلا عن التارخانية واما بلاد عليها ولاية كفار فيجوز

(۱) - مجمع ص ۳۱۷ ح ۵۸۱

(۲) - كتاب القضاء ۵ ۳۶۹ طبع سعيد

للمسلمین اقامۃ الجمع والاعیاد و یصیر القاضی قاضیا بتراضی المسلمین
فیجب علیہم ان یلتمسوا والیامسلما منهم انتهى و فیہ نقلا عن الفتح و اذا لم یکن سلطان
ولا من یجوز التقلد منه کما هو فی بعض بلاد المسلمین کقرطبة الان یجب علی
المسلمین ان یتفقوا علی واحد منهم یجعلونه والیا فیولی قاضیا ویكون هو الذی یقضى
بینہم و کذا ینصبوا اماما یصلی بہم الجمعة انتهى ومن البین ان المسلمین اذا ولوا امرہم
رجلا من المسلمین کان هذا مواضع محضۃ فان تولیۃ الامارۃ الحقیقیۃ مع وجود سلطان
کافر متغلب لیست بممکنۃ ولما صحت تولیۃ الامارۃ من المسلمین فالولی ان تصح عنہم
تولیۃ القضاء و دلت عبارة التارخانیۃ علی الصحة هذا واللہ اعلم بالصواب و الیہ المرجع
والمآب کتبہ الراجی رحمۃ مولاه کفایۃ اللہ الشاہجہانفوری مدرس مدرسۃ الامینیۃ
الدهلویۃ

(ترجمہ) علمائے شرع متین (خدا تعالیٰ آپ کے علوم سے مسلمانوں کو فائدہ پہنچائے) اس اختلاف میں
کیا فرماتے ہیں جو آج کل ہمارے علماء میں دربارہ رویت ہلال رمضان و عید ہو رہا ہے اور وہ یہ کہ جب کسی
وجہ سے کسی شہر میں رویت ہلال نہ ہو اور دوسرے مقامات سے جن کے مطالع اس شہر کے مطالع سے
مختلف یا متفق ہوں ایک شخص یا چند شخصوں کے پاس پانچ سے دس تک تار آجائیں جن میں یہ لکھا ہو کہ
ہم نے چاند دیکھا یا ہمارے یہاں چاند دیکھا گیا یا اور کوئی اصطلاحی لفظ ذکر کیا گیا ہو مثلاً طرفین نے یہ
اصطلاح مقرر کر لی ہو کہ جب رویت ہلال کی خبر دینی ہوگی تو ہم لفظ بغداد تار میں لکھ دیا کریں گے
تاکہ تبدیل و تخیل کا احتمال نہ رہے۔

تو ایسے تاروں کے اعتبار کرنے نہ کرنے میں اختلاف ہو رہا ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ مذکورہ بالا تار
خبر معتبر ہے کیونکہ یہ خبر مستفیض ہے اور خبر مستفیض رویت ہلال کے بارے میں قابل اعتبار
ہے در مختار میں ہے (ہاں جب کہ کسی شہر میں خبر مستفیض ہو جائے تو وہاں کے لوگوں کو (روزہ)
مذہب کی صحیح روایت پر لازم ہو جائے گا انتہی) اور علامہ ابن عابدین شامی نے رد المحتار میں شمس الاممۃ
حلوانی سے نقل کیا ہے (ہمارے اصحاب کا صحیح مذہب یہ ہے کہ کسی شہر میں خبر جب مستفیض اور
متحقق ہو جائے تو ان پر بلند رویت کا حکم لازم ہو جائے گا انتہی) اس کے علاوہ لوگوں میں تار کی خبر امور
مہمہ میں معتبر سمجھی جاتی ہے موت اور ولادت میں اس کا اعتبار کیا جاتا ہے تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ
اس سے ظن غالب حاصل ہو جاتا ہے بالخصوص جب کہ متعدد طریقوں سے حاصل ہو اور غالب ظن پر
عمل واجب ہے اور علماء کا دوسرا فریق اس کا مخالف ہے اور کہتا ہے کہ یہ خبر باوجود مستفیض شائع تسلیم
کئے جانے کے چند وجوہ غیر معتبر ہے (۱) یہ کہ خبر مستفیض میں مخبرین کا مسلمان ہونا شرط ہے

کیونکہ اہل اصول نے اس کو اخبار احاد میں شمار کیا ہے اور اخبار احاد کے مقبول ہونے کے لئے ناقلین کا عادل ہونا ضروری ہے اور عادل کی تعریف میں اسلام بھی داخل ہے اور یہ سب ظاہر ہے علامہ ابن عابدین ردالمحتار میں کہتے ہیں (کہ مستفیض میں اسلام مخبرین کا شرط ہونا محل نظر ہے کیونکہ یہاں جمع عظیم سے وہ جمع عظیم مراد نہیں ہے جو حد تو اتر تک پہنچ جائے اور علم قطعی کا فائدہ دے اور اس میں اسلام کی شرط نہ ہو بلکہ صرف اس قدر مراد ہے کہ غلبہ ظن حاصل ہو جائے جیسا کہ قریب آئے گا اور ایسی صورت میں بھی اسلام کی شرط نہ ہونے کے لئے کوئی نقل صریح ضروری ہے انتہی اور تاریخ اصل مخبر سے وہ تاریخ لیتا ہے جو تاریخ دینے پر متعین ہے اور دوسری جانب کے تاریخ کو خبر دیتا ہے اور وہ اسے حاصل کر کے ایک کاغذ پر اس شخص کے حوالہ کرتا ہے جو اسے مکتوب الیہ تک پہنچا دے اور یہ تمام واسطے ہمسایہ اوقات غیر مسلم ہوتے ہیں (۲) دوسرے یہ کہ یہ خبر مستفیض کا حجت ہونا بھی اس بنا پر تھا کہ وہ قضاء قاضی کی نقل ہوتی تھی جیسا کہ علامہ شامی ردالمحتار میں فرماتے ہیں (کہ اس استفاضہ میں نہ تو شہادت علی القضاء ہے نہ شہادت علی الشہادت لیکن چونکہ وہ بمنزلہ خبر متواتر کے ہے اور اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ فلاں شہر میں فلاں روز روزہ رکھا گیا تو اس پر عمل لازم ہو گیا کیونکہ اکثری طور پر شہر حاکم شرعی سے خالی نہیں ہوتے تو ضروری ہے کہ شہر والوں کا روزہ ان کے حاکم کے حکم سے ہوا ہو گا یہ استفاضہ درحقیقت حکم حاکم کی نقل ہے انتہی) اور یہ امر پوشیدہ نہیں کہ ہمارے ان شہروں میں حاکم شرعی اور قاضی موجود نہیں پس تاریخ باوجود استفاضہ کے قضاء قاضی کی نقل نہیں ہوئی بلکہ محض حکایت رویت ہوئی اور حکایت رویت پر اعتماد جائز نہیں درمختار میں ہے (اگر لوگ محض دوسروں کی رویت بیان کریں تو یہ ناقابل اعتبار ہے کیونکہ محض حکایت ہے) اور علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں (کیونکہ نہ انہوں نے رویت کی شہادت دی اور نہ شہادت پر شہادت دی بلکہ صرف رویت کی حکایت کی ہے کذا فی فتح القدیر۔ میں کہتا ہوں ایسی ہی یہ صورت ہے کہ وہ شہادت دیں کہ لوگوں نے چاند دیکھا اور اس شہر کے قاضی نے ان کو روزہ رکھنے کا حکم کیا کیونکہ یہ بھی فعل قاضی کی حکایت ہے اور حجت نہیں بخلاف قضاء قاضی کے اور بحر میں ہے کہ اگر ایک جماعت نے گواہی دی کہ فلاں شہر والوں نے چاند رمضان کا تم سے ایک روز قبل دیکھا تھا اور روزہ رکھا تھا اور آج ان کے حساب سے تمیں تاریخ ہے اور ان لوگوں نے چاند نہیں دیکھا تو ان کو جائز نہیں کہ یہ کل روزہ نہ رکھیں اور نہ اس رات کی تراویح چھوڑی جاوے کیونکہ جماعت مذکورہ نے رویت کی شہادت یا شہادت علی الشہادۃ نہیں دی ہے بلکہ صرف حکایت رویت کی ہے) (۳) یہ کہ علامہ شامی ردالمحتار میں فرماتے ہیں (جاننا چاہیے کہ استفاضہ سے یہ مراد ہے کہ بلکہ رویت سے بخیرت آنے والے وہاں کی رویت بیان کریں نہ صرف کیف ما تفرق خبر کا پھیل جانا انتہی) اور اس میں آپ کو شک نہ ہو گا کہ تاریخ ایسی نہیں ہے یعنی جو بلکہ رویت سے بخیرت آنے والوں کے ذریعہ سے حاصل ہوئی ہو بلکہ وہ اس کاغذ یا خط کے ذریعہ سے حاصل ہوتی ہے جو کہ تاریخ کی اصطلاح معمود کے

ذریعہ سے لکھا اور بھیجا جاتا ہے اور فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ کتاب شہادت اس وقت تک معتبر نہیں ہو سکتی جب تک کہ اس کے لئے دو گواہ اسے جاننے والے نہ ہوں بدایہ میں ہے (کہ کتاب یعنی خط جب تک کہ اس پر دو گواہ مرد یا ایک مرد و دو عورتیں نہ ہوں مقبول نہیں کیونکہ خط خط کے مشابہ ہوتا ہے پس بغیر حجت تامہ کے ثابت نہیں ہو سکتا اور یہ اس لئے کہ وہ ملزم ہے اور الزام بغیر حجت کے نہیں ہوتا۔ (۴) اگرچہ عوام اپنے معاملات میں تاریخ کا اعتبار کرتے ہیں لیکن برٹش گورنمنٹ باوجود غیر مسلم ہونے کے شہادت میں تاریخ کا اعتبار نہیں کرتی اور شاید اس کا منشاء یہی ہے کہ تاریخ میں تطرق خطا کا احتمال موجود ہے اور گواہوں کی حالت پوری طور پر منکشف نہیں ہوتی اور ان کی کیفیت شہادت کی چھان بین نہیں ہو سکتی۔

یہ تمام کلام اس تقدیر پر ہے کہ تاریخ سے زیادہ دس تک ہوں لیکن اگر صرف ایک تاریخ ہو تو وہ رمضان کے چاند کے ثبوت کے لئے اور دو ہوں تو عید کے چاند کے ثبوت کے لئے ایک گواہ عادل یا دو گواہوں عادل کے قائم مقام ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ اور ذاک کے ذریعہ سے بھیجا ہوا خط تاریخ پر قیاس کیا جاسکتا ہے یا نہیں اور جن شہروں میں حاکم شرعی اور قاضی نہیں ہے ان میں امام جامع مسجد یا اور کوئی شخص حکم ثبوت ہلال میں قائم مقام قاضی کے ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اس بارے میں جو بات حق ہو اس کو ایسے طور پر بیان فرمائیں کہ قلوب مطمئن ہو جائیں اور باہمی نزاع مرتفع ہو جائے اور صحیح قول پر عمل کرنے میں آسانی ہو۔

ولکم الحسنی و زیادة کتبہ عبدالحی خطیب جامع رنگون

(الجواب) (ترجمہ) جان لو (خدا تعالیٰ ہم پر اور تم پر رحمت نازل فرمائے) کہ تاریخ میں کئی قسم کے شبہات ہیں اول یہ کہ مکتوب الیہ کو اس بات کا علم نہیں ہوتا کہ تاریخ بھیجنے والا فی الواقع وہی شخص ہے جس کا نام تاریخ میں ظاہر کیا گیا ہے یا کوئی دوسرا کیونکہ ممکن ہے کہ مثلاً زید تاریخ آفس میں جا کر تاریخ بابو سے کہے کہ عمر و کی طرف سے فلاں شخص کو یہ تاریخ بھیج دے کہ میں نے جمعہ کی رات میں چاند دیکھا ہے اور تاریخ بابو اس مضمون کا تاریخ بغیر دریافت اور تحقیق کے روانہ کر دے کہ آیا تم خود عمر ہو یا اس کے قاصد ہو یا اس پر بہتان باندھنے والے ہو اور اس کا بارہا تجربہ ہو چکا ہے کہ جس شخص کا نام تاریخ بھیجنے والے کی حیثیت میں ظاہر کیا گیا وہ خود بھیجنے والا نہ تھا بلکہ اس کی طرف سے کسی دوسرے نے بھیج دیا تھا وہ یہ کہ تاریخ دینے والے بابو یا تاریخ لینے والے بابو یا خود مرسل الیہ سے غلطی ہو جائے کہ وہ انشاء کو خبر سمجھ لے یا اور کسی وجہ سے غلطی واقع ہو جائے سوم یہ کہ مرسل الیہ کو مرسل کی عدالت کا علم حاصل نہیں ہوتا چہارم یہ کہ تاریخ دینے والا بسا اوقات خود تاریخ آفس کو نہیں جاتا بلکہ مضمون خبر اپنے ملازم غیر عادل کے ذریعہ سے تاریخ آفس کو بھیج دیتا ہے پس یہ اور اسی قسم کی بہت سی وجوہ شبہ تاریخ میں موجود ہیں اور ان شبہات کے ہوتے ہوئے اس کے مقبول ہونے کا حکم دینا صحیح نہیں ہاں اگر یہ خبر ان شبہات سے خالی فرض کر لی جائے تو اس کے قبول

کرنے کا حکم دینا ممکن ہے لیکن یہ معلوم ہے کہ اس کا ان شبہات سے خالی ہونا ایک دشوار امر ہے اور تعدد طرق کچھ نافع نہیں کیونکہ یہ احتمالات جو ہم نے ذکر کئے تعدد طرق سے مندرج نہیں ہوتے اور جب تک کہ یہ احتمالات دفع نہ ہوں اس وقت تک یہ خبر باوجود تعدد طرق کے جب تک کہ حد توازن کو نہ پہنچے مستفیض نہیں ہو سکتی کیونکہ جیسا علامہ شامی نے رحمتی سے نقل کیا ہے استفاضہ کے معنی یہ ہیں کہ بلدہ رویت سے بخرت آنے والے یہ بیان کریں کہ وہاں کے لوگوں نے چاند دیکھ کر روزہ رکھا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ خبر اگرچہ بظاہر ایک مخبر معلوم متعین کی جانب سے حاصل ہوئی ہے لیکن واقع میں ایسی نہیں ہے کیونکہ مخبر کے تبدیل کا احتمال موجود ہے جیسا کہ تم لو پر معلوم کر چکے ہو پس یہ صورت علامہ شامی کے اس قول کے ذیل میں داخل ہے (کہ مجرد شیوع کا اعتبار نہیں ہے کہ شائع کنندہ کا علم نہ ہو جیسا کہ بعض خبریں ایسی پھیل جاتی ہیں کہ تمام شہر والوں کی زبان پر جاری ہو جاتی ہیں اور اصل شائع کنندہ کا پتہ نہیں چلتا) جب کہ یہ بات ثابت ہو گئی تو اب ہم کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے تاریخ خبر کے اعتبار کرنے کا حکم دیا ہے انہوں نے اس کے حالات کو بظہر غور نہیں دیکھا ان کا یہ کہنا کہ یہ خبر مستفیض ہے استفاضہ کے معنی پر غور نہ کرنے کی وجہ سے ہے کیونکہ استفاضہ سے مراد یہ ہے کہ بلدہ رویت سے بخرت آنے والے خبر رویت کو بیان کریں اور جس شہر میں آئے ہیں اس کے لوگوں کو رویت کی خبر دیں اور مسلمان بھی ہوں اور یہ بات تاریخ خبر میں منتفی ہے ہاں استفاضہ بمعنی مطلق شیوع پایا جاتا ہے لیکن وہ نافع نہیں اور ان کا یہ کہنا کہ لوگ اس خبر کا اپنے معاملات حتیٰ کہ موت اور وادت میں اعتبار کرتے ہیں اس سے یہ بھی مفید نہیں کیونکہ لوگوں کا کسی شے پر اعتبار کر لینا حجت شرعیہ نہیں ہے آپ کو معلوم نہیں کہ لوگ اپنے معاملات میں احاد کفار کی خبروں پر اعتبار کر لیا کرتے ہیں خواہ وہ بت پرست ہوں یا اور کوئی اور ان کی خبروں پر یقین کر لیتے ہیں حالانکہ کفار کی خبر دیانات میں اتفاقاً ناقابل اعتبار ہے اور غلبہ ظن باوجود ان شبہات محتملہ کے کس طرح حاصل ہو سکتا ہے اور اگر غلبہ ظن کا حصول تسلیم بھی کر لیا جائے تاہم نافع نہیں کیونکہ عمل اسی غلبہ ظن پر واجب ہوتا ہے جو مظان شرعیہ سے حاصل ہو اور اگر غلبہ ظن مظان غیر شرعیہ سے حاصل ہو تو خواہ کتنا ہی قوی کیوں نہ ہو معتبر نہیں ہوتا دیکھو اگر شہر میں کوئی کافر اعلیٰ درجہ کا صادق اور لماندار ہو اور اپنی سچائی میں ایسا مشہور ہو کہ کبھی جھوٹ نہ بولتا ہو اور وہ رویت ہلال کی خبر دے تو باوجودیکہ اس کی خبر سے غلبہ ظن حاصل ہو جائے گا لیکن ہرگز اس کی طرف التفات اور توجہ نہ کی جائے گی اور یہ کیوں صرف اس لئے کہ یہ غلبہ ظن مظان غیر شرعیہ سے حاصل ہوا ہے اور تمہیں معلوم ہے کہ ٹیلی گراف مع اپنے تمام وسائط کے مظان شرعیہ میں داخل نہیں ہے پس اس سے حاصل ہونے والا غلبہ ظن مفید نہیں اور جب کہ یہ خبر باوجود تعدد طرق کے ناقابل اعتبار ہے تو صرف ایک یا دو طریقوں سے حاصل ہونے کی صورت میں کیسے معتبر ہو سکتی ہے اور خطوط جو ڈاکخانہ کے ذریعے سے آتے ہیں وہ اگرچہ تاریخ سے قوی ہیں پھر بھی غیر معتبر ہیں جب تک کہ حد شہرت کو نہ

پہنچیں ہاں اگر متعدد طریقوں سے حاصل ہوں اور پانچ سے زیادہ ہو جائیں اور مرسل الیہ کو اس امر کا یقین ہو جائے کہ بھیجنے والے کے ہاتھ کے لکھے ہوئے ہیں اور اس کی عدالت کا بھی یقین ہو جائے اور ایسے الفاظ سے لکھے گئے ہوں جن میں شہادت رویت کی صلاحیت ہو تو مناسب ہے کہ (صرف مرسل الیہ کے لئے) ان پر اعتماد کر لیا جائے کیونکہ خطوط میں جو شبہات ہیں وہ تار کے شبہات سے کم ہیں اور باوجود اس کے ہم یہ حکم نہیں کرتے کہ یقیناً یہ مقبول ہیں کیونکہ شروط کی رعایت ہر شخص کے لئے آسان نہیں اور امام جامع مسجد یا خطیب کا ایسے شہروں میں قاضی کے قائم مقام ہو جانا جہاں حاکم شرعی نہ ہو ثابت اور حق ہے کیونکہ جس امام کو تمام مسلمان اپنے امور دینیہ کی اقامت کے لئے پسند کر کے مقرر کر لیں وہ سلطان کا نائب ہو جانے کی صلاحیت رکھتا ہے جیسا کہ جمعہ میں ہوا ہے کہ سلطان یا اس کا نائب جمعہ کے شروط میں داخل تھا باوجود اس کے فقہاء نے حکم دیدیا کہ جس جگہ حاکم شرعی نہ ہو جب وہاں مسلمان کسی شخص کو اتفاقاً اپنا امام بنالیں اور وہ جمعہ پڑھاوے تو جائز ہے اور یہ اس لئے کہ ایسے مقامات میں اگر یہ حکم نہ دیا جائے تو ایک ایسا فرض جو شعائر اسلام میں سے ہے چھوٹ جاتا ہے ردالمحتار میں تاتار خانہ سے نقل کیا ہے واما بلاد علیہا ولاقہ کفار فیجوز للمسلمین اقامة الجمع والا عیاد و یصیر القاضی قاضیا بتراضی المسلمین فیجب علیہم ان یلتمسوا والیا مسلما منہم انتہی اور ان میں فتح القدیر سے نقل کیا ہے واذلا لم یکن سلطان ولا من یجوز التقلد منہ کما ہو فی بعض بلاد المسلمین کقرطبة الان یجب علی المسلمین ان یتفقوا علی واحد منہم یجعلونہ والیا فیولی قاضیا ویكون هو الذی یقضى بینہم وکذا ینصبوا اما ما یصلی بہم الجمعة انتہی اور یہ ظاہر ہے کہ اگر مسلمان کسی شخص کو اپنا والی بنائیں گے تو یہ محض ایک قراؤد ہوگی ورنہ یہ ناممکن ہے کہ سلطان کافر مغرب کے ہوتے ہوئے کسی دوسرے شخص کو حقیقی والی بنالیں تو جب کہ مسلمانوں کا کسی شخص کو والی بنالینا جائز ہے تو قاضی بنالینا بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا اور تاتار خانہ کی عبارت اس کی صحت پر دالت کرتی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب۔

کتبہ الراجی رحمۃ مولانا محمد کفایت اللہ شاہ جہانپوری صدر مدرس مدرسہ امینیہ دہلی (مر)
 الجواب صحیح۔ بندہ ضیاء الحق مدرس مدرسہ امینیہ دہلی۔ الجواب صحیح۔ محمد قاسم مدرس مدرسہ امینیہ دہلی
 الجواب صحیح۔ انظار حسین مدرس مدرسہ امینیہ دہلی۔ الجواب۔ بندہ محمد امین الدین مہتمم مدرسہ
 امینیہ دہلی۔ الجواب صحیح۔ بندہ محمود صدر مدرس مدرسہ دیوبند
 الجواب صحیح۔ محمد عبدالغفور مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

دوسرا باب قضا و کفارہ

بلا عذر روزہ نہ رکھنے والا فاسق اور منکر کافر ہے

(سوال) زید مسلمان نے رمضان المبارک میں عام دعوت کی اور بلا عذر شرعی روزہ نہ رکھا اور بعض کاروزہ تڑوا دیا اور حقہ اور پان مہمانوں کو علائیہ طور پر کھلایا صبح سے شام تک کھانا کھلانا اور تقسیم کرنا جاری رہا شہر میں اس کا بڑا چرچا ہوا اور اہل بنود نے بھی طعن کیا اور یہ بھی کہا کہ رنج و غم میں روزہ فرض نہیں ہے ایسا شخص فاسق ہے یا کافر؟ اور السلام علیک اسے کرنا چاہیے یا نہیں؟ بیعت اس کے ہاتھ پر مسلمان کریں یہ نہ کریں اور پہلے جس جس مسلمان نے بیعت کی تھی وہ باقی ہے یا ٹوٹ گئی اور جس مسلمان نے روزہ رکھ کر دوپہر یا عصر کے وقت بسبب غائب بھوک و پیاس کے روزہ توڑ دیا اس پر کیا حکم ہے اور توبہ ایسے شخص کی احالان سے ہو یا تمنائی میں درست ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۵۶) جو شخص غیر کسی عذر کے روزہ نہ رکھے وہ فاسق ہے (۱) اور رکھ کر توڑ دے اس پر قضا و کفارہ دونوں واجب ہیں اذا اکل متعمدا ما يتغذى به او يتداوى به يلزمه الكفارة (ہندیہ ص ۲۱۸ ج ۱) (۲) اور جو شخص یہ کہے کہ رنج و غم میں روزہ فرض نہیں وہ شخص کافر ہے (۳) ایسے شخص کی بیعت گزشتہ منسوخ ہو گئی اور آئندہ اس سے بیعت کرنا حرام ہے اگر کسی عذر شرعی کی وجہ سے بھی روزہ پورا نہ ہو سکے تو بھی رمضان المبارک میں کھانا پینا شام تک منوع ہے تو بلا عذر کھلم کھلا کھانے پینے کا جرم تقسیم ہونا ظاہر ہے و کذا من وجب عليه الصوم في اول النهار لوجود سبب الوجوب والاهلية ثم تعذر عليه المضى فيه بان افطر متعمداً واصبح يوم الشك مفطراً ثم تبين انه من رمضان او تسحر على ظن ان الفجر لم يطلع ثم تبين انه طالع فانه يجب عليه الامساك في بقية اليوم تشبهاً بالصائمين كذا في البدائع في فصل حكم صوم الموقت (ہندیہ ص ۲۲۸ ج ۲) (۴) اور ان لوگوں کی توبہ بھی اسی احالان کے ساتھ ضروری ہے۔

(۱) اعلم ان العرص حتى يكفر حادثة و يفسق بتركه بلا عذر (رد المحتار كتاب الاضحية ۶ ۳۱۳ سعید)

(۲) كتاب الصوم الباب الرابع النوع الثاني 'يوجب القضاء والكفارة' ۲۰۵:۱ مکتبہ رشیدیہ کونہ

(۳) اعلم ان صوم رمضان فريضة لقوله تعالى كتب عليكم الصيام و على فرضية انعقد الاجماع و لهذا يكفر

حاحده (ہندیہ كتاب الصوم ۱ ۲۱۱ شرکت علمیہ ملتان)

(۴) كتاب الصوم المتفرقات ۲۱۴:۱ مکتبہ رشیدیہ کونہ

کفارہ کے روزے اگر چاند کے حساب سے رکھے
تو دو ماہ ضروری ہے اگرچہ ساٹھ سے کم ہو

(سوال) روزہ رمضان کے کفارہ میں دو مہینے پے درپے روزہ چاند کی پہلی تاریخ سے شروع کرے تو دو مہینے چاند کے حساب سے کافی ہیں یا دنوں کے حساب سے ساٹھ روزے رکھنا ضروری ہے؟
(جواب ۲۵۷) اگر چاند دیکھ کر کفارہ رمضان کے روزے رکھے جائیں تو ساٹھ روزے پورے کرنا ضروری نہیں بلکہ پورے دو مہینے کے روزے رکھنا کافی ہے خواہ وہ ساٹھ ہوں یا ساٹھ سے کم ہوں وان لم یجد المظاهر ما تعتق صام شهرین ولو ثمانية و خمسين بالهلال والا فستین يوماً متتابعین و کذا کل صوم شرط فیہ التتابع (۱) (درمختار ملقطاً) قوله و کذا کل صوم الخ ککفارة قتل او افطار الخ (رد المحتار) (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ له

(۱) قضاء روزوں کی اس طرح نیت ”میرے ذمے جتنے قضاء روزے ہیں ان میں سے پہلا روزہ رکھتا ہوں“ صحیح ہے
(۲) جس شخص میں روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو وہ ہر روزے کے بدلے پونے دو سیر گندم یا اس کی قیمت دے سکتا ہے

(سوال) (۱) قضا روزوں کی نیت اس طرح کرنا کہ میرے ذمہ جتنے روزے قضا ہیں ان میں سے پہلا روزہ رکھتا ہوں صحیح ہے یا نہیں؟ (۲) جس شخص میں روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو تو وہ روزے کا کفارہ بصورت غلہ یا نقد ادا کر سکتا ہے یا نہیں اگر ادا کر سکتا ہے تو کس طرح ادا کرے۔ المستفتی نمبر ۱۳۰۴ امانت علی صاحب (روڑ کی ضلع سہارنپور) ۷ ذیقعدہ ۱۳۵۵ھ ۲۱ جنوری ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۵۸) (۱) قضا روزوں کی یہ نیت درست ہے کہ میرے جتنے روزے قضا ہیں ان میں سے پہلا روزہ قضا رکھتا ہوں (۲) کفارہ کے روزے ادا کرنے کی طاقت نہ ہو تو ان کا کفارہ بصورت نقد یا بصورت غلہ ادا کرنا جائز ہے (۳) ساٹھ روزوں کے کفارہ کا غلہ فی روزہ پونے دو سیر گیہوں کے حساب سے ادا کیا جائے یا اتنی مقدار کی قیمت دی جائے (۴) ایک روزہ توڑنے کا کفارہ گیہوں کی صورت میں ایک

(۱) باب الکفارة ۴/۷۵ طبع سعید

(۲) باب الکفارة ۳/۷۶ طبع سعید

(۳) کثرت الفوائد نوی اول ظہر علیہ او آخرہ (الدر المختار کتاب الصلاة باب قضاء الفوائت ۲/۷۶ سعید)

(۴) و کفر ککفارة المظاهر قوله ککفارة المظاهر و کفر ای مثلها فی الترتیب فیعتق اولاً فان لم یجد صام شهرین متتابعین فان لم یستطع اطعم ستین مسکیناً لحديث الاعرابی المعروف فی المکتب الستة الخ (رد المحتار کتاب الصوم مطلب فی الکفارة ۲/۱۲ سعید)

(۵) وان عجز عن الصوم اطعم ستین مسکیناً کالفطرة قوله کالفطرة ای نصف صاع من براوصاع من تمر او شعیر (رد المحتار باب الکفارة ۳/۷۸ سعید)

میں ۲۵ سیر گیہوں ہوئے اور انکی کی صورت یہ ہے کہ ساٹھ مسکینوں کو ایک دن پونے دو سیر پونے دو سیر گیہوں دے دیئے جائیں یا ایک مسکین کو ہر روز پونے دو سیر گیہوں دے دیئے جائیں ساٹھ دن تک دیتے رہیں ۱۱۔ مجموعی قیمت کسی مدرسہ کو بھیجیں تو اس میں بھی تصریح کر دیں کہ یہ کفارہ کی رقم ہے تاکہ قاعدہ کے موافق صرف کی جاسکے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

انتیس شعبان کو چاند نظر نہ آیا بعد میں چاند ہونے کی تحقیق ہو جائے تو قضاء ضروری ہے (سوال) صوبہ بمبئی میں ۲۹ شعبان ۱۳۵۶ھ یوم جمعرات بعد نماز مغرب عام طور پر چاند نہیں دیکھا گیا چنانچہ صوبہ بمبئی میں سینچر کے روز روزہ رکھا گیا سات یوم کے بعد احمد آباد جو تقریباً ۳۵ میل کے فاصلے پر ہے اور جام نگر جو تقریباً ایک ہزار میل کے فاصلے پر ہے وہاں کی اطلاع دو عینی شہادت پر مبنی تھی موصول ہوئی اور جمعیت العلماء بمبئی نے بلا حدود قائم کئے ہوئے فتویٰ جاری کیا کہ ایک روزہ قضا رکھا جائے اور چاند ۲۹ شعبان کا مانا جائے لہذا ایک ورق اشتہار منسلک تحریر بذابناہر تحقیق و صدور فتویٰ ارسال ہے براہ کرم مطلع فرمائیں کہ ہم اس روزہ کی قضا کریں یا نہیں اور یہ ہم پر واجب ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۱۳۳ عبد الرحمن میمن باندہ (بمبئی) ۲۱ شوال ۱۳۵۶ھ م ۲۵ دسمبر ۱۹۳۵ء (جواب ۲۵۹) ہاں ثبوت رؤیت کے بعد ایک روزہ کی قضا واجب ہے اور اشتہار مطبوعہ میں جو حکم دیا گیا ہے وہ صحیح ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

یوس وکنار سے انزال ہو جائے تو صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں (الجمعیتہ مورخہ ۲۴ جنوری ۱۹۳۵ء)

(سوال) اگر کوئی شخص روزے میں جان بوجھ کر عورت یا مرد سے لپٹ جائے اور اس کو شہوت ہو اور انزال ہو جائے تو روزہ کی قضا واجب آئی یا کفارہ بھی؟ (جواب ۲۶۰) اس صورت میں روزے کی قضا لازم ہوگی کفارہ واجب نہ ہوگا (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

(۱) قے ہوئی تو اس خیال سے کہ اب روزہ نہ رہا پانی پی لیا تو صرف قضا ضروری ہے!

(۱) کما جاز لو اطعم واحد استین یوما (تنویر الابصار، باب الکفارات ۴/۷۹ سعید)

(۲) فیلزم اهل المشرق برؤية اهل المغرب اذا ثبت عندهم رؤية اولئك بطريق موجب كما مر الخ (الدر المختار، کتاب الصوم ۲/۳۹۴ طبع سعید)

(۳) وكذا في تقبيل الامة والغلام، وتقبيلها زوجها اذا رات بللاً وان وجدت للذة ولم تر بللاً فسد عند أبي يوسف الخ (هندیة، کتاب الصوم، الباب الرابع فی ما یفسد وما لا یفسد ۱: ۲۰۴ مکتبہ رشیدیہ، کونہ)

(۲) پیٹ میں تکلیف کی وجہ سے روزہ توڑ دیا تو صرف قضا لازم ہے!

(سوال) (۱) ہیضہ پھیلا ہوا تھا ایک شخص کو قے اور دست آنے لگے رمضان شریف کا مہینہ تھا وہ روزہ سے تھا جب قے آئی تو وہ شخص یعنی مریض خود اور اس کے پاس والوں نے یہ سمجھا کہ اب روزہ ٹوٹ گیا ہے مریض نے پانی مانگا لوگوں نے پانی پلا دیا اب اس کے ذمے کفارہ اور قضا دونوں ہیں یا صرف قضا؟ (۱)

(۲) اسی طرح ایک شخص کے پیٹ میں درد ہوا وہ رمضان شریف میں روزے سے تھا لوگوں نے اس کو مجبور کر کے دو پلا دی حالانکہ وہ انکار کر رہا تھا گھر والوں نے کہا کہ جو کچھ کفارہ کے بدلے میں فدیہ دینا ہو گا ہم دے دیں گے اب اس پر قضا و کفارہ دونوں ہیں یا صرف قضا؟ (۲) المستفتی مولوی عبدالرؤف خاں، جگن پور ضلع فیض آباد

(جواب ۲۶۱) دونوں کے ذمے صرف قضا واجب ہے کفارہ نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

فیسویں کو غروب سے پہلے چاند دیکھ کر افطار کیا تو قضا و کفارہ دونوں لازم ہیں

(سوال) امسال رمضان شریف کی تیسویں تاریخ کو آفتاب غروب ہونے سے پہلے چاند نکل آیا تھا غرض جاہلوں نے چاند دیکھتے ہی فوراً روزہ افطار کر لیا ان پر اس دن کئی صرف قضا ضروری ہے یا قضا و کفارہ دونوں؟ المستفتی مولوی عبدالرؤف خاں، جگن پور

(جواب ۲۶۲) جن لوگوں نے غروب سے پہلے افطار کر لیا ان پر قضا و کفارہ دونوں واجب ہیں (۳)

محمد کفایت اللہ کان اللہ

تیسرے باب اعتکاف

متکف کا ٹھنڈک کے لئے غسل کی خاطر مسجد سے باہر نکلنا جائز نہیں

(سوال) معتکف کو محض تبرید اور دفع گرمی کی وجہ سے غسل خانہ مسجد میں غسل کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۶۳) معتکف کو محض تبرید اور دفع گرمی کے واسطے غسل خانہ مسجد میں جو خارج مسجد ہوتا ہے جانا درست نہیں اگر جائے گا تو اس کا اعتکاف جاتا رہے گا ثم ان امکنہ الاغتسال فی المسجد

(۱) و کذا لو ذرعه القی و ظن انه یفطره فافطر فلا کفارة علیہ لوجود شبهة الاشتباه فان القی والا استسقاء

شابہان الخ (رد المحتار کتاب الصوم ۴۰۲/۲ طبع سعید)

(۲) و مفطر لو مکرها او خطاء و صبی بلغ و کافر اسلم و کلہم یقضون الخ (الدر المختار کتاب الصوم

۴۰۸/ طبع سعید)

(۳) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۱۳ حاشیہ نمبر ۱

من غیر ان یتلوٹ المسجد فلا باس والا فیخرج و یغتسل و یعود الی المسجد (عالمگیری ص ۲۲۶ ج ۱) (۱) اور یہ حکم غسل واجب کا ہے کہ اس کے لئے بھی نکلنا اس شرط سے جائز ہے کہ مسجد میں کوئی برتن وغیرہ رکھ کر اس میں غسل نہ کر سکے اور اگر کوئی ٹب یا لگن ایسی میسر ہو کہ اس میں غسل کرنے سے مسجد ملوث نہ ہوتی ہو تو غسل واجب بھی مسجد میں ہی کرنا ضروری ہے

(۱) معتبر شہادت سے معلوم ہو جائے کہ انتیس کو چاند ہو گیا تھا تو اعتکاف اسی حساب سے شروع کریں

(۲) معتکف کو جمعہ کی نماز کے لئے جانا

(۳) معتکف کو سگریٹ یا حقہ پینے کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں

(۴) معتکف اگر مریض دیکھنے کے لئے مسجد سے باہر گیا تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا

(۵) اعتکاف کے دوران تلاوت نماز اور درود شریف بہترین اشغال ہیں

(سوال) (۱) مظفر نگر کی رویت ہلال سے روزہ سہ شنبہ کا ہوا کیا اسی حساب سے اعتکاف شروع کیا جائے؟

(۲) اگر معتکف کسی ایسے موضع کی مسجد میں اعتکاف کرے جہاں جمعہ نہیں ہوتا تو کیا وہ جمعہ پڑھنے کے لئے قصبہ میں یا کسی ایسے قریبی مقام پر جاسکتا ہے جہاں جمعہ بھی ہوتا ہو یا کیا حکم ہے یا اس جمعہ کا وجوب ہی نہیں ہوتا یا کسی ایسی جگہ اعتکاف کرنا چاہیے جہاں جمعہ ہوتا ہو یا کیا بہر حال افضلیت بھی ظاہر فرمادی جائے (۳) معتکف اگر حقہ یا سگریٹ کا عادی ہے وہ مسجد سے باہر اس ضرورت کو رفع کرنے کے لئے جاسکتا ہے یا نہیں یا مسجد ہی کے بیرونی فرش پر اس صورت سے کہ حقہ باہر رکھا ہو اپنی ضرورت پوری کر سکتا ہے یا حقہ پینے کی اسے قطعاً اجازت نہیں (۴) معتکف طبابت پیشہ ہے اور کسی ایسے اہم اور ضروری مریض کو وہ دیکھنے مسجد سے باہر جاسکتا ہے یا نہیں خصوصاً جب کہ وہاں کوئی دوسرا شخص اس کام کو کرنے والا نہ ہو یا مریض کا دوسرے پر اطمینان نہ ہو (۵) معتکف کو دوران اعتکاف میں زیادہ تر کس ورد کو کرنا چاہیے یا کثرت تلاوت کافی ہوگی یا کوئی خاص دعا جس کا ورد رکھا جانا نافع ہو۔ المستفتی نمبر ۱۲۴۸ حکیم محمود الحسن صاحب مظفر نگر ۱۹ رمضان ۱۳۵۵ھ ۵ دسمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۶۴) (۱) پیر کے پہلے روزے یعنی اتوار کی رویت کی خبریں اب اتنی جگہ سے آئی ہیں کہ ان سے ظن غالب حاصل ہو گیا ہے کہ اتوار کی رویت درست اور پیر کا پہلا روزہ صحیح ہو اس لئے اگرچہ یہاں سبہ شنبہ کا پہلا روزہ ہوا ہے اور ابھی تک اتوار کی رویت کا حکم عام نہیں دیا گیا مگر اعتکاف شروع

- کرنے میں احتیاط یہ ہے کہ اتوار کی رویت کے حساب سے شروع کیا جائے (۱)
- (۲) اعتکاف ایسی مسجد میں کرنا بہتر ہے کہ اس میں جمعہ کی نماز ہوتی ہو (۲) اگر ایسے گاؤں میں اعتکاف کیا جائے کہ اس گاؤں میں جمعہ نہیں ہوتا تو معتکف کو دوسرے قصبہ میں جہاں جمعہ ہوتا ہو جانا جائز نہیں مقامی مسجد جامع میں جمعہ کے لئے جانا جائز ہے (۳)
- (۳) حقہ اور سگریٹ مسجد میں بیٹھ کر پینا جائز نہیں اور معتکف کے لئے مسجد سے باہر جانا بھی جائز نہیں اگر معتکف ان چیزوں کا عادی ہے تو اسے مدت اعتکاف میں ان چیزوں کو ترک کر دینا چاہیے (۴)
- (۴) مریض کو دیکھنے کے لئے معتکف مسجد سے باہر نہیں جاسکتا یعنی اگر ضرورتاً جانا پڑے تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا اور ضرورت کی وجہ سے ابطال اعتکاف کا گناہ نہ ہوگا (۵)
- (۵) تلاوت نماز درود شریف بہترین اشغال ہیں (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

شب قدر مقامی روزوں کے حساب سے سمجھی جائے

- (سوال) دہلی میں اتوار کا روزہ ہوا ہے اور دوسرے بعض مقامات پر ہفتہ کا تو شب قدر یہاں کے روزوں کے حساب سے شمار کی جائے گی یا دوسرے مقامات کے بیسویں روزہ اکیسویں شب یا انیسویں روزہ اور بیسویں شب۔ المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی
- (جواب ۲۶۵) یہاں کے حساب سے ہی شب قدر سمجھی جائے اور اگر کوئی احتیاطاً دوسری جگہ کی رویت کا حساب کر کے ان راتوں کو بھی جاگے اور عبادت کرے تو بہتر ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

- (۱) یعنی اعتکاف ۲۰ تاریخ کی شام سے شروع ہوتا ہے تو پیر کو پہلے روزہ کے حساب سے ۲۰ تاریخ سے اعتکاف کیا جائے اگرچہ مقامی روزہ کے اعتبار سے انیسویں تاریخ من جائے فقط
- (۲) واما افضل الاعتکاف ففي المسجد الحرام ثم في مسجده ثم في المسجد الاقصى ثم في الجامع قبل اذا ان يصلي فيه بجماعة فان لم يكن ففي مسجده افضل لنلا يحتاج الى الخروج ثم ما كان اهله اكثر (رد المحتار کتاب الصوم باب الاعتکاف ۴۴۱/۲ سعید)
- (۳) و حرم عليه الخروج الا لحاجة الانسان طبعية كبول و غائط او شرعية كعید و اذان لو مؤذنا و باب المنارة خارج المسجد و الجمعة وقت الزوال الخ (الدر المختار کتاب الصوم باب الاعتکاف ۴۴۴/۲ سعید)
- (۴) حقہ اور سگریٹ وغیرہ کو فقہاء نے اہل دار میں شمار نہیں کیا لہذا اس کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں ہے
- (۵) عیادۃ المریض کی طرح علاج المریض بھی حوائج میں داخل نہیں اس لئے فاسد ہوگا ولو خرج لجنارة یفسد اعتکافہ و کذا لصلاتها ولو تعینت علیہ اولا نجا الغریق اوالا لحریق الخ (ہندیہ کتاب الصوم باب الاعتکاف ۲۱۲/۱ کوئٹہ)
- (۶) ان سب کی بڑی بڑی تفصیلات وارد ہوئی ہیں قرآن میں بھی اور احادیث میں بھی ویلازم التلاوة والحديث، والعلم و تدریسہ و سیر النبی ﷺ الخ (ہندیہ کتاب الصوم باب الاعتکاف ۲۱۲/۱ کوئٹہ)
- (۷) جیسے روزے میں مقامی رویت کا اعتبار کیا جاتا ہے ایسے ہی شب قدر کے لئے بھی مقامی رویت کا اعتبار ہوگا الا یہ کہ شرعی شہادت سے دوسرے مقام کی رویت ثابت ہو جائے

- (۱) معتکف غسل کے لئے مسجد سے باہر جانے تو پانی وغیرہ بھی لا سکتا ہے
 (۲) مسجد میں غسل خانہ نہ ہو تو قریب تالاب میں غسل کے لئے جا سکتا ہے
 (۳) مدرسے کے طلباء ضرورت کے وقت کھانا پکانے کے لئے مطبخ جا سکتا ہے

(سوال ۱) (۱) معتکف کو جنابت لاحق ہوئی اس نے غسل خانے میں جا کر غسل کیا اور ساتھ ساتھ اس ناپاک پڑے کو بھی جو جنابت کے وقت ناپاک ہو گیا تھا اسی غسل خانے میں نہایت عجلت کے ساتھ صاف کر لیا اور فراغت کے بعد واپس آتے وقت پانی کے اس مٹکے سے جو غسل خانہ کے متصل موجود ہے اونا بھر کر اپنی ضروریات کے لئے ایلیاب اس صورت میں معتکف مذکور کا اعتکاف فاسد ہو گیا یا باقی رہا اور فاسد ہونے کی تقدیر پر پانی لایم کو اعتکاف کے ساتھ گزارے تو اس کے ذمے سے اعتکاف ساقط ہو جائے گا یا دوبارہ اس کی قضا لازم آئے گی؟

(۲) اگر ایسی مسجد میں اعتکاف کرے جہاں غسل خانہ نہیں ہے بلکہ اس کے قریب تالاب ہے اس تالاب میں ناپاک پیراپن کر اتر کر غسل کرتے وقت پانی کے اندر کھڑے ہو کر اس ناپاک پڑے کو پاک کر سکتا ہے یا نہیں؟

(۳) اگر طلبہ دارالعلوم مسجد دارالعلوم میں اعتکاف کریں اور دوسرے غیر کسے ان کو مطبخ دارالعلوم سے ان کا کھانا نہیں پہنچاتا تو ایسی صورت میں دوسرے کو تکلیف نہ دے کر معتکفین خود مطبخ میں حاضر ہو کر اپنا کھانا لے سکتے ہیں یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۰۷۵ محمد اظہار اسلام نوا کھالی دارالعلوم دیوبند ۲۴ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۹ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۶۶) اگر اعتکاف واجب الذر تھا تو اس میں صرف غسل کرنے کی مقدار مسجد سے باہر گزارنے کی اجازت ہے کچھ نہ تو ناپاکی بھرنے کے لئے ٹھہرنا جائز نہیں ہے اور اس صورت میں اس کو اعتکاف واجب کی قضا کرنی پڑے گی۔ اور اگر اعتکاف انشائی ہو (اس میں اعتکاف مسنون بشرط الخیرہ رمضان بھی شامل ہے) تو اس میں کچھ نہ ہو لینے اور لونا بھر لینے کی گنجائش ہے بشرطیکہ خروج من المسجد غسل کے لئے ہو اور (۱)

(۲) یہی حکم سوال دوم میں بھی سمجھا جائے گا

(۳) اگر مسجد میں کھانا پہنچانے والا کوئی نہ ہو تو کھانا لینے کے لئے جانا اور کھانا لیکر فوراً واپس آ جانا

(۱) ویرجع الی المسجد کما فرغ من الوضوء ولو مکث فی بیتہ ساعة فسد اعتکافہ عند ابی حنیفہ، ہمدانی کتاب الصوم، باب الاعتکاف ۲/۱ ط کونہ، یہ اس صورت میں ہے جب اس کے پاس (دوسرے) پڑے موجود نہ ہوں۔
 (۲) کسے دوسرے پڑے موجود نہ ہوں تو اس کے لئے پڑے صاف کرنا جائز ہے کیونکہ یہ حاجت انسان میں داخل ہے۔
 (۳) ولس کالمکث بعد ما لو حرج لہا ثم ذهب لعیادة المریض او صلاة جنازة من غیر الہکون حرج لہا قصداً فاند جائز (رد المحتار کتاب الصوم باب الاعتکاف ۲/۴ ط سعید)

چاہیے (۱) مسجد کے اندر کھانا کھایا جائے باہر کھانا نہ کھایا جائے (۲) اور مسجد میں کھانا بیچنے کی سبیل ہو تو پھر کھانا خود لینے بھی نہ جائے۔ فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ ولی

چوتھا باب افطار و سحری

غیر مسلم کی بھیجی ہوئی افطاری سے افطار کرنا جائز ہے
(سوال) موقع افطار روزہ اگر کوئی غیر مسلم کھجور یا مٹھائی وغیرہ روزہ داروں کے واسطے مسجد میں برائے افطاری بھیجے تو قبول کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۶۹۵ شیخ چراغ الدین پھلوڑہ ۵ شوال ۱۳۵۴ھ مکرم جنوری ۱۹۳۶ء
(جواب ۲۶۷) غیر مسلم کی بھیجی ہوئی اشیاء قبول کرنا اور ان اشیاء کو افطار کے وقت استعمال کرنا جائز ہے (۱) محمد کفایت اللہ

نقارے کی آواز سن کر افطار کرنا جائز ہے

(سوال) ایک گاؤں میں ایام سلف سے دو محلے ہیں ایک محلے میں زمانہ سابق سے تاحال جامع مسجد ہے دوسرے محلے میں خالص شیخ قبی کے لئے مسجد تعمیر کی گئی ہے امسال دوسرے محلے والوں نے رمضان شریف کے ایام میں روزہ افطاری کے لئے پہلے نقارہ بجا کر روزہ افطار کرنے کے بعد پھر اذان دیتے ہیں جامع مسجد والوں نے ان کو منع کیا اور کہا کہ روزہ افطاری کے لئے بجز اذان کے اور کوئی حکم نہیں مذہب کی کسی کتاب میں نقارہ کی آواز پر روزہ افطار کرنا نظر نہیں آتا دونوں محلے والے مقلد شافعیہ ہیں سوال یہ ہے کہ آیا شافعی مذہب کی رو سے روزہ افطار کرنے کے لئے نقارہ بجانا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۷۰۰ امیر الدین شیخ (ضلع قذیابہ) ۱۰ شوال ۱۳۵۴ھ ۶ جنوری ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۶۸) نقارہ بجانا غروب شمس کی عام اطلاع کے لئے ہوتا ہے اور جب کہ نقارہ غیر مشتبہ طور پر سنا جائے اور ظن غالب ہو کہ یہ نقارہ وہی ہے جو اطلاع افطار کے لئے بجایا جاتا ہے تو اس کی آواز سن کر افطار کر لینا مذہب حنفی اور شافعی دونوں میں جائز ہے علامہ قلیوٹی نے شرح منہاج الطالبین کے حاشیہ

۱۔ قولہ الا لاحتاج الانسان الح ولا یسکت بعد فراغہ من الظہور الخ ، رد المحتار کتاب الصوم باب الاعتکاف ۲/۴۵۵ طبع سعید

۲۔ واما الاکل والشرب والنوم فیکون فی معتکفه (ہندیہ کتاب الصوم باب الاعتکاف ۱/۲۱۲) کوئٹہ

(۳) پاک مذہب اس لئے کہ فی معتکف نہیں ہیں

میں لکھا ہے و منه سماع الطبول و ضرب الدفوف و نحو ذلك مما يعتاد فعله اول الشهر
واخره اه 'قلت و كذا اول الصوم و اخره ۱۱ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ'

جماع کے ذریعے افطار کرنا

(سوال) کیا کوئی ایسی حدیث ہے جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ صحابہ کرامؓ نے رمضان شریف کا روز
جماع سے افطار کیا ہو اور نماز مغرب میں تاخیر ہو گئی ہو المستفتی نمبر ۱۰۴۱ مولوی عبدالقدوس الہام
(ترکمان دروازہ دہلی) ۶ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۷ جولائی ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۶۹) ایسی حدیث خیال میں نہیں فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

سحری و افطاری کی اطلاع کے لئے گولہ چھوڑنا اور نقارہ بجانا جائز ہے

(سوال) رمضان شریف میں افطاری و سحری کے لئے نقارہ بجانا ٹھیک ہے یا گولہ چھوڑنا بہتر ہے کیونکہ
اگر گولہ چھوڑا جائے تو آٹھ میل تک دیہات کے لوگ ہیں وہ بھی سن سکتے ہیں اور نقارہ سوائے محلہ کے
سنائی نہیں دیتا گزشتہ سال میں لوگوں کو افطاری سحری کا بندر بعد گولہ پتہ لگ جاتا تھا اس واسطے دیہات اور
شہر کے اکثر لوگوں کا خیال گولہ چھوڑنے کا ہے کیا گولہ منگایا جائے یا نقارہ؟ شریعت میں تو اذان ہی کا ذکر
ہے (۲) المستفتی نمبر ۱۹۱۱ محمد موسیٰ صاحب امام مسجد منجن آباد (بہاولپور) ۷ شعبان ۱۳۵۶ھ
۲۳ اکتوبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۷۰) سحری اور افطار کے وقت کی اطلاع کے لئے گولہ چھوڑنا جائز ہے نقارہ بجانا بھی جائز
ہے محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

غروب آفتاب کے بعد ہی افطار کا وقت شروع ہو جاتا ہے، مگر اس میں دو چار منٹ تاخیر کی
گنجائش ہے

(سوال) وقت نماز مغرب و افطار کب سے شروع ہوتا ہے اور اس وقت نماز و افطار میں کس قدر تاخیر
کر سکتے ہیں؟ یا جلدی کرنا چاہیے المستفتی نمبر ۱۹۲۲ حاجی غلام احمد ولد عیسیٰ (مارواڑ) ۱۹ شعبان
۱۳۵۶ھ ۲۵ اکتوبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۷۱) غروب آفتاب کے بعد وقت افطار شروع ہو جاتا ہے اور یہی نماز مغرب کا وقت ہے

(۱) حاشیہ قلیوبی علی شرح منهاج الطالبین کتاب الصیام ۲/۹۷ دار احیاء الکتب العربیہ مصر

(۲) اذان کی مشروعیت نماز کے لئے ہے افطار کے لئے نہیں لیکن چونکہ مغرب کی اذان غروب آفتاب سے پہلے درست نہیں ہے
آفتاب غروب ہونے پر دی جاتی ہے اور وہی وقت افطار کا بھی ہوتا ہے لہذا جیسے اذان سے افطار کا اندازہ ہو جاتا ہے ایسے ہی اگر کسی اور جگہ
ذریعے سے افطار کا اندازہ ہوتا ہو تو جائز ہے

افطار میں دو چار منٹ کی تاخیر ہو جائے تو اس کی گنجائش ہے، محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

افطار میں جلدی اور سحری میں تاخیر افضل ہے

(سوال) قوله عليه السلام ثلاث من اخلاق الانبياء تعجيل الافطار وتأخير السحور ووضع يده اليمنى على اليسرى تحت السرة في الصلوة، بعض نادان لوگ سحری کو اٹھتے نہیں اور یونہی روزہ رکھ لیتے ہیں بعض بارہ ایک بچے کھائی کر سو رہتے ہیں ایسا کرنا خلاف شریعت ہے یا نہیں؟ المستفتی نظیر الدین امیر الدین (اسلیزہ ضلع مشرقی خاندیس)

(جواب ۲۷۲) یہ صحیح ہے کہ افطار میں آفتاب غروب ہونے کے بعد دیر نہ کرنی چاہیے بلکہ آفتاب غروب ہوتے ہی روزہ افطار کر لینا چاہیے، اور یہ بھی صحیح ہے کہ سحری جس قدر دیر کر کے کھائی جائے بشرطیکہ صبح صادق ہونے سے پہلے کھالے تو بہتر ہے یہ دونوں باتیں حدیثوں سے ثابت ہیں، بہت پہلے سحری کھا لینا اچھا نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

ہندو کے مال سے افطار جائز ہے

(سوال) ہندو کے مال سے روزہ افطار کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۷۳) ہندو کے مال سے جب کہ اس نے اپنی خوشی سے دیا ہو یا اس سے بقیعت خرید ہو روزہ افطار کرنا جائز ہے، محمد کفایت اللہ

حالت جنابت میں سحری کھانا خلاف اولیٰ ہے مگر اس سے روزے میں کچھ خلل نہیں آتا۔ (سوال) رمضان شریف میں سحری کے وقت کسی آدمی کو احتلام ہوا اسے یقین ہے کہ غسل کرنے کے بعد کھانے کا وقت باقی رہے گا مگر اس نے کابلی سے غسل نہیں کیا اور کھانا کھا لیا تو اس کا روزہ ہوگا یا نہیں اور حالت جنابت میں کھانے سے گناہ گار ہو گیا نہیں اور حالت جنابت میں کھانا جائز ہے یا نہیں اگر

(۱) مگر بہتر یہ ہے کہ جیسے ہی افطار کا وقت ہو فوراً افطار کریں عن سہل بن سعد قال قال رسول الله ﷺ: لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر (ترمذی: ابواب الصوم، باب ماجاء فی تعجيل الافطار ۱۵۰/۱ ط سعید)

(۲) لم اجده بهذه اللفاظ، انما رايته بعض تغير اللفاظ ثلاث من اخلاق النبوة تعجيل الافطار وتأخير السحور ووضع اليمنى على الشمال في الصلوة (مجمع الزوائد) باب وضع اليد على الاخرى ۱۰۵/۲ دار الفكر بيروت

(۳) عن سہل بن سعد قال: قال رسول الله ﷺ: لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر (ترمذی: ابواب الصوم، باب ماجاء فی تعجيل الافطار ۱۵۰/۱ ط سعید)

(۴) ثم تأخير السحور مستحب كذا في النهاية ويكره تأخير السحور الى وقت وقع فيه الشك (هندیہ: كتاب الصوم، باب ما يكره للصائم وما لا يكره ۲۰۰/۱ رشیدیہ: كونه)

(۵) ہندو کا دیا ہو مال پاک ہے اس لئے کوئی مضائقہ نہیں

بہتر ہے کہ اس طرح سے کھانے وضو کر کے یا ہاتھ دھو کے کھائے؟ بیہوا تو جروا
(جواب ۲۷۴) حالت جنابت میں بغیر منہ ہاتھ دھوئے ہوئے یا وضو کئے ہوئے کھانا پینا خواہ
رمضان ہو یا غیر رمضان میں خلاف اولیٰ ہے بشرطیکہ ہاتھوں پر کسی قسم کی نجاست نہ لگی ہو سحری کھاتے
ہوئے مناسب تو یہ ہے کہ غسل کر ڈالے یا وضو کر لے یا کم از کم ہاتھ دھو ڈالے، واللہ اعلم

صرف وضو کرنا اور نماز نہ پڑھنا اور صرف سحری کھانا اور روزہ نہ رکھنا
(سوال) ایک شخص ان میں پچاس ساٹھ بار وضو کرتا ہے اور ہمیشہ سحری کھاتا ہے اور نماز نہیں پڑھتا
نہ کبھی روزہ رکھتا ہے تو کیا یہ شخص وضو و سحری کا ثواب پانے کا مستحق ہے؟ المستفتی نمبر ۲۷۵
حکیم محمد ایوب، سنہ ۱۳۶۲ھ م ۲۵ اپریل ۱۹۴۳ء

(جواب ۲۷۵) ہاں اس کو وضو کرنے اور سحری کھانے کا ثواب اس شرط سے ملے گا کہ ان افعال کو
نیت قربت و ادا کے سنت عمل میں لاتا ہو، یہ دوسری بات ہے کہ ترک فرائض کے عذاب کے مقابلہ
میں ان سنتوں کی ادائیگی کا ثواب کچھ کار آمد اور مفید نہ ہو جیسے کوئی شخص ایک گلاس پانی میں دو تولے شہد
مالے تو اس کی شیرینی مجانی ہو جائے خود مفید اور پانی کو میٹھا کر دینے والی ہے لیکن اگر اس کے ساتھ دو تولے ایذا
بھی ملاوے تو شکر کی شیرینی اور فائدہ مغلوب ہو جائے گا اسی طرح معصیت کی شدت یا کثرت فساد کل
اعمال کے ثواب کو مغلوب کر دے گی۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم

افطار کا وقت ہوتے ہی افطار کرنا افضل ہے

(المعینہ مورخہ ۲۰ مارچ ۱۹۳۰ء)

(سوال) وقت ہوتے ہی دوائے ماثورہ پڑھ کر روزہ افطار کرنے کی فضیلت آئی ہے لیکن وقت ہونے
کے بعد فاتحہ پڑھنا بھی از روئے اولہ شرعیہ جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۷۶) افطار کا وقت ہو جانے کے بعد فوراً روزہ افطار کر لینا افضل اور بہتر ہے، فاتحہ
پڑھنے سے آپ کا مطالب کیا ہے اگر مراد ایساں ثواب کی غرض سے کچھ پڑھنا اور ثواب بخش ہے تو افطار
کر لینے کے بعد بھی یہ کام ہو سکتا ہے۔ محمد کفایت اللہ غفر لہ

۱۔ ولا تأس للمحب ان یام۔ وان اراد ان یاکل او یشریب فبیعی ان یتضمن فیہ و یغسل یدیه (ہندیہ کتاب
الطہارۃ: فصل المعامی الموجهة للغسل ۱۶۱ مکتبہ رشیدیہ کراچی)

۲۔ اما الاعمال بالنیات و اما لكل امرء ما نوى الخ (صحیح بخاری: باب کیف کان بدء الوحی الی رسول اللہ
ص: ۲۱ قدیمی کتب خانہ)

۳۔ یتضمن فیہ ۲۲۹ ش: ۳

پانچواں باب نفلی روزہ

مسافر و مریض کا رمضان میں غیر رمضان کا روزہ رکھنا

(سوال) مسافر یا مریض رمضان میں نفل وغیرہ کی نیت سے روزہ رکھیں تو ان کا نفل وغیرہ روزہ ہو گا یا فرضی؟

(جواب ۲۷۷) مسافر یا مریض رمضان میں اگر نفل کی نیت سے روزہ رکھیں گے تو وہ رمضان کا ہی ہو گا لیکن اگر مسافر کسی دوسرے واجب کی نیت سے روزہ رکھے گا تو وہ اسی واجب کا ہو گا مریض کا اس صورت میں رمضان کا ہی روزہ ہو گا فی اوائل الاشباہ الصحيح وقوع الكل عن رمضان سوى مسافر نوى واجبا آخر واختاره ابن الكمال وفي الشرنبلالية عن البرهان انه الا صح (درمختار) (۱) قوله الصحيح وقوع الكل عن رمضان الخ المراد بالكل ما اذا نوى المريض النفل او اطلق او نوى واجبا آخر وما اذا نوى المسافرين كذلك الا اذا نوى واجبا آخر فانه يقع عنه لا عن رمضان لان المسافر له ان لا يصوم فله ان يصرفه الى واجب آخر لان الرخصة متعلقة بمظنة العجز وهو السفر وذلك موجود بخلاف المريض فانها متعلقة بحقيقة العجز فاذا تبين انه غير عاجز (رد المحتار) (۲)

دس ذوالحجہ کو روزہ رکھنا

(سوال) عرفہ کے دن روزہ رکھنے کی بڑی فضیلت آئی ہے اور دہلی میں عرفہ دو شنبہ کا ہے اور دو شنبہ کو بعض مقامات پر عید ہو گی اور عید کے دن روزہ رکھنا حرام ہے لہذا دریافت طلب یہ امر ہے کہ دو شنبہ کے دن عرفہ کا روزہ رکھ سکتے ہیں کہ نہیں المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی

(جواب ۲۷۸) ہاں چاند کی خبر آجانے کے بعد نویں تاریخ کو جو دوسری جگہ کی دسویں ہو گی روزہ نہ رکھنا چاہیے (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

عاشورہ کے دن کوئی خاص نماز مشروع نہیں البتہ روزہ مستحب ہے

(سوال) عاشورہ کے دن شریعت کی طرف سے کوئی خاص نماز کسی خاص وضع کے ساتھ ثابت ہے یا

(۱) کتاب الصوم ۳۷۸/۲ طبع سعید

(۲) کتاب الصوم ۳۷۸/۲ طبع سعید (۳) کیونکہ عرفہ نویں ذی الحجہ کو ہوتا ہے اور دس ذی الحجہ کو روزہ رکھنا مکروہ تحریمی ہے

والمکروہ تحریمہ کالعیدین (الدر المختار کتاب الصوم ۳۷۵/۲ طبع سعید)

نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۵۷ غشی الطاف حسین صاحب وزیر گنج گوندہ ۲ محرم ۱۳۵۸ھ ۲۲ جنوری ۱۹۳۹ء

(جواب ۲۷۹) عاشورے (۱۰ محرم) کے روز روزہ رکھنا مسنون ہے اس روزے کا بہت ثواب ہے اور یہ بھی مستحب ہے کہ ہر شخص اپنی وسعت کے موافق اس روز اپنے بال بچوں کو اور دونوں سے اچھا کھانا کھلائے (۱) کوئی خاص نماز اس دن میں ثابت نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

چھٹا باب سفر اور دیگر عذر

- (۱) سفر میں روزہ رکھنے میں کوئی کراہت نہیں
- (۲) عذر کی وجہ سے روزے رو گئے تو قضاء کرنے پر پورا ثواب ملے گا
- (سوال) (۱) اگر سفر میں کوئی شخص روزہ رکھتا ہے تو یہ مکروہ تو نہیں ہے اس کو رکھنے کی اجازت ہے؟
- (۲) کسی عذر سے اگر رمضان میں روزے نہ رکھے اور اس کی گنتی رمضان کے بعد پوری کر لے تو اس کو رمضان کی طرح ثواب ملے گا یا کچھ فرق ہوگا؟ المستفتی مولوی محمد رفیق دہلوی
- (جواب ۲۸۰) (۱) سفر میں روزہ رکھنے میں کوئی کراہت نہیں نہ رکھنے کی اجازت ہے ضروری نہیں کہ افطار کرے (۲) اگر عذر صحیح ہے تو بے شک اس کو روزوں کا پورا ثواب ملے گا (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

(۱) عن ابی قتادۃ ان السیّد قال صیام یوم عاشوراء انی احتسب علی اللہ ان یکفر السنۃ الّتی قبلہ (ترمذی ابواب الصوم باب ماجاء فی الحث علی صوم یوم عاشوراء ۱۵۸: ۱ طبع سعید)

(۲) قولہ حدیث التوسعة الخ وهو (من وسع علی عیالہ یوم عاشوراء وسع اللہ علیہ السنۃ کلّھا) قال جابر جریبہ اربعین عاماً الخ (رد المحتار کتاب الصوم باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد مطلب فی حدیث التوسعة علی العیال ۴۱۸/۲ ط سعید)

(۳) عن عائشۃ ان حمزۃ بن عمرو الا سلمی سال رسول اللہ ﷺ عن الصوم فی السفر وکان یسرد الصوم فقال رسول اللہ ﷺ ان شئت فقصم وان شئت فافطر (ترمذی ابواب الصوم باب ماجاء فی الرخصة فی الصوم فی السفر ۱۵۲/۱ سعید)

(۴) یعنی اگر عذر شرعی معتبر ہو مثلاً بیماری وغیرہ یعنی اگر عذر نہ ہو تا تو رمضان کا روزہ رکھتا ہذا بعد میں رکھنے سے بھی اللہ کے فضل سے امید ہے کہ پورا ثواب عطا فرمائے گا۔

ساتواں باب مفسدات و غیر مفسدات روزہ

انجکشن سے روزہ فاسد نہیں ہوتا

(سوال) ماہ رمضان کے روزوں میں روزہ دار شخص انجکشن یعنی سوا لگوائے تو روزہ فاسد ہو جاتا ہے یا نہیں اگر فاسد ہو جاتا ہے تو صرف روزہ کی قضا ہے یا کفارہ بھی دینا لازم ہے؟ المستفتی نمبر ۲۰۰۵

مولوی محمد غالب (وزیرستان) ۲ رمضان ۱۳۵۶ھ ۱۱ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۸۱) انجکشن سے روزہ فاسد نہیں ہوتا نہ قضا واجب ہوتی ہے نہ کفارہ (۱) فقط
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ذیلی

پیشاب و پاخانہ کی جگہ دوائی ڈالنا اور انجکشن لگوانا
(المجمیۃ مورخہ ۱۰ اپریل ۱۹۴۲ء)

(سوال) متعلقہ حقنہ (اسنما) اور

(جواب ۲۸۲) پاخانہ کے مقام میں دوا پہنچانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے (۲) مرد اپنے ذکر کے سوراخ میں دوا ڈال سکتا ہے (۳) انجکشن سے دوا اگر سینہ یا پیٹ میں نہ پہنچے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا (۴) محمد کفایت اللہ غفر لہ

روزے میں عود لوبان اور اگر بتی سلگانا
(المجمیۃ مورخہ ۲۰ مارچ ۱۹۳۰ء)

(سوال) اگر قرآن مجید پڑھتے وقت کوئی روزہ دار عود لوبان یا اگر بتی سلگا کر پاس رکھے یا ایسے مقام پر کوئی روزہ دار جا کر بیٹھے تو عدا سو نگھنے یا دھواں داخل کرنے کا اطلاق اس پر ہو گا یا نہیں؟

(۱) انجکشن سے منافذ کے ذریعے جوف بطن یا جوف دماغ میں کچھ نہیں پہنچتا ہے اور روزہ فاسد اس وقت ہوتا ہے جب منافذ کے ذریعے جوف دماغ یا جوف بطن میں کچھ پہنچے لہذا اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور جب روزہ نہیں ٹوٹتا تو قضا و کفارہ بھی نہیں 'فی تنویر الابصار' او ادھن او اکتحل او احتجم' وان وجد طعمہ فی حلقہ' و فی الشامیۃ' لان الموجود فی حلقہ اثر داخل من المسام الذی ہو خلل البدن' والمفطر' انما هو الداخل من المنافذ الخ (رد المحتار' کتاب الصوم' باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ ۳۹۵/۲ سعید)

(۲) ومن احتقن او اسعط او اقطر فی اذنه دھنا' افطر ولا کفارة علیہ' ہکذا فی الہدایۃ (ہندیہ' کتاب الصوم' الباب الرابع فیما یفسد وما لا یفسد ۲۰۴/۱ رشیدیہ' کوئٹہ)

(۳) واذا اقطر فی اخلیلہ لا یفسد صومہ عند ابی حنیفہ و محمد' (ہندیہ' کتاب الصوم' الباب الرابع فیما یفسد وما لا یفسدہ ۲۰۴/۱ رشیدیہ' کوئٹہ) (۴) اسی طرح اگر مسام کے ذریعے پہنچے پھر بھی روزہ نہیں ٹوٹتا' وما یدخل من مسام البدن من الدھن لا یفطر (ہندیہ' کتاب الصوم' باب ما یفسد وما لا یفسد ۲۰۳/۱ کوئٹہ)

(جواب ۲۸۳) عود الوبان اگر بتی وغیرہ سنگا اور اس کے قریب بیٹھ کر تلاوت کرنا روزے میں ناجائز نہیں ہے۔ عدا سو گھنٹا بھی روزے میں ناجائز نہیں کیونکہ یہ صورت دھواں داخل کرائے کی نہیں ہوتی (۱) محمد کفایت اللہ غفر لہ۔

انجکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا

(الجمعیۃ مورخہ ۲۴ فروری ۱۹۳۶ء)

(سوال) یہاں طاعون کی بیماری پھیلی ہوئی ہے اور رمضان کا مہینہ ہے بعض روزہ داروں نے روزہ کی حالت میں خیال حفظان صحت سوئی گلوئی یعنی بذریعہ انجکشن دوا جسم کے اندر داخل کی گئی روزہ جاتا رہا یا نہیں؟

(جواب ۲۸۴) انجکشن (جس کے ذریعہ سے دوا براہ راست منفذ غذا و دوا اور اطمین میں نہ پہنچے) موجب افطار صوم نہیں اگرچہ عروق میں دوا پہنچتی ہے مگر یہ موجب افطار نہیں (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ۔

انجکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا

(الجمعیۃ مورخہ ۲۲ مارچ ۱۹۴۷ء)

(سوال) متعلقہ

(جواب ۲۸۵) انجکشن کے ذریعہ سے اگر دوا کا جسم جو ف بدن میں نہ پہنچے تو روزہ فاسد نہ ہوگا اگرچہ دوا کا اثر سارے جسم میں سرایت کر جاتا ہو (۳) محمد کفایت اللہ غفر لہ۔

(۱) ولو دخل حلقہ غبار الطامونۃ۔ او الدخان واشباه ذلك لم یغطر (ہندیہ: حوالہ بالا)

(۲-۳) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۵۳ حاشیہ نمبر ۱

کتاب الزکوۃ والصدقات

پہلا باب کن چیزوں پر زکوۃ ہے

مال تجارت میں نفع شامل کر کے زکوۃ ادا کی جائے
(سوال) ایک شخص نے ہزار روپے ایک کاروبار میں لگائے اور اس ہزار روپے سے وقتاً فوقتاً خرید و
فروخت کر تارہا سال بھر کے بعد اس کو تین سو روپے فائدہ ہوا تو زکوۃ ہزار روپے پر نکالی جائے گی یا تیرہ
سو روپے پر؟ بیوقوف ہو جاؤ

(جواب ۲۸۶) مال تجارت اگر ابتدا میں مقدار نصاب ہو تو بعد حوالان حول اس کے ساتھ منافع کی
بھی زکوۃ دینا چاہیے (۱) فقط

زکوۃ آمدنی پر واجب ہے مشینری پر نہیں

(سوال) میرا انگریزی چھاپہ خانہ تقریباً بیس ہزار روپے کا بلا شرکت غیر سے ہے اور سود بٹاؤ ہر قسم
کے بار کفالت سے پاک و صاف ہے آٹھ عدد مشین و دیگر سامان سے مرتب ہے مشین و دیگر سامان گھٹے
اور ٹوٹ پھوٹ ہونے والا ہے اور جو مشین و دیگر سامان خرید کیا جاتا ہے وہ اگر فروخت کیا جائے تو نصف
قیمت یا کم و بیش پر فروخت ہوتا ہے اور بعد پرانا ہونے کے تو بہت کم قیمت رہ جاتی ہے اب دریافت
طلب امر یہ ہے کہ اس پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟ نیازمند امیر مرزا

(جواب ۲۸۷) چھاپہ خانہ اور اس کی مشینیں مال تجارت نہیں ہیں بلکہ آلات طبع ہیں ان کی قیمت
پر زکوۃ واجب نہیں ان سے جو آمدنی ہوتی ہے اس پر بشرط معینہ معلومہ زکوۃ واجب ہوگی یا جو سامان کہ
فروخت کرنے کے لئے تیار کیا جاتا ہو یا خریداجاتا ہو یا تبادلہ میں آتا ہو اس پر زکوۃ واجب ہوگی (۲) واللہ اعلم

سونا چاندی کے زیور میں جڑے ہوئے جواہرات پر زکوۃ نہیں

(سوال) جس چاندی سونے کے زیور میں جواہرات جڑے ہوئے ہوں اس زیور پر زکوۃ واجب ہے یا

(۱) من كان له نصاب فاستفاد في اثناء الحول مالا من جنته ضمه الى ماله وزكاه سواء كان المستفاد من نسيئة
ولا (ہندیہ: کتاب الزکاة ۱۷۵: ۱) وشدیہ: کونہ (۲) یعنی آلات پر تو زکوۃ واجب نہیں البتہ جو آمدنی ہے اس پر زکوۃ واجب
ہوگی و لیس فی دور السکنی و تیاب الدن و سلاح الاستعمال زکوۃ لانہا مشغولة بالحاجة الاصلية و
لیست بنامية ایضاً و علی هذا کتب العلم لا ہلہا و آلات المحترفين لما قلنا الخ (الہدایہ: کتاب الزکاة ۱۸۶: ۱)
مکتبہ شرکت علمیہ

نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۰۶ حافظ نور جمال امام مسجد سمرالہ ضلع لدھیانہ، ۲۷ شوال ۱۳۵۲ھ م ۱۲ فروری ۱۹۳۲ء

(جواب ۲۸۸) زیور جو چاندی اور سونے کا ہو اس میں بقدر چاندی سونے کے زکوۃ فرض ہے (۱) یعنی اگر اس میں جوہرات ہوں تو ان کی مالیت پر زکوۃ فرض نہیں ہے (۲) صرف چاندی سونے کی مالیت پر زکوۃ ہے کیونکہ سعادۃ میں زکوۃ کا مسئلہ امام شافعی کے مذہب کے موافق لکھا ہے کیونکہ مصنف اس کے شافعی ہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

سود کی رقم پر زکوۃ واجب نہیں

(سوال) سیونگ بینک سے جو سود وصول کیا جائے اس رقم پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۶۵ مائٹریونس خاں لاہور ۸ محرم ۱۳۵۳ھ م ۲۳ اپریل ۱۹۳۲ء

(جواب ۲۸۹) سود کی خالص رقم پر زکوۃ واجب نہیں کیونکہ وہ ساری رقم واجب التصدق ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

نوٹ پر زکوۃ

(سوال) اگر کسی شخص کے پاس نقد روپیہ نہ ہو بلکہ دو چار سو روپے کے نوٹ ہوں اور سال بھر گزر چکا ہو تو اس پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟ نیز نوٹ کی زکوۃ میں نوٹ دے دینا جائز ہے یا نہیں؟ بیوا تو جروا المستفتی نمبر ۴۱۵ محمد سلیمان میواتی ۲۹ جمادی الثانی ۱۳۵۳ھ م ۹ اکتوبر ۱۹۳۲ء

(جواب ۲۹۰) جس کے پاس نقد روپے کی جگہ کرنسی نوٹ ہیں اس پر زکوۃ فرض ہے زکوۃ میں نوٹ دینا جائز ہے مگر جس کو نوٹ دیا ہے جب وہ اس کو کام میں لے آئے اس وقت زکوۃ ادا ہوگی اگر نقد روپیہ زکوۃ میں دیا جائے تو دیتے ہوئے زکوۃ ادا ہو جاتی ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

- (۱) واللزام فی مضروب کل منہما و معمولہ و لو تبرأ او حل یا مطلقا لانہما خلقا اثمانا، فیز کیا کیا کانا الخ (الدر المختار کتاب الزکاة باب زکوۃ المال ۲/۲۹۸ طبع سعید)
- (۲) لازکاة فی اللالی و الجواہر و ان ساءت الفا اتفاقا الا ان تكون للتجارة والا صل ان ما عدا الحجرین و السوانم انما یزکی بنية التجارة الخ (الدر المختار کتاب الزکاة ۲/۲۷۳ سعید)
- (۳) فان علم عين الحرام لا یحل له و یتصدق به بنية صاحبه الخ (رد المختار کتاب البیوع باب البیع الفاسد مطلب فیمن ورث مالا حراما ۵/۹۹ سعید)
- (۴) یہ حکم اس وقت تھا کہ جب کرنسی کے پیچھے سونا ہوتا تھا لیکن اب اس کرنسی نوٹ کے پیچھے سونا نہیں ہوتا بلکہ اب یہ خود ٹمن بن گیا ہے لہذا کرنسی نوٹ ہی پر زکوۃ ادا ہو جائے گی چاہے لینے والا اس کو کام میں لائے یا نہیں

تنخواہ جو بچتی نہ ہو اور مکان پر زکوۃ نہیں

(سوال) زید ایک معمولی حیثیت کا آدمی ہے اور بہت عرصے سے ملازمت کرتا ہے جتنی اس کی تنخواہ ہے وہی اس کا خرچ ہے اتنے عرصے میں وہ تنخواہ میں سے کچھ بھی اپنے یا اپنے بچوں کے لئے پس انداز نہیں کر سکا اس کی گھر والی کے پاس آنھ نو سو روپے کا زیور ہے جس کی وہ برابر زکوۃ دیتا رہتا ہے مگر زیور پہننے سے ٹوٹ گیا ہے اور چار پانچ سال سے رکھا ہوا ہے اور وہ پیسہ نہ ہونے کی وجہ سے بنوا نہیں سکا اب اس نے وہ زیور فروخت کر کے اور چار پانچ سو روپے بلا سود قرض لیکر ایک مکان خرید لیا جس کے دس روپے ماہوار آمدنی ہے اس صورت میں اس پر زکوۃ واجب ہوتی ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۵۱۱ مہ

الہی صدر بازار دہلی ۴ ربیع الثانی ۱۳۵۴ھ ۶ جولائی ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۹۱) اس مکان پر زکوۃ واجب نہیں (۱) اور اس کی کرایہ کی آمدنی پر بھی جب کہ وہ خرچ ہوتی رہتی ہے جمع نہ ہوتی ہو زکوۃ واجب نہیں ہے (۲) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ

شیرز پر زکوۃ

(سوال) بعض لوگ کسی کمپنی کے شیرز خرید لیتے ہیں اور وہ کمپنی تاجر ہوتی ہے پھر ان کو سالانہ آمدنی سے بطور حصہ رسدی منافع دیتی ہے مثلاً دو ہزار روپے کے شیرز خرید کئے اور سالانہ نفع اس کا ہم کو تیس روپے ملا جو نقد زکوۃ شرعی بھی نہیں ہے کیونکہ دو ہزار کی زکوۃ پچاس روپے ہوتی ہے دریافت طلب یہ ہے کہ زکوۃ ان شیرز کے نفع پر ہے یا اصل رقم پر جو ہم نے کمپنی کو جمع کرائی ہے۔ المستفتی نمبر ۱۵۰

ابو محمد عبد الجبار (رنگون) ۲۳ رجب ۱۳۵۴ھ ۲۲ اکتوبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۹۲) کمپنی تجارت کرتی ہے تو زکوۃ جمع شدہ رقم پر ہوگی اور اگر کرایہ وصول کرنے کی کمپنی ہے تو جمع شدہ مال پر زکوۃ نہیں بلکہ حاصل شدہ نفع پر ہوگی (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ

زکوۃ کی جمع شدہ رقم پر زکوۃ نہیں

(سوال) ایک آدمی کے پاس زکوۃ کا روپیہ جمع ہے کیا اس میں بھی زکوۃ فرض ہے؟ المستفتی نمبر ۶۵۸ مجیدی دواخانہ بمبئی ۲۷ رجب ۱۳۵۴ھ ۲۶ اکتوبر ۱۹۳۵ء

(۱) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۵۹ حاشیہ نمبر ۱ کرایہ کا مکان مال نامی نہیں اور زکوۃ کے لئے نامی ہونا شرط ہے و منها کون النصاب نامیا الخ (ہندیہ کتاب الزکاۃ ۱/ ۱۷۴ ط کوئٹہ)

(۲) و منها فراغ المال عن حاجته الاصلیۃ الخ (ہندیہ کتاب الزکوۃ ۱/ ۱۷۲ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

(۳) یعنی کمپنی جمع شدہ رقم سے چیزیں خرید کر پھر چیزوں ہی کو فروخت کرتی ہو لہذا جمع شدہ مال مال تجارت ہوگا اور اس پر زکوۃ ہوگی اور اگر کمپنی جمع شدہ رقم سے چیزیں خرید کر پھر ان کو فروخت نہیں کرتی بلکہ لوگوں کو کرایہ پر دیتی ہے تو یہ خرید کردہ چیزیں مال تجارت نہ ہوں تو زکوۃ بھی صرف منافع پر ہوگی

(جواب ۲۹۳) زکوٰۃ کی جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ واجب نہیں (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

اولاد کی شادی کے اخراجات مانع زکوٰۃ نہیں

(سوال) ایک آدمی کے پاس نصاب شرعی روپیہ موجود ہے مگر اس کی اولاد کا نکاح نہیں ہوا ہے اور ظاہری اسباب معاش اولاد کے واسطے بھی نہیں ہیں ضروریات مذکورہ باقی حوائج اصلیہ میں داخل ہیں یہ نہیں؟ المستفتی نمبر ۶۸۳ مولوی اعظم الدین زنجبار (افریقہ) ۱۲ رمضان ۱۳۵۴ھ ۹ ستمبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۹۴) اولاد نابالغ یا بالغ معذورین کا نفقہ تو باپ کے ذمہ ہے (۲) اس لئے محض نفقہ حوائج اصلیہ میں داخل ہے لیکن ان کی شادیوں کے رسمی اخراجات کا تصور حوائج اصلیہ میں داخل نہیں ہے اور نہ وہ مانع وجوب زکوٰۃ ہے محمد کفایت اللہ کان اللہ

واجب الزکوٰۃ چیز پر ہر سال زکوٰۃ واجب ہے

(سوال) ایک رقم یا شئی واجب الزکوٰۃ پر زکوٰۃ صرف ایک مرتبہ دینی چاہئے یا جب تک وہ شے یا رقم مالک کے پاس رہے ہر سال برابر اس کی زکوٰۃ دینا ضروری ہے مثلاً زید کے پاس یکم جنوری ۱۹۳۰ء کو سو روپے کی رقم یا سو روپے کا زیور فراہم ہوا ۳۱ دسمبر ۱۹۳۰ء کو ایک سال ختم ہونے پر اس نے اس روپے یا زیور کی زکوٰۃ ادا کر دی اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ اگر یہ روپیہ یا زیور دس سال تک بدستور زید کے پاس رہے اور اس میں اضافہ مطلق نہ ہو تو ان تمام سالوں میں اس پر زکوٰۃ ادا کرنی چاہئے یا صرف ایک ہی مرتبہ؟ اگر دسوں سال دی جائے گی تو اس تمام مدت میں رقم قابل زکوٰۃ سو روپے ہی رہے گی یا جس قدر رقم زکوٰۃ کی ادا ہو چکی ہے وہ اس میں سے مجرا کر کے بقیہ رقم قابل زکوٰۃ متصور ہوگی دسوں سال دینے کی صورت میں یہ امر بھی ملحوظ رہے کہ ہر سال رقم گھٹتی رہے گی اور مالک کے لئے نقصان کا باعث ہوگی در آنحالیکہ زکوٰۃ ایسی چیز نہیں جو کمی رقم اور مالک کے لئے نقصان کا باعث ہو۔ المستفتی نمبر ۶۹۲ مسعود حسن صدیقی (علی گڑھ) ۲۳ رمضان ۱۳۵۴ھ ۲۴ ستمبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۹۵) ہر سال زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی (۳) اور اگر ہر سال تمام پر پوری رقم موجود ہوگی تو

(۱) کیونکہ یہ فقرہ لاحق ہے اور وہ اب تک مالک نہیں بنے اور ان پر زکوٰۃ نہیں فی الدرر و سبب ای سبب افتراضها ملک نصاب حولی و فی الشامیۃ فلا زکوٰۃ فی سوانم الوفف و الخیل المسبلۃ لعدم الملك (رد المحتار کتاب الزکاۃ ۲/ ۲۵۹ سعید)

(۲) و نفقۃ اولاد الصغار علی الاب (ہدایہ باب النفقۃ ۲/ ۴۴۴ شرکت علمیہ ملتان)

(۳) و شرطہ ای شرط افتراض اداہا حولان الحول و هو فی ملکہ و ثمنیۃ المال کالدراہم والدنانیر لتعینہما للتجارۃ باصل الخلقۃ فتلزم الزکاۃ کیفما امسکہما الخ (الدر المختار کتاب الزکاۃ ۲/ ۲۶۷ سعید)

موجودہ رقم (یعنی پورے سو روپے) کی زکوۃ دینی ہوگی البتہ اگر ایک مرتبہ سو روپے کی زکوۃ (مثلاً ۸ /) ادا کرنے کے بعد سو روپے نہ رہیں اور دوسرے سال کے ختم پر ۸ / رہ جائیں تو ۸ / کی زکوۃ واجب ہوگی لیکن اگر سو روپے پر ہی پھر سال گزرا تو سو روپے کی زکوۃ واجب ہوگی اور روپیہ حقیقتہً رکھنے کے لئے نہیں ہے بلکہ کام کے بڑھانے کے لئے ہے اس کو بیکار محفوظ رکھنا اصل کے خلاف ہے اس لئے اس کے رہنے اور رکھنے میں زکوۃ ساقط نہیں ہو سکتی۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ ولی (نوٹ از مبوب) زکوۃ کا حساب کرنے کے لئے قمری سال کا اعتبار ہوگا (۲)

- (۱) بیمہ کمپنی میں جمع کرائی ہوئی رقم پر زکوۃ نہیں
- (۲) پراویڈنٹ فنڈ پر جب تک وصول نہ کرے زکوۃ نہیں
- (۳) شیئرز پر زکوۃ
- (۴) ڈاکخانہ کے کیش سرٹیفکیٹ پر زکوۃ
- (۵) نابالغ کے مال پر زکوۃ نہیں ولی اس کی طرف سے ادا نہیں کر سکتا
- (۶) حساب زکوۃ کے لئے مہر کی رقم کا اعتبار

(سوال) (۱) زید نے اپنی زندگی کا بیمہ تین ہزار روپے میں کسی کمپنی میں کر لیا اور ہر سال ایک سو بیس روپے (۱۳۲) بیمہ کمپنی کو بھیجتا ہے دریافت طلب امر یہ ہے کہ آیا زید کو اس قسم کے روپے پر زکوۃ ادا کرنا چاہیے یا نہیں اور اگر وہ ادا کرنا چاہے تو آیا تین ہزار روپے پر ادا کرنا چاہیے یا اس روپے پر جو سال میں بھیجا گیا ہے یا اس رقم پر جو ابتدائے بیمہ سے ابھی تک کمپنی کو دی جا چکی ہے (بیمہ کے معمولی قواعد و ضوابط سے آپ غالباً واقف ہوں گے کہ تا انقطاع میعاد مقررہ یا ناگہانی وفات جمع شدہ روپیہ کمپنی سے واپس نہیں لیا جاسکتا)

(۲) زید اپنی تنخواہ سے کچھ روپیہ ماہوار پراویڈنٹ فنڈ نکالتا ہے اور وہ روپیہ خزانہ سرکاری میں جمع ہوتا رہتا ہے اور یہ رقم منہا کر کے تنخواہ ملتی ہے لہذا زید پر اس قسم کے جمع شدہ روپے پر زکوۃ فرض ہے یا نہیں؟

(۳) زید نے کسی تجارت کے کمپنی میں تین ہزار روپے کے حصے خریدے ہیں لیکن ابھی تک اس کو نہ کوئی نفع ملا ہے اور نہ حساب سے واقف کیا گیا ہے لہذا ایسی صورت میں زید کو اس روپے پر جو اس نے خریداری حصہ کے لئے کمپنی کو دیئے ہیں زکوۃ دینی چاہیے یا نہیں؟

(۱) فی الدر المختار نام ولو تقدیراً بالقدرة علی الاستمء ولو بنائبہ وفي الشامیة قوله نام ولو تقدیراً النماء فی اللغة ' وفي الشرع هو نو عان حقیقی و تقدیری فالحقیقی هو زیادة بالتوالد والتناسل والتجارات والتقدیری تمکنه من زیادة بكون المال فی یدہ او ید نائبہ (ردالمحتار کتاب الزکاة ۲/۲۶۳ طبع سعید)

(۲) و منها حولان الحول علی المال العبرة فی الزکاة للحول القمری کذا فی القنیہ (ہندیہ) کتاب الزکاة الباب الاول ۱۷۵/۱ مکتبہ رشیدیہ کونہ

(۴) زید نے ڈاکخانے سے کیش سرٹیفکیٹ خریدا ہے لہذا دریافت طلب یہ امر ہے کہ آیا زید کو اس روپے پر زکوۃ دینا چاہیے جتنے میں اس نے کیش سرٹیفکیٹ خریدا ہے یا اس پر جو اس وقت اس کی قیمت حساب سے ہوتی ہے؟

(۵) زید ایک نابالغ بچہ کا ولی ہے اور نابالغ صاحب جائیداد ہے ولی کو نابالغ کے مال میں سے نابالغ کی طرف سے زکوۃ ادا کرنی چاہیے یا نہیں؟

(۶) حساب زکوۃ کے لئے مہر کی رقم بطور قرضہ کے سمجھی جائے گی یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۷۲۹ عزیز الرحمن عباسی (ضلع جونپور) ۹ ذیقعدہ ۱۳۵۲ھ ۳ فروری ۱۹۳۶ء
(جواب ۲۹۶) (۱) ہمدہ کی رقم پر (تین ہزار مثلاً) یا ادا کردہ رقم پر زکوۃ نہیں کیونکہ اس کی وصولیابی اس شخص کے لئے متیقن نہیں (۱)

(۲) پراویڈنٹ فنڈ میں جمع شدہ رقم پر بھی زکوۃ نہیں بعد وصولی کے حوالان حول پر زکوۃ ہوگی (۲)

(۳) ہاں اس روپے کی زکوۃ ادا کرنی ہوگی (۳)

(۴) اس پر بھی زکوۃ دینی ہوگی اور اتنی رقم کی جتنے کو خریدا ہے (۴)

(۵) نابالغ پر زکوۃ واجب نہیں نہ اس کا ولی اس کی جائیداد اور مال میں سے زکوۃ ادا کر سکتا ہے (۵)

(۶) ہاں اگر عورت وصول کرنے کا ارادہ رکھتی ہو اور خاوند ادا کرنے پر تیار اور قادر ہو (۶) محمد کفایت اللہ
کان اللہ

بیوی کے زیور کا مالک کون اور زکوۃ کس پر؟

(سوال) (۱) مستورات کے پاس زیورات بمقدار نصاب ہیں جن میں سے کچھ خاوند کی طرف سے چڑھائے ہوئے ہیں اور کچھ اپنے میکے سے لائی ہیں کسی کا زیور الگ الگ خاوند والا اور میچ والا نصاب کے برابر ہوتا ہے اور کسی کا دونوں مل کر نصاب کے برابر اور ہندوستان میں یہ زیورات خاوند کی ملکیت شمار کی جاتی ہے اس لئے کہ جب کبھی موقع پڑتا ہے گننے رکھ کر کام چلا لیتا ہے اور چڑھاتے وقت بھی کچھ مشرح نہیں سمجھا جاتا کہ بیوی کی ملکیت بنا دیا ہے یا نہیں محض یہ چرچا ہوتا ہے کہ یہ لڑکی کی سسرال سے آیا ہے یا خاوند کے کنبے والے کہتے ہیں کہ بہو پر اس قدر زیور چڑھایا ہے حضور کو پوری واقفیت ہوگی کہ سب قسم

(۱) یعنی ہمدہ دار کے لئے وصولی نشینی نہیں ورنہ ورنہ دار کو ہمدہ دار کے وقت مقررہ سے پہلے مر جانے پر ساری رقم مع سود کے واپس مل جاتی ہے فقط

(۲) کیونکہ اب تک یہ مال اس کی ملکیت میں نہیں آیا ہے

(۳) اگرچہ نفع کی تفصیل معلوم نہ ہو

(۴) یعنی وقت اداء زکوۃ کی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا

(۵) قوله عقل و بلوغ الخ فلا تجب علی مجنون و صبی لا نھا عبادة محضة و لیسا مخاطبین بها الخ (رد

المحتار کتاب الزکاة مطلب فی احکام المعنویہ ۲/۲۵۸ سعید)

(۶) لہذا شوہر زکوۃ ادا کرتے وقت ہمدہ دار کی زکوۃ ادا نہیں کرے گا۔

کے گھروں کے کاروبار کا علم ہے کیا ملکیت خاوند کی رہتی ہے یا عورت کی ہو جاتی ہے اور زکوۃ خاوند اپنی کمائی سے دے یا بیوی اپنے کسی اندوختہ میں سے یا ہر دو الگ الگ؟ جب کہ زیور نہ تڑائے جائیں؟
المستفتی نمبر ۴۶۷ نور محمد ہیڈ ماسٹر (ضلع کرنال) ۷ اذیقعدہ ۱۳۵۲ھ ۱۱ فروری ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۹۷) جو زیور عورت کے مال باپ کے یہاں سے آیا ہے وہ تو عورت کی ملک ہے اور جو مرد کے یہاں سے زیور چڑھایا جاتا ہے وہ بھی ہمارے اطراف میں عورت کی ملک ہوتا ہے ہاں اگر دیتے وقت تصریح کر دی جائے کہ زیور عاریت ہیں یا عرف اتنا واضح ہو کہ اس میں کوئی شک و شبہ نہ ہو تو اس صورت میں عورت پر صرف اپنے میکے کے زیور کی زکوۃ لازم ہوگی اور جو زیور کہ خاوند کی ملک ہے اس کی زکوۃ خاوند کو ادا کرنی پڑے گی خاوند کی کمائی سے بھی ادا ہو سکتی ہے بشرطیکہ عورت پر جس قدر زکوۃ واجب ہے خاوند اتنی رقم عورت کو دیکر مالک کر دے اور عورت زکوۃ ادا کر دے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

ماہانہ پخت پر سال ختم ہونے کے بعد حساب لگا کر زکوۃ ادا کی جائے
(سوال) کسی شخص کو ہفتہ وار یا ماہوار ساٹھ روپے کی پخت ہو اور کسی ماہ یا ہفتہ کم و بیش ہو تو سال کے بعد وہ کیسے زکوۃ دے؟ حساب باقاعدہ اس کے پاس نہیں ہے؟ المستفتی نمبر ۸۶۲ علی محمد صاحب (ڈنڈی اسکاٹ لینڈ) ۲۲ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۵ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۹۸) ختم سال پر جس قدر مالیت موجود ہو جس میں اصل اور نفع سب شامل ہو گا اس کی زکوۃ ادا کرنی ہوگی مثلاً ابتدائے سال میں دو ہزار روپے تھے اور سال ختم ہونے پر دو ہزار پانچ سو کی مالیت تھی تو دو ہزار پانچ سو کی زکوۃ ادا کرنی چاہئے خواہ نفع کا ماہواری حساب اور مقدار معلوم ہو یا نہ ہو (۲)
محمد کفایت اللہ کان اللہ

امانت پر زکوۃ

(سوال) زید کے پاس یتیم نابالغ کی امانت بصورت روپیہ اور سونے کے ہے زید نے امانت بحسنہ اپنے پاس رکھی ہے اسے اپنے کاروبار میں کبھی نہیں لگایا کیا امانت کے مال پر زید کا فرض ہے کہ زکوۃ ادا کرے؟
المستفتی نمبر ۱۲۵۲ شیخ محمد صدیق صاحب دہلی ۲ رمضان ۱۳۵۵ھ ۱۲ دسمبر ۱۹۳۶ء
(جواب ۲۹۹) نابالغ کے مال پر زکوۃ فرض نہیں زید امین ہے مالک نہیں ہے مالک نابالغ غیر مکلف ہے اس لئے نہ امین پر اور نہ مالک پر کسی پر بھی زکوۃ ادا کرنا لازم نہیں (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

(۱) یعنی اس بارے میں عرف اور راج کا اعتبار ہو گا اور یہ دونوں علاقے کے اعتبار سے بدلتے رہتے ہیں جس جہاں پر عورت کی ملک سمجھا جاتا ہو تو زکوۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں (۲) ومن كان له نصاب فاستفاد في اثناء الحول مالا من جنسه ضمه الى ماله و زكاه سواء كان المستفاد من يمانه اولاً و باى وجه استفاد ضمه الخ (ہندیہ کتاب الزکوۃ ۱/۱۷۵ رشیدیہ)
(۳) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۶۰ حاشیہ نمبر ۵

زکوٰۃ سال گزرنے کے بعد واجب ہوتی ہے

(سوال) زید کے پاس چاندی سونے کی کوئی چیز نہیں اور گزشتہ سال زید مقروض تھا اس سال آٹھ ماہ کے اندر زید کے پاس یکھ صد سے کم روپے ہیں ابھی مال مذکور پر ایک سال نہیں گزرا ایسی صورت میں تو زید پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی

(جواب ۳۰۰) ہاں ابھی واجب نہیں سال پورا ہوا اور رقم موجود رہے تو زکوٰۃ واجب الادا ہوگی (۱)
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

کسی کے قرض لینے سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی

(سوال) ہندہ بیوہ ہے اور اس کے پاس آٹھ تولے سونا ہے ہندہ کے بھائی وغیرہ ہندہ سے لے کر رہن رکھ دیتے ہیں پھر لا کر دے دیتے ہیں پھر رکھ آتے ہیں مسلسل کئی سال تک یہی کیفیت رہتی ہے اب البتہ تین سال سے ہندہ کے پاس مذکورہ بالا سونے کی چیزیں موجود ہیں ایسی صورت میں ہندہ پر زکوٰۃ کب سے واجب ہے؟ المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی

(جواب ۳۰۱) جب سے ہندہ ان زیورات کی مالک ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

شوہر مقروض ہو تو بیوی سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی

(سوال) میں مبلغ پانچ سو روپے کا قرضدار ہوں اور میری بیوی کے پاس مبلغ ۵۰۰ روپے کا قرض ہے یہ صرف اس کی ملکیت ہے اس کے تمام اخراجات کا میں کفیل ہوں نیز یہ کہ میرے پاس کوئی رقم جمع شدہ نہیں ہے اس زیور کی زکوٰۃ ادا کرنی چاہیے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۶۱۸ محمد ابراہیم صاحب انصاری پانی پتی، ضلع کرنال ۱۲ جمادی الاول ۱۳۵۶ھ ۲۱ جولائی ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۰۲) زیور کی مالک بیوی ہے وہ قرضدار نہیں زیور کی زکوٰۃ ادا کرنی اس پر لازم ہے (۳)
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

رہائشی مکان اور گھریلو استعمال کی چیزیں نصاب زکوٰۃ میں شمار نہیں

(سوال) ایک آدمی مبلغ دو ہزار تین سو روپے کے قریب مقروض ہے اس کے پاس ایک مکان رہائشی

(۱) یکھیں صفحہ نمبر ۲۳۳ حاشیہ نمبر ۲

(۲) ولو كان الدين على مقر ... فوصل الى ملكه لزوم زكاة ماضی (تنویر الابصار) کتاب الزکاة

۲۶۶/۲۶۷ سعید

(۳) کیونکہ شوہر کا قرض اتارنا بیوی کے ذمہ نہیں فقط

قیمت دو ہزار روپے کا ہے اور رہائشی اسٹیٹ کے اندر تین قطعے ہیں جس کی قیمت تین سو سے زائد ہوگی اور مویشی گائے بیل بھینسا قریب چالیس راس کے ہیں جن کی مجموعی قیمت یہاں دو اڑھائی صد روپے سے زائد نہیں ہے اور قریب دس بارہ راس بحری ہیں علاوہ اس کے گھر کا مصرفی سامان ہے جو مکان دو ہزار روپے کا ہے وہ کرایہ پر دوسرے کو دیا گیا ہے مگر جب ضرورت ہوتی ہے تو خود بھی اس میں رہائش کرنی پڑتی ہے کیونکہ اگر اس میں نہ رہیں تو پھر دوسرا مکان کرایہ پر لینا پڑتا ہے اور باقی تین مکان اپنی رہائش کے لئے ہیں تو ایسی حالت میں شریعت کا کیا حکم ہے کہ وہ شخص صاحب نصاب ہو گا کہ نہیں اور کن کن چیزوں میں اس کو کتنی زکوۃ ادا کرنی چاہیے؟ المستفتی نمبر ۱۹۹۵ محمد حسین صاحب (جے پور اسٹیٹ) ۲ رمضان ۱۳۵۶ھ ۸ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۰۳) مکانات اور گائے بیل بھینسا بحریاں اور گھر کے اندر استعمال کرنے کا سامان نصاب زکوۃ میں محسوب نہیں ہوتا (۱) جانور اگر سائہ ہوں یعنی ان کو کھلانا نہ پڑے جنگل میں چر کر زندگی بسر کریں تو ان کی خاص تعداد پر زکوۃ آتی ہے مثلاً تمیں گائے بھینس (۲) اور چالیس بھیر بحری (۳) اور اگر ان کو گھر سے کھلانا پڑے تو ان پر زکوۃ واجب نہیں (۴) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

(۱) رہائش سے زائد مکان پر بھی زکوۃ نہیں

(۲) ادھار فروخت کئے ہوئے مال پر زکوۃ

(۳) زکوۃ مکان کی قیمت پر نہیں آمدنی پر ہے

(۴) گھر کی ضرورت سے زائد غلہ پر زکوۃ نہیں

(۵) تجارت میں زکوۃ ادا کرنے کا طریقہ

(۶) تجارتی سامان رکھے ہوئے مکان پر زکوۃ نہیں

(سوال) (۱) اگر کوئی مکان علاوہ رہائشی مکان کے رہن رکھا گیا ہو تو کیا اس پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟

(۱) قوله وفارغ عن حاجته الاصلية 'وہی ما يدفع الهلاك عن الانسان تحقيقاً كالنفقة' ودور السكنى وآلات الحرب والياب المحتاج اليها لدفع الحرا والبرد' او تقديرًا كالدين' فان المديون محتاج الى قضائه وكالات الحرفة واثاث المنزل و دواب الركوب و كتب العلم لا هلهما الخ (رد المختار كتاب الزكاة ۲/۲۶۲ سعید)

(۲) نصاب البقر والجاموس ثلاثون سائمة الخ (تنوير الابصار على الدر المختار كتاب الزكاة باب زكاة البقر ۲/۲۸۰ سعید)

(۳) نصاب الغنم ضانا او معزا اربعون و قبيها شاة الخ (تنوير الابصار كتاب الزكاة باب زكاة الغنم ۲/۲۸۱ سعید)

(۴) حتى لو علفها نصف الحول لا تكون سائمة ولا تجب فيها الزكاة (هنديہ كتاب الزكاة باب في صدقة السوائم ۱/۱۷۶ كونه)

(۲) تاجر لوگ ادھار مال فروخت کرتے رہتے ہیں اور یہ حد نصاب کی زائد رقم کئی کئی سال تک وصول نہیں ہوتی لیکن وصولی کی امید ہوتی ہے اب وصول شدہ رقم پر زکوۃ واجب ہے یا کل اصل رقم پر؟

(۳) اگر کوئی مکان بالفرض پانچ ہزار میں خرید کیا جائے اور اس کا کرایہ چالیس روپے سال آتا ہو یا زائد تو زکوۃ مکان کی آمدنی پر واجب ہے یا اصل خرید پانچ ہزار پر؟

(۴) گھر میں علاوہ ضروریات کے غلہ پڑا رہتا ہے نیت فروخت کی نہیں ہوتی لیکن زائد پٹنے پر فروخت کر دیا جاتا ہے کیا اس پر بھی زکوۃ ہے؟

(۵) مال تجارت میں اکثر اثاثہ پٹی رہتی ہے سال میں ہزار روپیہ وصول ہوتا ہے تو ڈیڑھ ہزار کا مال ادھار میں چلا جاتا ہے اس صورت میں زکوۃ کس طرح دی جائے؟

(۶) علاوہ رہائشی مکان کے اگر دو تین مکان خرید کئے جائیں اور ان میں کچھ تجارتی سامان ڈال دیا جائے تو ان مکانوں پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۰۹۳ حافظ محمد رفیق صاحب (بسبکی) ۳

شوال ۱۳۵۶ھ ۷ دسمبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۰۴) (۱) مکان پر یا اس کی قیمت پر تو کسی حال میں زکوۃ نہیں خواہ رہائشی ہو یا نہ ہو (۲) مکان کی تجارت کی جاتی ہو تو حیثیت مال تجارت ہونے کے ان کی قیمت پر زکوۃ ہوگی۔

(۲) وصول شدہ پر زکوۃ واجب ہے اور غیر وصول شدہ پر بعد وصولی کے (۲)

(۳) نمبر اور لکھو

(۴) نہیں ایسے غلہ پر جس کو فروخت کرنے کی نیت نہیں ہوتی زکوۃ واجب نہیں (۲)

(۵) سال تمام پر جو مال اور نقد موجود ہے اس میں سے قرض مشا کر کے باقی کی زکوۃ ادا کی جائے (۱)

(۶) اگر خود مکانوں کو بے نیت تجارت خرید لیا ہو تو ان کی قیمت پر زکوۃ ہوگی ورنہ نہیں (۱) محمد کفایت اللہ

(۱) یہ نذر یہاں نہیں ہے البتہ جب مال تجارت بن جائے تو پھر مال نامی ہوگا اور چالیسواں حصہ زکوۃ دینا ہوگا ولا

السکنی و نحوہا اذا لم تنو للتجارة (الدر المختار کتاب الزکاة ۲: ۲۶۴ ط سعید)

(۲) ولو کان الدین علی مقرر ملی او علی معسر او مفلس ای محکوم یا فلاسہ فوصل الی ملکہ لزم زکاة

مامضی الخ (الدر المختار کتاب الزکاة ۲: ۲۶۶ ط سعید)

(۳) تجارت کی نیت نہ رہے تب بھی زکوۃ نہیں ہاں جب اس کو پٹ دے گا تو اس وقت اس کی قیمت پر زکوۃ واجب ہوں ومن اشتری

جاریہ ونواھا للخدمة بطلت عنہا الزکاة وان نواھا للتجارة بعد ذلك لم تکن للتجارة حتی یبعتها فیکون

فی ثمنہا زکوة (ہدایہ کتاب الزکاة ۱۸۷/۱ مکتہ شرکت علمیہ ملتان)

(۴) من کان علیہ دین یحیط بما لہ وان کان مالہ اکثر من دینہ رکبی الفاضل اذا بلغ نصابا (ہدایہ کتاب

الزکوة ۱۸۶/۱ شرکت علمیہ ملتان)

(۵) او نية التجارة فی العروض اما صریحا ولا بد من مقارنتها لعقد التجارة (الدر المختار کتاب الزکاة ۲: ۲۶۷

سعید)

امدادی فنڈ پر زکوۃ!

(سوال) متعلقہ زکوۃ امدادی فنڈ

(جواب ۳۰۵) محلے کا وہ روپیہ جو جماعت کا مشترک روپیہ ہو اور لوگوں کے کام آنے کے لئے جمع ہو یا

مسجد کا روپیہ ہو اس میں زکوۃ واجب نہیں ہے اور جو روپیہ کسی کی ملکیت ہو اس میں زکوۃ واجب ہے (۱)

محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

سونے چاندی کے زیورات پر زکوۃ واجب ہے

(الجمعیتہ مورخہ ۸ نومبر ۱۹۲۵ء)

(سوال) (۱) کیا سونے چاندی کے زیورات پر زکوۃ دینی آتی ہے (۲) معلوم ہوا ہے کہ امام شافعیؒ کے

مذہب میں زیورات پر زکوۃ نہیں ہے کیا ایک شخص حنفی کہتا ہوا حضرت امام شافعیؒ کے اجتہاد سے

استفادہ کر سکتا ہے؟

(جواب ۳۰۶) سونے چاندی کے زیورات میں زکوۃ واجب ہوتی ہے ترمذی شریف میں حدیث

موجود ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک عورت سے دریافت فرمایا کہ ان کنگنوں کی زکوۃ ادا کرتی ہو یا

نہیں؟ (جو وہ پہنے ہوئے تھیں) اس نے کہا نہیں! تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو یہ چاہتی ہے کہ خدا ان

کے بدلے آگ کے کنگن تجھے پہنائے؟ (۲) حنفی کو امام شافعیؒ کے مذہب کے موافق اس بارے میں

عمل کرنا جائز نہیں (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ

جہیز کی زکوۃ اور قربانی بیوی پر ہے

(اخبار الجمعیتہ مورخہ ۸ نومبر ۱۹۲۵ء)

(سوال) دستور دنیاوی کے مطابق بیوی کو جہیز میں زیورات ملتے ہیں وہ خود کوئی روپیہ نہیں کما سکتی اس

حالت میں زیور کی زکوۃ کس پر عائد ہوتی ہے بیوی پر یا خاوند پر اگر ایسے زیور کی زکوۃ خاوند نہ دے تو کیا وہ

گناہ گار ہوگا؟ اگر خاوند جہیز کے مال اور اپنے کمائے ہوئے روپے سب کی زکوۃ خود ادا کرے تو عید الاضحیٰ

کی قربانی اسے دو شخصوں کی طرف سے علیحدہ علیحدہ کرنی چاہیے یا ایک شخص یعنی اپنی طرف سے کرنی

(۱) و سببہ ای سبب افتراضہا ملک نصاب حولی و فی الشامیۃ قولہ ملک نصاب فلا زکاة فی سوانم الوقف و الخیل المسبلۃ لعدم الملك (رد المحتار کتاب الزکاة ۲/۲۵۹ سعید)

(۲) عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان امرأتين اتتا رسول الله ﷺ وفي ايديهما سواران من ذهب فقال لهما اتوذيان زكوته فقالتا لا فقال لهما اتحبان ان يسوركُم الله بسوارين من نار قالتا لا قال فاديا زكوته (ترمذی ابواب الزکاة باب ما جاء فی زکاة الحلی ۱/۱۳۸ طبع سعید)

(۳) کیونکہ دوسرے کے مذہب پر عمل بغیر ضرورت شدیدہ کے جائز نہیں اور یہاں کوئی ضرورت نہیں قولہ عند الضرورة ظاہرہ انہ عند عدمہا لایجوز (رد المحتار کتاب الصلاة ۱/۳۸۲ ط سعید)

کافی ہوگی؟

(جواب ۳۰۷) عورت اپنے زیور اور جینز کی مالک ہوتی ہے اور اسی کے ذمہ اس کی زکوۃ واجب ہوتی ہے (۱) اور چونکہ اس کے پاس زکوۃ ادا کرنے کے لئے روپیہ نہیں ہوتا اس لئے خاوند سے لے کر ادا کرتی ہے یا اس کے امر و اجازت سے خاوند ادا کرتا ہے اگر خاوند ادا نہ کرے نہ روپیہ دے تو عورت پر واجب ہوگا کہ وہ اپنا سامان بیچ کر ادا کرے کیونکہ واجب اسی کے ذمہ ہے اسی طرح جب کہ عورت مالک نصاب ہو تو اس پر علیحدہ قربانی واجب ہوگی ایک قربانی دونوں کے لئے کافی نہ ہوگی (۲) محمد کفایت اللہ غفرلہ

زکوۃ کن چیزوں پر ہے

(الجمعیتہ مورخہ ۲۴ ستمبر ۱۹۳۱ء)

(سوال) زکوۃ کن چیزوں پر ہے کیا جانید او پر بھی ہے؟
(جواب ۳۰۸) چاندی سونے اور مال تجارت پر زکوۃ فرض ہے (۱) جانید او جو تجارت کے لئے نہ ہو اس پر زکوۃ فرض نہیں ہے (۲) محمد کفایت اللہ

زکوۃ قرض دینے والے کے ذمے ہے مقروض کے ذمے نہیں

(الجمعیتہ مورخہ ۲۴ ستمبر ۱۹۳۱ء)

(سوال) روپیہ کسی کو قرض دیا گیا اور کسی قسم کا نفع مد نظر نہیں تو اس صورت میں زکوۃ مالک کے ذمہ ہے یا مدیون کے ذمہ؟

(جواب ۳۰۹) روپے کے مالک کو زکوۃ دینی ہوگی قرض لینے والے کے ذمہ زکوۃ نہیں (۱)
محمد کفایت اللہ

(۱) الزکاة واجبة علی الحر العاقل البالغ المسلم اذا ملک نصابا ملکاتاما و حال علیہ الحول الخ (ہدایۃ کتاب الزکاة ۱۸۵) مکنتہ شرکت علمیہ ملتان

(۲) قال الاضحیۃ واجبة علی کل حر مسلم مقيم موسر فی يوم الاضحی عن نفسه و عن ولده الصغار (ہدایۃ کتاب الاضحیۃ ۴۴۳) شرکت علمیہ ملتان

(۳) نصاب الذهب عشرون مثقالا والفضة مائتا درهما او فی عرض تجارة قیمته نصاب تنویر الانصار کتاب الزکاة باب زکاة المال ۲ ۲۹۵-۲۹۸ سعید

(۴) ولا فی ثياب البدن المحتاج اليها لدفع الحر والبردا اس ملک واثاث المنزل ودور السكنی و نحوھا اذا لم تنو للتجارة (الدر المختار کتاب الزکاة ۲ ۲۶۴-۲۶۵ سعید)

(۵) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۶۴ حاشیہ نمبر ۳

کمپنی کے شیئرز پر زکوۃ

(۱۱۳ مورخہ ۱۳ اکتوبر ۱۹۳۶ء)

(سوال) کسی کمپنی کے شرکاء کو کس رقم پر زکوۃ ادا کرنی چاہیے آیارقم ادا کردہ پر؟ یا حصوں کے ڈیویڈنڈ پر جو کمپنی حصہ داروں کو ہر سال کے اختتام پر دیا کرتی ہے واضح ہو کہ کمپنی کے حصوں کی قیمت گھٹتی بڑھتی رہتی ہے اور کبھی کمپنی فیل بھی ہو جاتی ہے جس سے حصہ داران کے اس امال بھی ضائع ہو جاتے ہیں؟

(جواب ۳۱۰) کمپنی کے شیئرز کی ادا کردہ رقم پر جب کہ تجارتی ہوز کوۃ ادا کرنی چاہئے (۱)

محمد کفایت اللہ کان اللہ

نابالغ کے مال پر زکوۃ نہیں

(سوال) نابالغ کے مال میں زکوۃ فرض ہے یا نہیں؟ اگر اس کے مال میں زکوۃ فرض ہے تو اس کے مال سے نکالنے کا کیا قاعدہ ہے ولی اپنے پاس سے دے یا نابالغ کے مال سے نکالے؟ المستفتی مولوی مہدیرہ خاں جگن پور ضلع فیض آباد

(جواب ۳۱۱) نابالغ کے مال میں زکوۃ لازم نہیں (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

دوسرے باب نصاب زکوۃ

سونے اور چاندی کے نصاب کی تحقیق

(سوال) چاندی و سونے کی زکوۃ کا کیا نصاب ہے حضرت مولانا عبدالحی صاحب نے عمدۃ الرعایہ حاشیہ شرح وقایہ میں نصاب چاندی تو لے ساڑھے پانچ ماشے اور نصاب سونا پانچ تو لے ڈھائی ماشے تحریر فرمایا ہے (اعلم ان الوزن المعروف فی بلادنا ماہجہ و تولجہ وهو الذی یقال له تولہ اثنا عشر ماہجہ وهو الذی یقال له ماشہ) والماہجہ یکون ثمانية اجزاء کل جزء منها یسمى بالفارسیة سرخ و یقال له بالہندیہ رتی و نسمیہ بالاحمر وهذا الجزء یکون بقدر اربع شعیرات فیکون المثلث الذی هو مائة شعیرة خمسة و عشرين جزء احمر وهو ثلث ماہجہ واحمر واحد فیکون نصاب الذهب وهو عشرون مثقالا مقدار خمس تولجہ واثنين و نصف ماہجہ کما یعلم من ضرب ثلث ماہجہ واحمر فی عشرين هذا فی

(۱) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۵۷ حاشیہ نمبر ۳

(۲) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۶۰ حاشیہ نمبر ۵

الذهب، واما الفضة فقد عرفت ان نصابه مائتا درهم و كل درهم اربعة عشر قيراطا يعنى سبعين شعيرة فتحصل فى درهم سبعة عشر و نصف احمر و هو ما هجتان و واحد و نصف من ذلك الاحمر فيكون مقدار مائتى درهم ستاو ثلثين تولجة و نصف ماهجة (۱) اور مولانا قطب الدين صاحب مرحوم نے مظاہر حق میں ساڑھے باون تولے چاندی اور ساڑھے سات تولے سونا ارقام فرمایا ہے (۲) اور آنجناب نے تعلیم الاسلام میں چون تولے دو ماشے چاندی کا نصاب اور سات تولے ساڑھے آنھ ماشے سونے کا نصاب تحریر فرمایا ہے (۳) ان میں سے کون سا قول اصح ہے اور علامہ شامی کی یہ عبارت (ان الدرهم المتعارف اکبر من الشرعى) (۴) کس کی تائید کرتی ہے۔

المستفتی نمبر ۲۰۹۷ محمد یسین صاحب اعظم گڑھ ۹ ذیقعدہ ۱۳۵۶ھ ۱۹ جنوری ۱۹۳۸ء

(جواب ۳۱۲) مولانا عبدالحی صاحب کی یہ تحقیق کہ چاندی کا نصاب تولے ساڑھے پانچ ماشے ہے اس نظریہ پر مبنی ہے کہ انہوں نے رتی کو احمر قرار دیکر چار جو کا فرض کر لیا ہے (۵) یہ ایک محض فرضی نظریہ ہے ورنہ آپ کسی احمر (گھونگلی) کو خود معتبر کانٹے میں رکھ کر جو سے وزن کر کے دیکھیں گے تو وہ ڈھائی جو کے برابر ہوگی پس ایک مثقال کے سوجو انہوں نے پچیس رتی یعنی تین ماشے ایک رتی قرار دے لئے حالانکہ ایک مثقال کے سوجو تقریباً چالیس رتی یعنی پانچ ماشے ہوتے ہیں یہ تقریباً کالفظ میں نے اس لئے استعمال کیا ہے کہ احمر پورے ڈھائی جو کے برابر نہیں ہے بلکہ کم ہے میں نے خود تول کر اور حساب کر کے وہ وزن لکھا ہے جو تعلیم الاسلام میں درج ہے اور مظاہر حق کے وزن میں اور میرے وزن میں لفظی فرق ہے حقیقتہً دونوں تقریباً برابر ہیں کیونکہ انہوں نے باون تولے چھ ماشے دہلی کے قدیم تولے سے بتایا ہے اور میں نے چون تولے ۲ ماشے روپیہ بھر وزن کے تولے سے جواب دہلی میں رائج بتایا ہے قدیم تولہ موجودہ انگریزی روپیہ سے بقدر ۴ م ۱ رتی کے زیادہ تھا مولانا عبدالحی درہم کی مقدار ۲ ماشے ۱ م ۱ رتی قرار دیتے ہیں اور ہمارے حساب سے تقریباً ساڑھے تین ماشے ہوتی ہے اور درہم متعارف ۴ م ۱ ماشے کا ہوتا ہے تو شامی کا یہ قول ان الدرهم المتعارف اکبر من الشرعى ہمارے حساب کے بھی موافق ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہلی

قرض اگر مال تجارت سے زائد ہو تو زکوۃ واجب نہیں

(المجمعیۃ مورخہ ۲۹ جنوری ۱۹۲۷ء)

(سوال) ایک شخص قرضدار ہے اور اس کا کاروبار چل رہا ہے لیکن یہ نہیں کہ اس کا سرمایہ قرضہ کی

(۱) کتاب الزکاة بیان نصاب الذهب والفضة ۲۲۹/۱ سعید

(۲) کتاب الزکاة باب ما تجب فیہ الزکاة ۹۹/۲ إدارة اشاعت دینیات لاہور

(۳) چہارم مال زکوۃ اور نصاب کا بیان ص ۸ مکتبہ الشیخ کراچی

(۴) رد المحتار کتاب الزکاة باب زکاة المال ۲۹۶/۲ طبع سعید

(۵) دیکھیں صفحہ موجودہ حاشیہ نمبر ۱

ادائیگی تک ہے لوائیگی بشرطیکہ وصول بھی ہو جائے تو بھی ہزار تک قرضہ رہے گا لیکن زیور خانگی آنھ نو سو روپے کا بھی ہے جو ہر طرح سے محفوظ ہے ایک مکان رہائشی بھی ہے علاوہ ازیں حسب حیثیت سامان گھر کا بھی ہے؟

(جواب ۳۱۳) رہائشی مکان اور گھر کے اسباب خانہ داری میں زکوۃ نہیں ہے (۱) چاندی سونے کے زیور اور گوٹہ ٹھپہ اور مال تجارت میں زکوۃ ہے جبکہ وہ دین سے فارغ ہو (۲) اگر قرض اتنا ہے کہ مال تجارت اور زیور وغیرہ سب کو ادائے قرض میں محسوب کرنے کے بعد بھی قرض باقی رہتا ہے یا نصاب زکوۃ باقی نہیں چھتا تو ان صورتوں میں زکوۃ واجب نہیں ہاں اگر قرض کی ادائیگی کے بعد اتنا مال بچتا ہو جو نصاب زکوۃ کے برابر ہو اور حاجات ضروریہ پوری ہونے کے بعد اس پر سال گزر جائے تو اس کی زکوۃ واجب ہوگی (۳) فقط محمد کفایت اللہ غفرلہ

زکوۃ ہر سال ادا کرنا ضروری ہے
(الجمعیتہ مورخہ ۲۸ جولائی ۱۹۳۰ء)

(سوال) زکوۃ نکالا ہو اور پیہ دوسرے سال زکوۃ کے لئے احتساب میں داخل ہو سکتا ہے یا نہیں؟ مثلاً ایک شخص نے ایک سو روپے میں ڈھائی روپے زکوۃ کے لئے نکال دیئے پھر دوسرے سال اسی زکوۃ نکالے ہوئے ساڑھے ستانوے پر اگر بیچ رہیں تو زکوۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

(جواب ۳۱۴) زکوۃ سالانہ وظیفہ ہے اس لئے جس روپے کی زکوۃ ایک سال ادا کر دی گئی ہے اگر وہ روپیہ آئندہ سال تک محفوظ رہے اور بقدر نصاب ہو تو پھر اس میں سے زکوۃ ادا کرنی ہوگی جب نصاب سے کم رہ جائے تو پھر زکوۃ نہیں دی جائے گی (۴) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

(۱) سونا اور چاندی ملا کر چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوۃ کی ادائیگی
(۲) چاندی بقدر نصاب اور سونا کم ہو تو زکوۃ کی ادائیگی

(سوال) (۱) ایک شخص کے پاس تھوڑا سا اسباب چاندی کا ہے اور اس کے ساتھ تھوڑا سا سونا بھی ہے اور دونوں علیحدہ علیحدہ نصاب کو نہیں پہنچتے اگر دونوں کی قیمت کا اندازہ کیا جائے تو چاندی کے نصاب کو پہنچ جاتا

(۱) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۵۵ حاشیہ نمبر ۲

(۲) قال اصحابنا کل دین له مطالب من جهة العباد يمنع وجوب الزکاة الخ (ہندیہ کتاب الزکاة ۱/۱۷۲ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

(۳) ومن کان علیہ دین یحیط بمالہ وان کان مالہ اکثر من دینہ زکی الفاضل اذا بلغ نصابا (ہدایہ کتاب الزکاة ۱/۱۸۶ شرکت علیہ ملتان)

(۴) و شرطہ ای شرط افتراض ادانتها حولان الحول فلزم الزکاة کیفما اسکھا الخ (الدر المختار کتاب الزکاة ۲/۲۷۶ سعید)

ہے تو اس پر زکوۃ کا ادا کرنا فرض ہے یا نہیں؟

(۲) ایک شخص کے پاس چاندی کے اسباب اتنے ہیں جو بقدر نصاب ہیں اور وہ زکوۃ دیتا بھی ہے اور اس کے ساتھ ایک تولہ یا دو تولے سونا بھی ہے اور وہ نصاب کو نہیں پہنچتا ہاں اگر اس کی قیمت کا لحاظ کیا جائے تو بے شک چاندی کے نصاب کو پہنچ جاتا ہے تو ایسی صورت میں اس کو سونے کی زکوۃ کا ادا کرنا فرض ہے یا نہیں؟ المفتی مولوی عبدالرؤف خاں جگن پور ضلع فیض آباد

(جواب ۳۱۵) (۱) ہاں بہتر یہی ہے کہ وہ زکوۃ ادا کرے (۱)

(۲) سونے کی چاندی سے قیمت لگا کر چاندی میں شامل کر کے زکوۃ ادا کرے (۲)

محمد کفایت اللہ کان اللہ

صرف سونا نصاب سے کم ہو مگر قیمت چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوۃ واجب نہیں (سوال) ایک شخص کے پاس سونے کا زیور ایک تولہ کا ہے اس وقت اگر فروخت کیا جائے تو چاندی کے نصاب کو پہنچ جاتا ہے اس پر زکوۃ فرض ہے یا نہیں؟ المفتی مولوی عبدالرؤف خاں جگن پوری

(جواب ۳۱۶) اگر اس کے پاس چاندی کا زیور بقدر زکوۃ ہو تو سونے کی قیمت بھی اس میں شامل کر کے زکوۃ ادا کر لے (۲) اور اگر دونوں جدا جدا نصاب سے کم ہیں مگر مجموعہ مل کر نصاب ہو جاتا ہے تو زکوۃ ادا کر دینا اولیٰ ہے (۱) اور اگر صرف سونا ہے چاندی نہیں ہے تو اگرچہ اس کی قیمت چاندی کے نصاب کے برابر ہو زکوۃ ادا کرنا لازم نہیں ہے (د) محمد کفایت اللہ کان اللہ

(۱) ویضم الذهب الى الفضة و عكسه بجامع الثمنیة قيمة وقالوا اجزاء (الدر المختار كتاب الزكاة باب زكاة المال ۳۰۳/۲ سعید)

(۲) و يضم قيمة العروض الى الثمنين والذهب الى الفضة قيمة كذا في الكنز حتى لو ملك مائة درهم وخمسة دنانير او خمسة عشر ديناراً و خمسين درهماً تضم اجماعاً (هدية كتاب الزكاة ۱۷۹ مکتبہ رشیدیہ کوسہ)

(۳) ویضم الذهب الى الفضة للمحاسبة من حيث الثمنیة (هدية كتاب الزكاة باب زكاة الاموال ۱۹۶ شرکت علمیہ ملتان)

(۴) من كان له مائة درهم و خمسة مثاقيل ذهب و تبلغ قيمتها مائة درهم فعليه الزكاة عنده خلافاً لهما (هدية كتاب الزكاة باب زكاة الاموال ۱۹۶ شرکت علمیہ ملتان)

(۵) فاما اذا كان له ذهب مفرد فلا شيء فيه حتى يبلغ عشرين مثقالاً فاذا بلغ عشرين مثقالاً ففيه نصف مثقال الح بدائع الصانع كتاب الزكاة ۱۸۲ سعید)

تیسرے باب مصارف زکوۃ

مہتمم کا مدرسہ سے مال سے اہل و عیال پر خرچ کرنا

(سوال) وہ مہتمم مدرسہ جس کی تنخواہ مدرسہ سے مقرر نہیں اور نہ وہ لیتا ہے اور وہ صاحب حاجت اور قرضدار ہے اس کو اپنے اہل و عیال پر اس کھانے وغیرہ کی چیزوں کا صرف کرنا جو طلبہ کے مال صدقہ اور زکوۃ سے لے کر لوگوں نے دی ہیں جائز ہے یا نہیں بر تقدیر جواز اگر وہ ہندوگان اشیائے صدقہ و زکوۃ اس بات کو پسند نہ کریں کہ ہمارا صدقہ و زکوۃ کامال دیا ہوا کوئی سوائے طلبہ کے صرف کرے تب بھی جائز ہے یا نہیں؟ نیز مدرسہ مدرسہ بھی اشیائے مذکورہ کو اپنی تنخواہ میں لے سکتا ہے یا نہیں؟ بینو اتوجروا

(جواب ۳۱۷) مہتمم وقف زکوۃ صدقہ دینے والوں کا وکیل ہوتا ہے اسکو دینے والوں کی شرط کے خلاف تصرف کرنے کا کوئی حق نہیں^(۱) جب کہ لوگوں نے کچھ اشیاء خاص طالب علموں کے لئے دی ہیں تو مہتمم کو خود یا مدرسین کو استعمال کرنا جائز نہیں نیز زکوۃ کامال مہتمم یا مدرسین کی تنخواہ میں صرف کرنا جائز نہیں^(۲)

سید کو زکوۃ دینے سے زکوۃ ادا نہیں ہوگی

(سوال) سید کو زکوۃ دینے کی صورت میں زکوۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں؟ اور دینے والا گناہ گار تو نہ ہوگا؟

(جواب ۳۱۸) دینے والا گناہ گار تو نہ ہوگا مگر اس کی زکوۃ ادا نہ ہوگی دوبارہ ادا کرنی ہوگی^(۳)
محمد کفایت اللہ غفرلہ

(۱) غیر مستحق کو مستحق سمجھ کر زکوۃ دینا

(۲) بعض علماء کے قول پر عمل کر کے سید کو زکوۃ دینا

(سوال) بھشتی زیور میں یہ مسئلہ ہے کہ ایک شخص کو مستحق سمجھ کر زکوۃ دیدی پھر معلوم ہوا کہ وہ

(۱) فی الدر المختار: و للوکیل ان يدفع لولده الفقیر و زوجته لا لنفسه و فی الشامیة: و هذا الوکیل انما یتستفید التصرف من المؤکل و قد امره بالدفع الی فلان فلا یملک الدفع الی غیره (رد المختار) کتاب الزکاۃ ۲/۲۶۹ سعید

(۲) ولو نوى الزکاۃ بما يدفع المعلم الی الخلیفۃ ولم یتاجرہ ان کان الخلیفۃ بحال لو لم يدفعہ یعلم الصبیان ایضا اجزاه والا فلا (ہندیۃ) کتاب الزکاۃ باب المصارف ۱/۱۹۰ کوئٹہ (۳) ولا تدفع الی بنی ہاشم (ہدایۃ) کتاب الزکاۃ باب من يجوز دفع الصدقات الیہ ومن لا يجوز ۱/۲۰۶ شرکت علمیہ ملتان

مالدار ہے یا سید ہے یا اندھیرے رات میں کسی کو دیدی پھر معلوم ہوا کہ وہ تو میری مال تھی یا میری لڑکی تھی یا اور کوئی ایسا رشتہ دار ہے جس کو زکوٰۃ دینا درست نہیں تو ان سب صورتوں میں زکوٰۃ ادا ہو گئی دوبارہ ادا کرنا واجب نہیں لیکن اگر لینے والے کو معلوم ہو جائے کہ یہ زکوٰۃ کا پیسہ ہے اور میں زکوٰۃ لینے کا مستحق نہیں ہوں تو وہ واپس کر دے اور اگر دینے کے بعد معلوم ہو کہ میں نے کافر کو زکوٰۃ دی ہے تو دوبارہ ادا کر دے (۱) حوالہ در مختار ص ۱۰۸ ج ۲ ہدایہ ص ۱۸۹ ج ۱

(۲) اگر کئی شخصوں نے چند علمائے حنفیہ سے دریافت کیا کہ سید کو زکوٰۃ دینی جائز ہے یا نہیں انہوں نے جواب دیا کہ جائز ہے اور ایسے علماء جیسے حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب دیوبندی مولوی عبدالغفور صاحب مدنی شاگرد حضرت مفتی اعظم مولانا محمد کفایت اللہ دہلوی و مولوی محمد معصوم صاحب پیش امام مسجد سمیل والی و مولانا مولوی شفیع الدین صاحب مہاجر کی اور دیگر علمائے مکی و حضرت مولانا مفتی محمد عتیق الرحمن صاحب دیوبندی ندوۃ المصنفین جن کے جواب کی نقل حسب ذیل ہے۔

سوال۔ کیا اس زمانے میں سیدوں کو زکوٰۃ دینی جائز ہے یا نہیں؟ جواب۔ فقہ حنفی کی عام کتابوں میں یہی لکھا ہے کہ سادات کو زکوٰۃ دینی درست نہیں (۲) یہی ظاہر الروایات ہے لیکن اس زمانے میں بیت المال نہ ہونے کی وجہ سے سادات کا وہ شرعی حصہ جو ان کے لئے مقرر تھا ان کو نہیں ملتا اور نہ محالست موجودہ اس کا کوئی امکان ہے اس وجہ سے فقہ حنفی کے بہت بڑے امام علامہ ابو جعفر طحاویؒ نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ ایسی صورت میں سیدوں کو زکوٰۃ دینا درست ہے (۳) اور شوافع میں امام فخر الدین رازیؒ بھی امام طحاوی کے ہم نوا ہیں امام طحاوی کے فتویٰ کی روشنی میں کہا جاسکتا ہے کہ یا سیدوں کے لئے کوئی مخصوص بندوبست ہونا چاہیے تاکہ ان کے مفلس اور نادار طبقہ کی ضرورتیں جو قربت رسول اللہ ﷺ کی وجہ سے گہری ہوئی اعانت سے اس لئے محروم کیا گیا ہے کہ قوم ان کے لئے بہتر انتظام کرے جو اس سے پوری کی جائیں ورنہ امام طحاویؒ کے فتویٰ پر عمل کیا جائے فقہ کا بنیادی اصول یہ ہے من لم یکن عالما باہل زمانہ فہو جاہل (۴) یعنی جو اہل زمانہ کے حالات اور ان کی ضرورتوں سے نا آشنا ہے وہ عالم نہیں ہے (بے خبر ہے) اس اصول کے ماتحت بھی ہمیں سیدوں کے نادار طبقہ کے حالات اور ان کی ضرورتوں کی طرف غور کرنا چاہیے عرف الشذی شرح ترمذی میں ہے وفی عقد الجید افقی

- (۱) حصہ سوئم زکاۃ کا بیان جن لوگوں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے ان کا بیان ص ۳۳ مکتبہ امدادیہ ملتان
(۲) لا تدفع الی بنی ہاشم بقولہ علیہ السلام یا بنی ہاشم ان اللہ تعالیٰ حرم علیکم غسالۃ الناس و اوساخہم الخ (ہدایہ کتاب الزکاۃ باب من یجوز دفع الصدقات ومن لا یجوز ۲۰۶/۱ شرکت علمیہ)
(۳) وقد اختلف عن ابی حنیفۃ فی ذلک فروی عنہ انہ قال لا یاس بالصدقات کلہا علی بنی ہاشم (طحاوی کتاب الزکاۃ الصدقة علی بنی ہاشم ۳۵۲/۱ ط سعید) لیکن راجح یہی ہے کہ امام علامہ طحاویؒ بھی عدم جواز کے قائل تھے جیسا کہ اسی صفحے کے آخر میں فرماتے ہیں قال ابو جعفر فہذہ الآثار کلہا قد جاءت بتحریم الصدقة علی بنی ہاشم ولا نعلم شینا نسخہا ولا عارضہا حوالہ بالا
(۴) رد المحتار کتاب القضاء ۳۵۹/۵ سعید

الطحاوی من الحنفیۃ و فخر الدین الرازی من الشافعیۃ بجواز الزکوۃ للہاشمی فی هذه الصورة الخ (۱) دستخط عتیق الرحمن عثمانی ندوۃ المصنفین قرول باغ دہلی

اب حضور عالی سے دریافت طلب یہ ہے کہ جن لوگوں نے مندرجہ بالا حضرات کے فتوے پر عمل کر کے زکوۃ دیدی ہے وہ اپنی زکوۃ لوٹائیں یا نہیں اور نہ لوٹائیں تو گناہ گار ہوں گے یا نہیں اور جن لوگوں کو پتہ نہیں کہ لوٹانی چاہیے یا نہیں تو ان کا گناہ بتانے والے پر ہو گا یا نہیں؟

اور نمبر ایک مسئلہ کو نمبر ۲ والے مسئلہ پر قیاس کر سکتے ہیں یا نہیں کیونکہ اس میں بھی جائز سمجھ کر یعنی مستحق جان کر غیر مستحق کو دیدی بجز کافر کے تو زکوۃ ادا ہو جائے گی (لوٹانے کی ضرورت نہیں) ایسے ہی نمبر ۲ والے مسئلہ میں جائز سمجھ کر دی تھی اب بعد میں معلوم ہوا کہ سید کوز کو زکوۃ دینی مفتی بہ (راج قوی) مذہب نہیں ہے آئندہ نہ دے لیکن جو دے چکا ہے اس کو پھر ادا کرے براہ کرم مدلل تحریر فرمائیں؟ بیوا تو جروا

(جواب ۳۱۹) نمبر ایک کا مسئلہ تو اس صورت سے متعلق ہے کہ دینے والے غیر مستحق کو مستحق یعنی غنی کو فقیر اور ہاشمی کو غیر ہاشمی خیال کر کے زکوۃ دیدی دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ ہاشمی کو ہاشمی جانتے ہوئے زکوۃ دی لہذا یہ دونوں صورتیں جدا جدا ہیں (۲) اب جس شخص نے ان علما کے فتوے پر زکوۃ دیدی ہے ان کے ذمہ اعادہ نہیں اور ذمہ داری فتویٰ دینے والے پر ہے آئندہ اگر وہ ناجائز بتانے والے کے فتوے پر عمل کرے تو اسے اختیار ہے گزشتہ کا اعادہ نہ کرنا اس کے لئے مباح ہے

محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

(جواب دوم ۳۲۰) راج اور قوی مذہب یہی ہے کہ بنی ہاشم کوز کو زکوۃ دینی جائز نہیں (۳) ابو عصمہ کی روایت جو انہوں نے امام ابو حنیفہ سے کی ہے مفتی بہ نہیں ہے پس سید کوز کو زکوۃ نہ دینی چاہیے اگر پہلے دی جا چکی ہے اور اتنی وسعت ہے کہ دوبارہ دیدے تو دیدے ورنہ کوئی حرج نہیں (۴) وکیل نے اگر دیدی تو اس کی ذمہ داری وکیل پر ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ

(۱) افطاری و شبینہ میں زکوۃ دینا

(۲) زکوۃ کے مال سے مسافروں اور طلباء کو کھانا کھلانا درست ہے

(۳) زکوۃ سے کسی مستحق کی شادی کرنا

(۱) ابواب الزکاة باب کراہیۃ الصدقة للنبی ﷺ ۱/۴۳ طبع سعید

(۲) اور یہ قیاس صحیح نہیں

(۳) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۷۲ حاشیہ نمبر ۲

(۴) عملا علی روایۃ ابی عصمۃ و تسہیلاً علی المزکی واللہ اعلم فقط گلگٹی

(۴) زکوٰۃ سے کسی محتاج کا علاج کرانا

(سوال ۳۱) (۱) زکوٰۃ کا مصرف رمضان شریف کے مہینہ میں مسجد کی افطاری میں یا مسجد میں شبینہ میں دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ (۲) عام طور سے مسافروں کو یا طالب علموں کو زکوٰۃ کے پیسے سے کھانا کھلایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ (۳) اگر کسی ایسے لڑکے کی شادی کہ جو خود قابل کمائی کے ہو اور جو کماتا ہو وہ روزانہ اخراجات والدین اور بہنوں میں صرف کر دیتا ہو اور ضرورت اس کو شادی کی ہو تو زکوٰۃ کے روپے سے اس کی شادی کر سکتے ہیں یا نہیں؟ (۴) کوئی شخص بیمار ہے علاج کے واسطے والدین کا مقدور نہیں کہ صرف کر سکیں لہذا اس کے علاج کے خرچ میں جو روپیہ ڈاکٹروں کو دیا گیا ہے زکوٰۃ کے نام لکھ سکتے ہیں یا نہیں؟

(جواب ۳۱) (۱) رمضان کی افطاری یا شبینہ میں زکوٰۃ کا دینا اس طرح جائز ہے کہ افطاری کھانے والے یا شبینہ کا کھانا کھانے والے مسکین ہوں اور تملیکاً ان کو افطاری یا کھانا تقسیم کر دیا جائے (۱) اگر غنی ہوں تو جائز نہیں ولا يجوز دفع الزكاة الى من يملك نصاباً ای مال کان دنانیر او درہم او سوانم او عروضاً للتجارة او لغير التجارة فاضلاً عن حاجته جميع السنة هكذا فی الزاہدی (ہندیہ) ص ۲۰۰ ج ۱ (۲) (۳) عام طور سے مسافروں یا طالب علموں کو زکوٰۃ کے پیسے سے کھانا تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ و منها ابن السبیل (ہندیہ ص ۲۰۰ ج ۱) (۴) (۳) اگر وہ فی الحال مالک نصاب نہ ہو تو اس کی شادی کے لئے اس کو تملیکاً زکوٰۃ کا روپیہ دینا جائز ہے والحق بہ کل من ہو غائب عن ماله وان کان فی بلدہ لان الحاجة ہی المعبرة (ہندیہ ص ۲۰۰ ج ۱) (۴) لیکن ایک شخص کو مقدار نصاب یا اس سے زیادہ دینا مکروہ ہے ویکرہ ان یدفع الی رجل مائتی درہم فصاعداً وان دفعہ جاز کذا فی الہدایہ (ہندیہ ص ۲۰۰ ج ۱) (۵) (۴) کسی غیر مستطیع مریض کو اس کے علاج کے واسطے زکوٰۃ کا روپیہ دیا جاسکتا ہے (۶)

سید کا زکوٰۃ مانگنا اور اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

(سوال) سید صاحب کو معلوم ہے کہ زکوٰۃ کا مال لینا حرام ہے اس پر بھی سید صاحب زکوٰۃ کا پیسہ مانگتے ہیں اس حالت میں اگر انکو زکوٰۃ دی جائے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ بینوا تو جروا

(جواب ۳۲) سید صاحب کا یہ جانتے ہوئے کہ سید کو زکوٰۃ لینا حرام ہے زکوٰۃ مانگنا اور لینا سخت گناہ ہے اور جو شخص یہ جان کر کہ یہ سید ہیں انہیں زکوٰۃ دے گا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی (۱) اس شخص کو دوبارہ زکوٰۃ دینا

(۱) فلو اطعم مسکیناً ناویاً الزکاة لا یجزیہ الا اذا دفع الیہ المطعوم (الدر المختار کتاب الزکاة ۲/۲۵۷ سعید)

(۲) کتاب الزکاة الباب السابع فی المصارف ۱/۱۸۹ کوئٹہ

(۳) کتاب الزکاة باب المصارف ۱/۱۸۸ کوئٹہ

(۶) لو قضی بہا دین حی او میت بامرہ جاز (فتح القدیر کتاب الزکاة باب من یجوز دفع الصدقات الیہ ومن لا یجوز ۲/۲۶۸ مصطفیٰ مصر)

(۷) بیئنی صفحہ نمبر ۲۷۲ حاشیہ نمبر ۲

پڑے گی۔ ہکذا فی کتب الفقہ واللہ اعلم

مؤلفۃ القلوب کو مصارف زکوۃ سے خارج کرنے پر حنفیہ پر اشکال کا جواب
(سوال) زید (سورہ توبہ کی آیت انما الصدقات الخ ۱۱) سے آٹھ مصارف زکوۃ بیان کرتا ہے اور
مذہب حنفیہ کے مؤلفۃ القلوب کے ساقط ہونے کی نص طلب کرتا ہے اور تفسیر بیان القرآن مؤلفہ
مولانا تھانوی سے اجماع صحابہ ہو کر آیہ مؤلفۃ القلوب کا ساقط ہونا ثابت ہے ۱۲ جس پر زید معترض ہے
کہ صریح آیت کے مقابلہ میں اجماع صحابہ حجت نہیں ہے ایسی ہی نص قرآنی سے ثبوت دینا چاہیے اب
گزارش ہے کہ کسی آیت یا حدیث سے جواب شافی عطا فرمایا جائے یا نہ ہو؟ نیاز مند ممتاز علی (کلانور
ضلع رتھک)

(جواب ۳۲۳) مؤلفۃ القلوب کا حصہ باجماع صحابہ ساقط ہو گیا ہے تفسیر مدارک میں ہے و سهم
مؤلفۃ قلوبہم سقط باجماع الصحابة فی صدر خلافة ابی بکر لان الله اعز الا سلام و اغنی
عنہم والحکم متی ثبت معقولا لمعنی خاص یرتفع و ینتہی بذهاب ذلك المعنی انتہی (۳)
یعنی مؤلفۃ القلوب کا حصہ حضرت ابو بکر کے شروع زمانہ خلافت میں صحابہ کرام کے اتفاق و اجماع سے
ساقط ہو گیا اور حکم شرعی جب کہ کسی علت پر مبنی ہو تو اس علت کے اٹھ جانے سے حکم بھی اٹھ جاتا ہے
مطلب یہ ہے کہ مؤلفۃ القلوب کو زکوۃ کا مال دینے کی اجازت اسلام کے ضعف اور مسلمانوں کی کمی کی
وجہ سے ہو گئی تھی اور جب کہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کو عزت اور قوت و غلبہ عطا فرمادیا اور مسلمانوں کی
جماعت زیادہ ہو گئی تو اجازت ارفع علت حکم کی وجہ سے خود مرتفع ہو گئی البرہان شرح مواہب
الرحمن للشیخ الحدیث الفقیہ ابراہیم بن موسیٰ الطرابلسی میں ہے اخرج ابن ابی شیبہ عن عامر الشعبي
انما كانت المؤلفة على عهد رسول الله ﷺ فلما ولي ابو بكر انقطعت (۴) یعنی ابن ابی شیبہ
نے عامر شعبی سے روایت کی ہے کہ مؤلفۃ القلوب رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں تھے (یعنی انکا
حصہ قائم تھا) پھر جب ابو بکر صدیق خلیفہ ہوئے تو یہ لوگ منقطع ہو گئے (یعنی ان کا حصہ بند ہو گیا)
واللہ اعلم

جن چیزوں میں تملیک نہیں ہوتی ان میں زکوۃ جائز نہیں

(سوال) تالاب، چاہ، مسجد، مسافر خانہ، تعمیر کرنا، اسلامیہ مدارس قائم کرنا، تعلیم میں امداد دینا وغیرہ ان

(۱) التوبة : ۶۰

(۲) مستحقین صدقات ۱/۱۹۹ تاج پبلشرز دہلی

(۳) ۲/۲۳۲ ط المکتبة العلمیہ لاہور

(۴) کتاب الزکاة باب لمصارف ۱/۵۲۸-۵۲۹

میں زکوۃ کاروپہ خرچ ہو سکتا ہے یا نہیں؟ **المستفتی** نمبر ۹ غلام علی معرفت داروفہ جیل دھر مسالہ ضلع کانگرہ ۲۶ ربیع الاول ۱۳۵۲ھ ۲۰ جولائی ۱۹۳۳ء

(جواب ۳۲۴) زکوۃ کی رقم میں حنفیہ کے نزدیک یہ ضروری ہے کہ رقم مستحق زکوۃ کو تملیکادی جائے (۱) تو جن صورتوں میں تملیک نہیں ہوتی ان میں زکوۃ کاروپہ خرچ نہیں کیا جاسکتا اور بنائے مسجد یا تعمیر مسافر خانہ و چاہ وغیرہ میں تملیک نہیں ہوتی اس لئے ان میں زکوۃ کاروپہ خرچ کرنا جائز نہیں ہے (۲) مدارس وغیرہ میں زکوۃ کی جو رقم آتی ہیں وہ یا تو طلبہ مساکین پر خرچ کی جاتی ہیں یا پھر تملیک کر کے دوسرے مصارف میں لائی جاتی ہیں واللہ اعلم محمد کفایت اللہ کان اللہ

(۱) مستمم کا بچوں کو بطور تملیک دی گئی رقم لیکر تعمیر پر خرچ کرنا

(۲) مستمم کا کئی مدات کی رقم کو ملا کر رکھنا

(سوال ۱) یتیم خانے میں بالغ نادار لڑکوں کو زکوۃ دی جائے پھر مستمم ان سے لیکر حساب یتیم خانے میں جمع کرے اور مصارف یتیم خانہ مثلاً تعمیر جائیداد وغیرہ میں صرف کرے تو زکوۃ دینے والے کی ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

(۲) ایک مدرسہ عربیہ میں چند مدات میں روپیہ وصول ہوتا ہے مثلاً زکوۃ تعمیر مسجد خیرات اور مستمم مدرسہ جملہ مدات کاروپہ ایک جگہ شامل کر کے رکھتا ہے اور حساب میں آمد و جمع علیحدہ علیحدہ کرتا ہے یہ وقت خرچ جس کھاتے کی رقم ہوتی ہے اس میں خرچ کر دیتا ہے اس طریقے میں زکوۃ ادا ہوتی یا نہیں اور جس نے تعمیر مسجد میں رقم دی تھی اس کی رقم تعمیر مسجد میں لگی کہ نہیں اگر نہ کورہ بالا مستمم نے زکوۃ کی رقم کسی دوسرے مصرف میں خرچ کر دی اور زکوۃ دہندہ کو خبر نہ ہوئی تو زکوۃ ادا ہوگی یا نہیں اور اگر خبر ہو گئی تو زکوۃ دہندہ کیا کرے؟ **المستفتی** نمبر ۸۳ حاجی عبداللطیف مجتہبی دہلی ۲ رجب ۱۳۵۲ھ ۲۵ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب) (از حبیب المرسلین صاحب نائب مفتی) (۱) زکوۃ دینے والے کی زکوۃ ادا ہو جائے گی اور مستمم ان کو راضی کر کے یہ رقم ان سے لیکر یتیم خانے کے مصارف پر صرف کر دے گا تو مستمم کا یہ فعل بھی جائز ہوگا اور اگر ان سے ناراضگی کی صورت میں لیکر یتیم خانے کے مصارف پر صرف کرے گا تو گناہ گار ہوگا مگر بہر صورت زکوۃ دہندہ کی زکوۃ ادا ہو جائے گی۔

(۱) فہی تملیک المال من فقیر مسلم غیر ہاشمی ولا مولاه بشرط قطع المنفعة الخ (ہندیۃ کتاب الزکاۃ ۱۷۰۰۱ رشیدیہ)

(۲) وبشرط ان یکون الصرف تملیکا لا اباحۃ کما مر لا یصرف الی بناء نحو مسجد ولا الی کفن میت و قضاء دینہ الخ و فی الشامیۃ قوله نحو مسجد کبناء القناطر والسقایات واصلاح الطرقات و کری الانہار والحد والجہاد و کل مالا تملیک فیہ زیلعی (رد المحتار کتاب الزکاۃ باب المصروف ۳۴۴/۲ سعید)

(۲) اگر عرف مخلوط کر دینے مستہم کا مختلف مدات کی رقوم کو نہ ہوگا تو یہ فعل مستہم کا ناجائز و موجب ضمان ہوگا اور اگر عرف ہوگا تو یہ فعل مستہم کا جائز ہوگا اور موجب ضمان نہ ہوگا بشرطیکہ ان مختلف مدات کی رقوم کے مالکین کو بھی علم اس عرف پر ہوگا اور اس جواز کی صورت میں مستہم بمقتدار رقم ہر مالک مؤکل کے رقوم مخلوطہ میں سے لیکر اس کے مصرف معین پر صرف کر دے گا تو زکوۃ دہندہ کی زکوۃ ادا ہو جائے گی اور مسجد تعمیر کنندہ کی طرف سے مسجد تعمیر ہو جائے گی اور اگر مستہم زکوۃ کی رقم کو جان کر غیر مصرف میں خرچ کر دے گا اور زکوۃ دہندہ کو خبر نہ ہوگی تو اس کا مواخذہ اخروی مستہم پر ہوگا لیکن زکوۃ ادا ہو جائے گی اور اگر زکوۃ دہندہ کو خبر ہو جائے گی تو اس کو یہ حق نہ ہوگا کہ مستہم سے اپنی رقم تلف شدہ کی ضمان لیکر زکوۃ ادا کرے ویتصل بهذا العالم اذا مال للفقراء شیئاً و خلط یضمن قلت و مقتضاه انه لو وجد العرف فلا ضمان لوجود الاذن حينئذ دلالة والظاهر انه لا بد من علم المالك بهذا العرف ليكون اذنا منه دلالة (رد المحتار جلد ثانی ص ۱۲) فقط واللہ اعلم

اجابہ وکتبہ حبیب المرسلین عفی عنہ نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

(جواب ۳۲۵) (از حضرت مفتی اعظم) (۱) اگر دینے والے نے بچوں کو تملیک کے طور پر زکوۃ دیدی اور بچے نادار اور بالغ تھے تو اس کی زکوۃ تو دیتے ہی ادا ہو گئی اب مستہم یتیم خانہ نے اگر بچوں سے جبراً لے لی تو اس کا یہ فعل ناجائز ہے مگر زکوۃ کی صحت ادا پر اس کا کوئی اثر نہ ہوگا..... اور بچوں نے اپنی خوشی سے اسے دیدی تو پھر ناجائز بھی نہیں اور اس صورت میں وہ یتیم خانہ کے ہر مصرف میں بچوں کی رضامندی سے صرف ہو سکتی ہے۔

(۲) اس میں پہلی بات تو قابل غور ہے کہ مختلف مدات کی رقوم کو علیحدہ رکھنے اور اپنے مصرف میں صرف کرنے کا حکم روپیہ اور پیسوں اور گنی اور گلٹ کے سکوں کے ساتھ متعلق ہے جو رقوم کہ کاغذی نوٹوں کی صورت میں دی جائیں ان کے ساتھ یہ حکم متعلق نہیں کیونکہ نوٹ خود مال نہیں ہیں محض وثائق ہیں، اگر مختلف مدات کے لئے دیئے ہوئے نوٹ ملا دیئے جائیں اور ہر ایک مد کی رقم کے موافق اس مد میں انکو صرف کر دیا جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہر مد میں رقم صرف کر دی جائے پر معطی کی زکوۃ ادا ہو جائے گی۔

اب رہے دھات کے سکے تو ان کا حکم یہ ہے کہ مختلف مدات بلکہ ایک مد میں دی ہوئی مختلف اشخاص کی رقم بھی علیحدہ رکھنی چاہیے اس اصول کے ماتحت مستہم پر یہی لازم نہیں کہ وہ مد زکوۃ کی تمام رقم علیحدہ رکھے بلکہ یہ بھی لازم ہے کہ زکوۃ کی رقم بھی ہر ایک شخص کی علیحدہ رکھے خواہ رقم چار آنے کی ہو یا روپے کی بادس روپے کی اور اگر زکوۃ دینے والے تین سو چار سو آدمی ہوں جن میں آنہ دو آنہ سے مثلاً

سینکڑوں روپے تک کی مختلف رقوم ہوں تو اصول بالا کی بنا پر تین چار سو تھیلیاں یا پڑیاں علیحدہ رکھنی پڑیں گی (کیونکہ الخلط استهلاك) جس طرح خلط قسم بقسم اخذ پر صادق آتی ہے اسی طرح خط مال واحد سال آخر پر بھی صادق ہے) اور اس کی دشواری اور عدم استطاعت مخفی نہیں اس لئے فقہانے یہ حکم دے دیا ہے کہ جب کہ رقوم جمع شدہ محتاطہ اپنی اپنی مد میں صرف کر دی جائیں اور اختلاط کا عرف ہونے کی وجہ سے مالکوں کی جانب سے دالالت اذن بالخلط ہو جائے تو زکوۃ بھی ادا ہو جائے گی اور متمم پر بھی کوئی گناہ یا ضمان نہ ہو گا (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

ضرورت مند سید، فوج اور رفاہی اداروں کو زکوۃ دینا

(سوال) مفلس سید کو اس وجہ سے زکوۃ دینا کہ آج کل ان کو مال غنیمت سے حصہ ملنے کی کوئی صورت نہیں ہے، جائز ہے یا ناجائز؟ سنا ہے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں زکوۃ کے روپے سے سپاہیوں کو تنخواہیں ملتی تھیں اور یہ روپیہ سلطنت کے دوسرے کاموں میں خرچ ہوتا تھا کیا آج کل بھی رفاہ عام (اسلامی کام) کے کاموں میں زکوۃ کا روپیہ صرف ہو سکتا ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۱۳۱ بابو محمد رشید خاں قزوالبغ دہلی ۲۶ رجب ۱۳۵۲ھ ۶ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۳۲۶) مفلس سید کو زکوۃ دینا جائز نہیں، زکوۃ کے روپے سے فوج کو تنخواہ نہیں دی جاتی تھی رفاہ عام کے کاموں میں ایسے طور پر خرچ ہو سکتا ہے کہ اس میں تملیک ہو سکے (۲) مثلاً غریبوں کو لباس و خوراک تقسیم کرنا۔ محمد کفایت اللہ

سیدرشتہ داروں کو زکوۃ دینا زکوۃ تھوڑی تھوڑی کر کے ادا کرنا سال گزرنے سے پہلے دینا (سوال) اپنے سب عزیز سیدوں کو زکوۃ دینی جائز ہے یا نہیں اور صدقہ خیرات دے سکتے ہیں یا نہیں؟ زکوۃ اگر کوئی اکٹھی ادا نہ کر سکے، تھوڑی تھوڑی ماہوار ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ ایک زیور اگر کسی کے پاس دس مہینے رہا پھر اس نے اپنی بہو کو بطور چڑھاوا دے دیا تو اس کی زکوۃ اس پر واجب ہے یا بہو کے والدین پر؟ المستفتی نمبر ۲۷۵ والدہ ابن احمد صاحب رہتک۔ ۲۱ محرم ۱۳۵۳ھ ۶ مئی ۱۹۳۴ء

- (۱) لان الخلط استهلاك اذا لم يكن تميزه عند ابی حنیفہ (الدر المختار) کتاب الزکاة ۲/ ۲۹۰ ط سعید
(۲) قلت و مقتضاه انه لو وجد العرف فلا ضمان لو جود الاذن حينئذ دلالة والظاهر انه لا بد من علم المالك هذا العرف ليكون ادانته دلالة (رد المختار) کتاب الزکاة ۲/ ۲۹۹ ط سعید
(۳) ولا يدفع الي بي هاشم وهم آل علي و آل عباس و آل جعفر و آل عقيل و الحارث بن عبدالمطلب كذا في الهداية الخ (هندية) كتاب الزکاة باب المصارف ۱/ ۱۸۹ ط رشیدیہ کوئٹہ
(۴) ويشترط ان يكون الصرف تسليكا الخ (الدر المختار) كتاب الزکاة باب المصارف ۲/ ۳۴۴ ط سعید
(۵) ولا يدفع الي اصله وان علا و فرعه وان سفل كذا في الكافي (هندية) كتاب الزکاة باب المصارف ۱/ ۱۸۸ ط رشیدیہ کوئٹہ

(جواب ۳۲۷) سوائے اصول و فروع یعنی ماں باپ دادا دای نانا نانی اور اولاد اور اولاد کی اولاد کے دوسرے رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینی جائز ہے بھائی بہن بھانجے بھتیجے چچا خالہ پھوپھی ماموں ان سب کو زکوٰۃ دینی جائز ہے والدین کو نہیں دی جاسکتی سید کو زکوٰۃ دینی جائز نہیں (۱) زکوٰۃ کے علاوہ دوسرے صدقات نافلہ اور خیرات سیدوں کو بھی دے سکتے ہیں (۲) اور والدین کو بھی مدرسے میں زکوٰۃ کاروپہ غریب طلبہ کے طعام و لباس و سامان تعلیم میں خرچ کرنے کے لئے دیا جاسکتا ہے زکوٰۃ اکٹھی ادا نہ ہو سکے تو ماہوار بھی دی جاسکتی ہے (۳) اور اخیر میں حساب کر لیا جائے دس مہینے زیور ملک میں رہنے کے بعد بہو کو دیدیا تو اس کی زکوٰۃ دینے والے کے ذمہ نہیں بہو کے پاس جب سال پورا گزرے گا تو اس پر واجب ہوگی (۴)

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

ایسے ادارے کو زکوٰۃ دینا جس سے غریب اور امیر دونوں قسم کے طلباء فائدہ حاصل کرتے ہوں

(سوال) جس فنڈ سے یتیم اور غریب طلباء کے کھانے پہننے اور تعلیم کا انتظام ہوتا ہو اس میں زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے یا نہیں؟ جس مدرسے میں غریب اور تو نگر ہر دو قسم کے بچے تعلیم پاتے ہوں اس مدرسے میں زکوٰۃ کا مال دینا درست ہے یا نہیں؟ یتیم خانہ میں تو نگر کا بچہ خرچہ دے کر رکھنا درست ہے یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۴۰۴ عبدالکریم (ہمت نگر) ۲۱ جمادی الثانی ۱۳۵۳ھ م کلیم اکتوبر ۱۹۳۴ء

(جواب ۳۲۸) زکوٰۃ کاروپہ یتیم بچوں کے خرچ میں جو نادر اور غریب ہوں لانا جائز ہے یعنی ان کے کھانے کپڑے سامان تعلیم میں تملیک خرچ کیا جاسکتا ہے لیکن مدرسین کی تنخواہیں یا مدرسے کی تعمیر یا ایسے ہی دوسرے مصارف میں جس میں تملیک نہ ہو خرچ نہیں کیا جاسکتا (۵) تو نگر کے بچوں کو زکوٰۃ کے روپے میں سے کچھ دینا یا اس پر خرچ کرنا جائز نہیں (۶) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

غیر مسلم محتاجوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

(سوال) مال زکوٰۃ سے غیر مسلم محتاجوں کو یتیموں کی امداد کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۱) حاشیہ نمبر ۳ صفحہ گزشتہ ملاحظہ فرمائیں

(۲) فاما المنطوع فیجوز الصرف الیہم (ہندیۃ کتاب الزکاۃ باب المصروف ۱۸۹/۲ ط کوئٹہ)

(۳) و تجب علی الفور عند تمام الحول حتی یاتم بتاخیرہ من غیر عذر (ہندیۃ کتاب الزکاۃ ۱۷۰/۱ ط کوئٹہ)

(۴) و شرطہ ای شرط افتراض ادانہا حولان الحول (الدر المختار کتاب الزکاۃ ۲۶۷/۲ ط سعید)

(۵) و بشرط ان یکون الصرف تملیکا لا اباحۃ کما مر لا یصرف الی بناء نحو مسجد ولا الی کفن میت وقضاء

دینہ الخ (الدر المختار کتاب الزکاۃ باب المصروف ۳۴۴/۲ ط سعید)

(۶) یعنی تاباغ بچوں پر خرچ کرنا کیونکہ وہ باپ کے تابع ہوتے ہیں ولا یجوز دفعہا الی ولد الغنی الصغیر (ہندیۃ کتاب

الزکاۃ باب المصروف ۱۸۹/۱ ط کوئٹہ)

المستفتی نمبر ۵۳۸ دین محمد (ضلع روہتک) ۶ ربیع الثانی ۱۳۵۳ھ ۱۸ جولائی ۱۹۳۵ء
(جواب ۳۲۹) مال زکوۃ سے غیر مسلم محتاجوں بیواؤں یتیموں کی امداد کرنا جائز نہیں صدقات نافلہ
ذمی کو دے سکتے ہیں (۱) محمد کفایت اللہ

بنو فاطمہ کے علاوہ دوسرے ہاشمی بھی سید ہیں ان کو بھی زکوۃ دینا جائز نہیں۔
(سوال) بنو فاطمہ کے علاوہ بقیہ بنی ہاشم بھی سید ہیں یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۲۲ محمد نذر شاہ
(ضلع گجرات) ۶ محرم ۱۳۵۵ھ ۳۰ مارچ ۱۹۳۶ء
(جواب ۳۳۰) بنو فاطمہ کے علاوہ دوسرے ہاشمی بھی لغتہ و احتراماً سید ہیں اور حرمت صدقہ کے حکم
میں شامل ہیں (۲) مگر اصطلاحاً سید کا لفظ صرف بنو فاطمہ کے لئے خاص ہو گیا ہے۔ (۳) محمد کفایت اللہ
کان اللہ لدہ دہلی

زکوۃ سے کنواں، مسجد، مقبرہ، تعمیر کرنا اور میت کو کفن دینا جائز نہیں
(سوال) زید کے پاس زکوۃ کاروپہ جمع ہے آیا وہ اس سے کنواں، تالاب، مسجد کے متصل مسافر خانہ
کسی بزرگ کا مزار یا مقبرہ بنا سکتا ہے یا کسی اہوارث میت کی تجہیز و تکفین کر سکتا ہے یا نہیں اور اگر نہیں تو
زکوۃ کاروپہ کن امور میں صرف کر سکتا ہے؟ المستفتی نمبر ۸۵۱ شیخ چمن میاں (ضلع غازی پور) ۲۰
محرم ۱۳۵۵ھ ۱۳ اپریل ۱۹۳۶ء
(جواب ۳۳۱) زکوۃ کی رقم ادائیگی میں تملیک بلا عوض لازم ہے یعنی فقراء و مساکین کو بغیر کسی
معاوضہ کے مالک بنا کر رقم زکوۃ دی جائے کنواں، تالاب، مسجد، مسافر خانہ، مزار، مقبرہ کی تعمیر کرائے
میں تملیک نہیں ہے اس لئے یہ سب ناجائز ہے (۱) مسکینوں، طالب علموں، یتیموں، بیواؤں کو زکوۃ کی
رقم دینی چاہیے فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

والدین اور اولاد کو زکوۃ دینا جائز نہیں

(سوال) مطلق اپنے والدین یا اولاد کو زکوۃ کی رقم دے سکتا ہے یا نہیں؟

(۱) واما الحری ولو مستاناً فجميع الصدقات ولا تجوز له اتفاقاً بحر عن الغایة و غیر ہا لکن جزم الزیلعی بجواز
الانطوع له (الدر المختار کتاب الزکاة باب المصروف ۳۵۲/۲ ط سعید)

(۲) یہ سب کے علاوہ تمام ہاشمی نو زکوۃ دینا جائز نہیں ولا الی بنی ہاشم الا من ابطال النص قرابته و ہم بنو لہب (الدر
المختار کتاب الزکاة باب المصروف ۳۵۰/۲ ط سعید)

(۳) باقی اہل بیت میں آتے ہیں جو کہ سیدت عامہ ہے

(۴) و بشرط ان يكون الصرف تمليکاً لا اباحۃ كما مر ولا يصرف الی بناء نحو مسجد ولا الی کفن میت و قضاء
دينه قوله نحو مسجد کبناء القناطر والسقايات واصلاح الطرقات و کرى الانهار والجمع والجهاد کل مالا
تمليک فيه الخ (رد المحتار کتاب الزکاة باب المصروف ۳۴۴/۲ ط سعید)

المستفتی نمبر ۸۷۸ محمد عمر صاحب (ضلع کرنال) ۵ محرم ۱۳۵۵ھ م ۱۸ اپریل ۱۹۳۶ء
(جواب ۳۳۲) کسی غیر شخص کو جو مسکین اور مستحق ہو زکوۃ کی رقم دیکر مالک بنادیا جائے اور وہ اپنی
طرف سے معطی کے والدین یا اولاد کو دیدے تو جائز ہے (۱) بھڑٹیکہ دینے والا اس سے یہ شرط نہ کرے
اور نہ اسے مجبور کرے بلکہ وہ اپنی خوشی سے ایسا کرنے پر آمادہ ہو جائے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا دہلی

صاحب نصاب امام کا زکوۃ لینا

(سوال) جو امام صاب نصاب ہو بسبب امامت کے وہ لوگوں کو تنگ کر کے زکوۃ لے تو وہ مال زکوۃ اس
کے واسطے حرام ہے یا حلال ہے اور تنگ اس طرح کرے کہ میں نماز نہ پڑھاؤں گا تمہارا جنازہ اور
عیدین نہ پڑھاؤں گا المستفتی نمبر ۱۲۸۸ محمد اسماعیل (امر تسر) ۲۳ شوال ۱۳۵۵ھ م ۷ جنوری
۱۹۳۶ء

(جواب ۳۳۲) صاحب نصاب کو زکوۃ کا مال لینا حرام ہے (۱) اور زکوۃ وصول کرنے کے لئے
لوگوں کو تنگ کرنا تو غیر صاحب نصاب کے لئے بھی جائز نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا دہلی

زکوۃ دوسرے ملک میں موجود رشتہ داروں کو بھیجنا

(سوال) زید کے عزیز واقارب پاکستان میں رہتے ہیں اور وہ زکوۃ کے مستحق ہیں زید انہیں زکوۃ دے سکتا
ہے یا نہیں؟ المستفتی حاجی محمد داؤد صاحب (بیماران دہلی)

(جواب ۳۳۴) اعز واقارب جو پاکستان میں ہیں ہندوستان میں رہنے والا ان کو اپنی رقم کی زکوۃ دے
سکتا ہے ان کو دینے سے اس کی زکوۃ ادا ہو جائے گی (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا دہلی

مالک نصاب کو زکوۃ دینا جائز نہیں

(سوال) زید کے قریب دار زید کو زکوۃ دینا چاہتے ہیں کیا زید کو زکوۃ لینا جائز ہے اور دینے والوں کی زکوۃ
ادا ہو جائے گی زید کے پاس یہ حصہ سے مہروپے ہیں المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی

(۱) جائز ہے مگر ایسا طے کرنا مکروہ ہے ویکروہ ان یحتال فی صرف الزکاة الی والدہ المعسرین بان تصدق بہا علی الفقیر
ثم صرفہا الفقیر الیہما (رد المحتار کتاب الزکاة باب المصروف ۳۴۶ ط سعید)

(۲) ہندوستان سے ولا یدفع الی اصلہ وان علا و فرعہ وان سفلی (ہندیہ کتاب الزکاة باب المصروف ۱۸۸)

تین روپے دینے سے زکوۃ جائز ہوگا

(۳) ولا یحل ان یسال شیئا من القوت من لد قوت یومہ بالفعل او بالقوة (الدر المختار کتاب الزکاة باب المصروف
۳۵۴ ط سعید)

(۴) ویکروہ نقل الزکاة من بلد الی بلد الا ان یقلیہا الانسان الی قرابتہ او الی قوم ہم احوج الیہا من اهل بلده الخ (ہندیہ کتاب الزکاة الباب السابع فی المصارف ۱۹۰ ط کوئٹہ)

(جواب ۳۳۵) زید کو زکوۃ لینا جائز نہیں کیونکہ وہ مالک نصاب ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

صدقہ فطر کی رقم سے مدرسے کی تعمیر جائز نہیں

(سوال) قصبہ عبداللہ پور میں پہلے اسلامی مدرسہ ایک چھپر میں قائم تھا اب یہاں کے غریب لوگوں نے کوشش کر کے ایک اسلامی مدرسہ تعمیر کر لیا ہے اس کی تعمیر میں کچھ کمی رہ گئی ہے غریبوں کا روزگار بہت مند ہے اس وجہ سے چندہ حاصل کرنا مشکل ہو گیا ہے اب آیا فطرہ کے لانج کا مصرف اس کی تعمیر میں ہو سکتا ہے یا نہیں المستفتی عزیز احمد مدرسہ متب عبداللہ پور (ضلع میرٹھ)

(جواب ۳۳۶) صدقات فطر کی رقم اس عمارت میں نہیں لگ سکتی (۲) وہ تو صدقہ کر دینا ہی لازم ہے محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

صاحب نصاب علماء کو زکوۃ لینا (چند متفرق مسائل)

(سوال) ہمارے ملک بلوچستان علاقہ پہاڑی میں علماء کا گزارہ قدیم سے آج تک زکوۃ و عشر و اسقاط مردگان پر ہے اس آمدنی سے بھی پورا گزارہ نہیں ہو سکتا ایک وجہ یہ ہے کہ آباد ملک نہیں پہاڑی علاقہ ہے بارانی پانی سے اکثر آبپاشی ہوتی ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ ہم لوگ چرائی کا کام کرتے ہیں اور گزارہ نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ زکوۃ وغیرہ آمدنی بھی پوری طرح ادا نہیں کرتے اور جوادا کرتے ہیں مثل تنخواہ مقررہ علماء کو سب دی بھی نہیں جاتی اکثر اقرباء وغیرہ کو دی جاتی ہے علماء کی کوئی پرواہ بھی نہیں کرتا اگرچہ اذان جماعت چھوڑ کر چلا ہی جائے اور یہ لوگ بوجہ کم علمی و جہالت علماء کی تنخواہ کا تو نام بھی نہیں لیتے بالآ آمدنی بھی مرضی پر ہے چاہے دیں یا نہ دیں مقرر نہیں اس وجہ سے علماء نایاب ہیں بعض جگہوں پر اذان و امامت بھی نہیں ہوتی تعلیم کی یہ حالت ہے کہ مدرسہ اسلامیہ کا نام بھی نہیں نہ کوئی حافظ قرآن موجود ہے تدریس جماعت و جنازہ نکاح خوانی یہ سب کام پیش امام مسجد کے ذمہ ہیں طلباء کی یہ حالت ہے کہ اکثر صبح سویرے ناظرہ سبق قرآن شریف پڑھ کر مال چرانے کو چلے جاتے ہیں واپسی شام کو ہوتی ہے اکثر ناظرہ قرآن شریف پڑھ کر چھوڑ دیتے ہیں بعضے کچھ قدر تھوڑی سی چھوٹی کتابیں پڑھ کر فراموش کر دیتے ہیں علم کی قدر نہیں جانتے اور دین کی یہ حالت ہے کہ بعضے لوگ جماعت سے نماز پڑھنا بجائے خود رہا نماز بھی نہیں پڑھتے اور عورتوں کو پردہ شرعی بھی نہیں دیتے باہر کا کام کرتی پھرتی

(۱) ولا (بصرف) الى غنى يملك قدر نصاب فارغ عن حاجته الا صلبة الخ (الدر المختار كتاب الزكاة باب المصروف ۳۴۷/۲ ط سعید)

(۲) اس لئے کہ اس میں تمایک نہیں ہوتی اور صدقہ فطر میں تمایک ضروری ہے فی الدر المختار و صدقة الفطر كالزكاة في المصارف وفي كل حال وفي الشامية قوله وفي كل حال بل المواد في احوال الدفع الى المصارف من اشتراط النية واشتراط التملك (رد المختار كتاب الزكاة باب المصروف ۳۲۹/۲ ط سعید)

ہیں اور میراث فقط مردوں پر تقسیم کرتے ہیں عورتوں کو کوئی حصہ بھی نہیں دیتے اگرچہ یتیم لڑکی کیوں نہ ہو بعض لوگ میراث تو بجائے خود ہے عورتوں کو بھی فروخت کر دیتے ہیں چاہے لڑکی بہن ہی کیوں نہ ہو یعنی اتنی دین میں سستی ہے اور دین کے مددگار کم ہیں پہلے عرض یہ ہے کہ دعا فرمادیں کہ خداوند تعالیٰ ہم کو اس گمراہی سے نکالے ہدایات دین نصیب کرے بعدہ عرض ہے کہ بوجہ کم ہونے مددگار دین اور نہ دینے تنخواہ کے علماء کو بالآ آمدنی مذکورہ زکوۃ لینے جائز ہے یا نہیں؟

جس طرح علماء متاخرین اس زمانہ میں مددگار دین کم دیکھ کر تنخواہ لینے پر فتویٰ جواز کا دیا ہے جس جگہ تنخواہ ملتی ہے اب ہمارے ملک کی یہ حالت ہے جو آپ کو عبارت بالا سے معلوم ہوئی تنخواہ بجائے خود زکوۃ وغیرہ آمدنی سے بھی پورا گزارہ اکثر جگہ نہیں ہوتا مسجدیں بلا امام ومؤذن ہی کھڑی ہیں اب کیا ہم بوجہ تنخواہ نہ ملنے کے زکوۃ و صدقات لے سکتے ہیں یہ زکوۃ تنخواہ کے قائم مقام ہو سکتی ہے یا نہیں؟

(۲) اسراف اور صدقہ میں کیا فرق ہے؟

(۳) مبذرین و مسرفین میں کیا فرق ہے؟ یہ لوگ سب کو خیرات جانتے ہیں

(۴) الحب لله والبغض لله اور غیبت میں کیا فرق ہے؟

(۵) صدقہ فی سبیل اللہ اور خیرات ریا میں کیا فرق ہے؟

(۶) بعضے لوگ شادی و غمی میں بہت خرچ کرتے ہیں اور زکوۃ و عشر وغیرہ میں فرض واجب چھوڑ کر مستحب ادا کرتے ہیں خیرات کرتے ہیں کیا ان کی یہ خیرات مفید ہے؟

المستفتی نمبر ۱۶۵۱ پیش امام حاجی باسو مقام لہمہ زیرین ڈاکخانہ یار خاں ضلع لورالائی ۲۴ جمادی الاول ۱۳۵۶ھ مطابق ۲ اگست ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۳۷) (۱) علما جو صاحب نصاب ہوں ان کے لئے اخذ زکوۃ کا جواز نص صریح کے خلاف ہے لا یحل الصدقة لغنی (۱) اور قرآن پاک کی آیت انما الصدقات للفقراء (۲) کے سیاق اور لفظ انما کے مفاد کے خلاف ہے پس اسکو جائز کرنے کی کوئی صورت نہیں اور اخذ اجرت تعلیم کے فتوے جواز پر جو متاخرین حنفیہ نے دیا ہے اس کا قیاس صحیح نہیں کیونکہ اجرت علی الطاعات کا جواز مجتہد فیہ تھا اس میں پہلے ہی سے گنجائش تھی تو ایک ضرورت کی وجہ سے حنفیہ نے اس میں دوسرے امام کے قول پر عمل کر لیا زکوۃ کا اغنیا کے لئے جائز نہ ہونا متفق علیہ اور منصوص ہے بعض علماء نے صرف اتنی اجازت دی ہے کہ عالم کی کتابیں جن سے وہ فتوے کا کام کرتا ہے اس کی حاجات اصلہ میں شمار کر کے نصاب سے خارج کر دی

(۱) و جدت بصیغة المؤنث (مرتب) لا تحل الصدقة لغنی (مجمع الزوائد) باب فیمن لا تحل له الزکاة ۹۱/۳ ط دار الفکر بیروت

(۲) انما الصدقات للفقراء والمساکین والعاملین علیہا والمؤلفة قلوبہم وفي الرقاب والغارمین وفي سبیل اللہ

و ابن السبیل التوبة ۶۰

ہیں یعنی ایسے ماتم کو زکوۃ لینا جائز ہے جس کے پاس نصاب کی قیمت کی کتابیں تو ہوں (۱) مگر اور کوئی مالیت نہ ہو لیکن جس کے پاس چاندی سونے کا نصاب ہو زمین زراعت کی ہو مگائے بھینس بکریاں جانور ہوں اس کے لئے زکوۃ کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

(۲) صدقہ وہ ہے جو حاجت مند کی حاجت رفع کرنے کی غرض سے دیا جائے اور اسراف (۱۰۶) ہے جو بغیر حاجت کے صرف کیا جائے یعنی خرچ کرنے کی داعی کوئی چیز سوائے خواہش نفس کے نہ ہو

(۳) مہذر اور (۴) مسرف کے معنی قریب قریب ہیں زیادہ فضول خرچی کو تبذیر کہتے ہیں

(۴) البغض لله کے معنی یہ ہیں کہ کسی کے اعمال شرعیہ کی خرابی کی وجہ سے اس سے اللہ واسطے بغض رکھا جائے اور غیبت کسی کے پیٹھ پیچھے اس کی برائیاں بیان کرنے کو کہتے ہیں (۵)

(۵) صدقہ اس کو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی حاصل کرنے کی نیت سے کسی حاجت مند کی حاجت رفع کرنے کے لئے کچھ دیا جائے اور خیرات یا اس کو کہتے ہیں کہ لوگوں کو دکھانے اور نام اور شہرت حاصل کرنے کے لئے دیا جائے۔

(۶) حقوق واجبہ زکوۃ و عشر و غیرہ ادا نہ کرنا اور بیاہ شادی میں بہت زیادہ رقم خرچ کر دینا گناہ ہے۔

محمد کفایت اللہ کا ان اللہ لا ذہلی

زکوۃ کی رقم سے مدرسہ و یتیم خانہ کی تعمیر جائز نہیں

(سوال) دہرہ دون میں ایک مدرسہ تجوید القرآن و یتیم خانہ ایک مدت سے قائم ہے اس مدرسہ میں تعلیم قرآن دی جاتی ہے اور حساب و اردو کی بھی تعلیم دی جاتی ہے اس میں یتیم بچوں کے علاوہ اور مسلمان بچے بھی تعلیم پاتے ہیں کسی سے کوئی فیس نہیں لی جاتی یتیم بچوں کی رہائش و خورد و نوش وغیرہ کا انتظام بھی ہے اس وقت تک اس مدرسہ و یتیم خانہ کی اپنی عمارت بھی نہیں تھی مگر اب عمارت زیر تعمیر ہے براہ کرم مطلع فرمائیے کہ آیا اس عمارت و یتیم خانہ میں رقومات زکوۃ فطرہ و چرم قربانی صرف کرنا مطابق شریعت جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۱۴۵ سکریرہ کی انجمن نصرۃ الاسلام دہرہ دون ۲۱ شوال ۱۳۶۵ھ ۲۵ دسمبر ۱۹۴۳ء

(۱) لا باس ان يعطى من الزكاة من له مسكن و ما يثاثر به في منزله ' لو خادم' و فرس' و سلاح' و ثياب البدن' و كتب العلم ان كان من اهله الخ (رد المحتار كتاب الزكاة باب المصروف ۳۴۷/۲ ط سعید)

(۲) الاسراف صرف الغنى فيما ينبغي راند على ما لا ينبغي (رد المحتار كتاب الفرائض ۷۵۹/۶)

(۳) التبذير صرفه (ای الشی) فيما لا ينبغي (حوالہ بالا)

(۴) عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ! ما العیبة قال ذکر لہ اخاک بسا یکرہ قال ارایت ان کان فیہ ما اقول قال ان کان فیہ ما تقول فقد اغتبتہ وان لم یکن فیہ ما تقول فقد بہتہ (ترمذی ابواب البر والصلة باب ما جاء فی العیبة ۱۵۰۲ ط سعید)

(جواب ۳۳۸) زکوٰۃ کی رقم عمارت میں خرچ نہیں کی جاسکتی کیونکہ ادائیگی زکوٰۃ کی حنفیہ کے نزدیک بدون تملیک کے کوئی صورت جائز نہیں^(۱) ہاں حیلہ تملیک کر کے زکوٰۃ کی رقم تعمیر میں صرف کی جائے تو گنجائش ہے^(۲) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

پھوپھی 'خالہ' چچا اور بھائی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے
(سوال) زکوٰۃ کا پیسہ سگی خالہ یا پھوپھی اور چچا کو یا سگے بھائی کو دینا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۱۸ اے سی منصوری (بمبئی) ۱۵ ربیع الثانی ۱۳۵۸ھ ۱۵ جون ۱۹۳۸ء
(جواب ۳۳۹) زکوٰۃ کی رقم پھوپھی 'خالہ' چچا بھائی کو دینا جائز ہے سگے ہوں یا سوتیلے^(۳)
محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

مدرسے کے سفیر کو زکوٰۃ کی رقم سفر میں خرچ کرنا
(سوال) (۱) مدرسہ کے جو سفیر باہر چندہ کی وصولیائی کے لئے مقرر ہوئے ہیں ان سے یہ کہا گیا ہے کہ دو قسم کی رقمیں تم کو ملیں گی مد تعلیم مد زکوٰۃ سفر خرچ میں ان میں سے نصف نصف خرچ کرنا اور جو تنخواہ تم کو ملے گی وہ بھی اسی حساب سے ملے گی تنخواہ میں تو کچھ شبہ نہیں لیکن جو رقم سفر خرچ میں صرف ہوئی ہے چونکہ وہ قبل تملیک صرف ہو گئی اس لئے یہ شبہ ہے کہ جائز بھی ہے یا نہیں اگرنا جائز ہے تو اب تک جو ایسا کیا گیا اس کا کیا ہونا چاہئے
(۲) حرم قربانی شہر میں سے مدرسہ کے لئے مزدور کے ذریعہ سے منگائے جاتے ہیں بعض اصحاب نقد کی صورت میں اس کی قیمت دیتے ہیں کیا اس نقد میں سے اس مزدور کی اجرت دی جاسکتی ہے جس نے کھالیں جمع کی ہیں یا نہیں المستفتی نمبر ۲۴۷۶ جناب مولوی محمد سعید صاحب جامع مسجد نکلینہ (بجنور) ۱۹ صفر ۱۳۵۸ھ ۱۰ اپریل ۱۹۳۹ء

(جواب ۳۴۰) ہوالموفق اموال زکوٰۃ و قیمت حرم قربانی میں سے اجرت عامل دینے کا جواز تو ناقابل تردد ہے^(۱) اور اس صورت میں حیلہ تملیک کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی مہتمم مدرسہ اپنے سفیر

(۱) وبشرط ان یکون الصرف تملیکاً لا اباحۃ کما مر ولا یصرف الی بناء نحو مسجد ولا الی کفن میت وقضاء دینہ قولہ نحو مسجد کبناء الفناطر والسقایات واصلاح الطرقات وکری الانہار والحج والجهاد وکل مالا تملیک فیہ الخ (رد المحتار کتاب الزکاۃ باب المصروف ۳۴۴/۲ ط سعید)

(۲) جیسے فقراء کو تملیک کرائے اور بعد میں وہ خوشی سے تعمیر میں لگائے دیکھیں صفحہ نمبر ۲۵۳ حاشیہ نمبر ۱

(۳) والا فضل فی الزکاۃ والفطر والنذور الصرف اولاً الی الاخوة والاخوات ثم الی اولادہم ثم الی الاعمام والعمات ثم الی اولادہم ثم الی الاحوال والخالات ثم الی اولادہم (ہندیہ کتاب الزکاۃ باب المصارف ۱۹۰۰ ط کونہ)

(۴) کیونکہ یہ منصوص علیہ ہے جیسے قرآن مجید کی آیت ہے والعاملین علیہا التوبۃ ۶۰

کو اپنی طرف سے وکیل بالتصرف بنا سکتا ہے یا استقراض کی اجازت دے سکتا ہے (۱) اور بوقت حساب تنخواہ اور مصارف سفر کو خرچ میں ڈال سکتا ہے ان تمام رقوم میں جس قدر رقم بطور نوٹ کے وصول ہوتی ہے اس میں تعین نہ ہونا تو ظاہر ہے اور جس قدر رقم روپیہ پیسوں کی صورت میں وصول ہوتی ہے اس میں بھی تعین پر عمل تقریباً ناممکن ہے کیونکہ تعین کا مقتضا تو یہ ہے کہ ہر معطی کی دی ہوئی رقم علیحدہ رکھی جائے اور ظاہر ہے کہ یہ صورت تقریباً ناممکن ہے پس نوع صدقہ کی علیحدگی اور حساب مجموعی پر اکتفا کیا جاتا ہے (۲) اور متعدد معطیوں کی رقم زکوٰۃ کا مجموعی حساب کر لیا جاتا ہے رقوم زکوٰۃ سب مختلف ہو جاتی ہیں پس جیسے کہ زید، عمرو و بکر کی دی ہوئی رقمیں مخلوط ہو جاتی ہیں اسی طرح مختلف مدت کی رقمیں بھی مخلوط ہو جائیں اور صرف کا حساب علیحدہ علیحدہ کر دیا جائے یہ دونوں صورتیں یکساں ہیں واللہ اعلم

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ذیلی

مدرسہ کے سفیر کو زکوٰۃ کی مد سے تنخواہ دینا

(سوال ۱) مدارس عربیہ میں سمد زکوٰۃ جو روپیہ پہنچتا ہے کیا اس میں سے مدرسہ کے سفیر کو جو چندہ کی فراہمی کے لئے مقرر ہوتا ہے والعاملین علیہا کی مد میں داخل سمجھ کر اس کو تنخواہ میں وہ روپیہ دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

(۲) مدرسہ کا کوئی ایسا مبلغ یا مدرس ہو جس کے پاس کسی رقم کا نصاب نہیں صرف ماہواری تنخواہ پر جو مدرسہ سے حاصل کرتا ہے نہایت تنگی اور دشواری سے اس پر گزارہ کر سکتا ہے کیا ایسے مبلغ یا مدرس کو بھی مدرسہ میں سمد زکوٰۃ آمدہ رقم سے تنخواہ دی جاسکتی ہے یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۲۶۵۱ مولانا محمد چراغ صاحب مدرس مدرسہ گوجرانوالہ ۲۱ رجب ۱۳۵۹ھ ۲۶ اگست ۱۹۴۰ء

(جواب ۱) (۳۴۱) (۱) زکوٰۃ کی رقم وصول کر کے لانے والوں کو اس رقم میں سے اجرت عمل دینے کی گنجائش ہے خواہ وہ غنی ہوں (۲) مگر کسی حال میں ان کی وصول کی ہوئی رقم کے نصف سے زیادہ نہیں دی جائیگی (۳)

(۱) یعنی سفیر سے یوں کہے کہ آپ اس سے خرچ کرتے رہیں آخر میں حساب برابر کر دیا جائے گا نقطہ

(۲) دیکھیں صفحہ نمبر ۳۴۸ حاشیہ نمبر ۳۱

(۳) وعامل یعم الساعی والعاشر ولو غنيا لا هاشمياً لانه فرغ نفسه لهذا العمل فيحتاج الى الكفاية والغنى لا يمنع من تناولها عند الحاجة كابن السبيل بحر عن البدائع الدر المختار کتاب الزکاة باب المصروف ۳۳۹/۲ ط سعید

(۴) قوله فيحتاج الى الكفاية لكن لا يزداد على نصف ما قبضه كما باتى (رد المختار کتاب الزکاة باب المصروف

۳۴۰/۲ ط سعید)

(۲) کسی مستحق زکوٰۃ کو زکوٰۃ کی رقم کسی عمل کے معاوضہ میں (سوائے تحصیل و جمع زکوٰۃ کے) نہیں دی جاسکتی کیونکہ زکوٰۃ کی ادائیگی میں تملیک (۱) بلا عوض شرط ہے ملازمین مد تعلیم و تبلیغ کو تنخواہ بطور عقد اجارہ دی جاتی ہے جو تملیک بلا عوض نہیں ہے البتہ اگر ان کو بطور وظیفہ ماہواری رقم دی جائے اور مستاجر کی حیثیت سے ان کے عمل کی جانچ نہ کی جائے اور اجیر کی طرح ان سے مواخذت نہ ہوں تو پھر ان کو زکوٰۃ میں سے ماہواری وظیفہ دینا جائز ہوگا (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

الجواب صحیح فقیر محمد یوسف دہلوی مدرسہ امینیہ دہلی

زکوٰۃ کے متعلق چند مسائل

- (سوال الف (۱) کونسے روپے یا نقدی پر زکوٰۃ واجب ہے اور کس حساب سے؟
- (۲) جیسا کہ بعض مولوی صاحبان نے فرمایا کہ ”زکوٰۃ صرف زائد روپے پر واجب ہے“ تو زائد روپے کی تعریف فرمائیے
- (۳) مثال کے طور پر اختتام سال پر یعنی ماہ زکوٰۃ میں ایک شخص کی کل مالی حالت کے ایک سو روپے ہے اس میں سے پچاس روپے اس کے پاس جمع ہیں بقایا پچاس روپے تجارت یا کاروبار میں ملے ہوئے ہیں اور وہ تجارت فائدہ مند ہے اب ان تجارت والے پچاس روپوں میں سے پچیس روپے کا اس کے پاس تجارتی سامان ہے اور بقیہ پچیس روپے لوگوں کے ذمہ واجب الوصول ہیں اس صورت میں اس کے کتنے روپے پر زکوٰۃ واجب ہو سکتی ہے کیا کل مالی حالت پر یا زائد جمع روپے پر یا زائد تجارتی مال پر یا سب پر
- (۴) ایک شخص اس سال کچھ رقم پر زکوٰۃ نکالتا ہے اگلے برس وہ رقم ڈیوڑھی ہو جاتی ہے تو کیا کل رقم پر زکوٰۃ واجب ہے یا صرف زیادتی پر؟
- (ب) زیورات، سونا، چاندی وغیرہ

- (۱) کیا تمام زیور پر زکوٰۃ ہونا چاہیے یا اس میں روزمرہ کے استعمال میں آنے والے اور نہ آنے والے کی تخصیص ہے کیونکہ بعض مولوی صاحبان کا فرمان ہے کہ جو زیور روزمرہ کے استعمال میں نہ آوے صرف اس پر زکوٰۃ فرض ہے دوسرے پر نہیں
- (۲) سونے کی ایک مقدار یا زیور جس پر کہ آپ ایک برس زکوٰۃ دے چکے ہوں کیا اس پر دوسرے برس بھی فرض ہے یا اس کی زیادتی پر
- ج۔ جائیداد، مکان و زمین وغیرہ

(۱) ولو نوى الزكاة بما يدفع المعلم الى الخليفة ولم يستاجرہ ان كان الخليفة بحال لو لم يدفعه يعلم الصبيان ايضا اجزاه والا فلا (ہندیہ) کتاب الزكاة باب المصارف ۱/۱۹۰ ط کوئٹہ

(۲) یہاں مدرسین کا مستحق زکوٰۃ ہونا بھی ضروری ہے البتہ اس تفصیل سے شبہ بعض دور کرنا مقصود ہے نہ کہ مدرس کو عامل کے زمرے میں داخل کرنا فقط

(۱) کیا تمام جائیداد پر زکوۃ واجب ہے؟
یا صرف اس جائیداد پر جس سے کوئی آمدنی ہو

۲۔ مستحقین زکوۃ

(۱) ایک شخص کا حقیقی بھائی یا بہت نزدیکی رشتہ دار بالکل اپانچ نہ ہو کام کاج کرتا ہو لیکن بہت عسرت کے ساتھ گزارہ ہو اور مقروض بھی ہو تو کیا اس کا قرضہ زکوۃ سے اتارا جاسکتا ہے؟

(۲) کیا کسی عزیز یا دوسرے قریبی طالب علم کو بطور وظیفہ زکوۃ کا روپیہ دیا جاسکتا ہے؟ المستفتی نمبر ۲۷۲۴ خاکسار فضل کریم یارسی بازار فورٹ (بمبئی) ۵ جمادی الثانی ۱۳۶۱ھ ۲۰ جون ۱۹۴۲ء

(جواب ۳۴۲) جس شخص کے پاس چھون روپے (۱) ایسے ہوں کہ اس کے کھانے پینے وغیرہ ضروریات پوری ہونے کے بعد فاضل بچے ہوئے ہوں اور ان پر اسی طرح ایک سال گزر جائے تو اس پر چالیسواں حصہ زکوۃ واجب ہوگی (۲) یعنی ایک روپیہ پانچ آنے کے پائی زکوۃ ہوئی نقد روپیہ موجود ہو یا اتنی قیمت کا مال تجارت موجود ہو یا تجارتی سلسلہ میں لوگوں کے ذمہ قرض ہو سب کا حساب لگایا جائے گا مگر قرض کی زکوۃ قرض کی رقم وصول ہونے سے پہلے ادا کرنی لازم نہیں (۳) جس رقم کی زکوۃ ایک سال ادا کر دی گئی ہو اگر وہ رقم دوسرے سال بھی رہے تو دوسرے سال پھر زکوۃ ادا کرنی ہوگی اگر اتنی ہی رہی تو اتنی کی زکوۃ لازم ہوگی اور بڑھ گئی تو ساری رقم کی زکوۃ دینی ہوگی (۴) مثلاً ایک سال سو روپے تھے ختم سال پر سو روپے کی زکوۃ ادا کر دی اور بقیہ رقم دوسرے سال بھی محفوظ رہی تو سال پورا ہونے پر اس کی زکوۃ ادا کرنی ہوگی چاندی سونے کے زیور پروزن کے لحاظ سے زکوۃ ہوگی (۵) زیور میں جواہرات خواہ کتنے ہی قیمت کے ہوں ان پر زکوۃ نہیں لائیہ کہ وہ مال تجارت ہوں زیور میں چاندی سونے پر بہر صورت زکوۃ ہوگی خواہ استعمال ہوں خواہ تجارتی خواہ یوں ہی رکھے رہیں (۶) جائیداد زمین مکانات کی قیمت پر زکوۃ نہیں۔

- (۱) اس چھون روپے کی قیمت اس وقت کے اعتبار سے چاندی کے نصاب تک پہنچتی ہوگی جو کہ ساڑھے باون تولا ہے۔
- (۲) وشرعاً تملیک جزء مال عینہ المذراع' وهو ربع عشر نصاب حولی (الدر المختار) کتاب الزکاة ۲/۲۵۶ ط سعید
- (۳) ولو کان الدین علی مقر ملی فوصل الی ملکہ' لزیم زکاة ماضی (تنویر الابصار) کتاب الزکاة ۲/۲۶۶ ط سعید
- (۴) دیکھیں صفحہ نمبر ۲۵۹ حاشیہ نمبر ۳
- (۵) وکذا فی حق الوجوب یعتبر ان یبلغ وزنها نصاباً ولا یعتبر فیہ القسمة بالا جماع (ہندیہ) باب زکاة الذہب والفضة والعروض ۱/۱۷۹ ط کوئٹہ
- (۶) لا زکاة فی اللآلی' والجواہر' وان ساوت الف الا ان تكون للتجارة والا صل ان ماعد الحجرین' والسوانم انما یرکی بنية التجارة (رد المختار) کتاب الزکاة ۲/۲۷۳ ط سعید

اصول (یعنی ماں باپ، دادا، دادی، نانا، نانی) اور فروع (یعنی اولاد اور اولاد کی اولاد) کو زکوۃ دینا اور زوجین کا ایک دوسرے کو زکوۃ دینا جائز نہیں (۱) بھائی، بہن، چچا، پھوپھی ان کی اولادوں کو ماموں، خالہ اور ان کی اولاد کو زکوۃ دینا جائز ہے (۲) کسی عزیز یا طالب علم کو بطور وظیفہ زکوۃ دینا جائز ہے۔
محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

(۱) سید کو زکوۃ دینا جائز نہیں

(۲) تملیک کر کے زکوۃ کو مدرسے کے دوسرے کاموں میں خرچ کر سکتے ہیں

(۳) امین یا وکیل زکوۃ کو اپنی خرچ میں لائے تو ادائیگی کی صورت

(سوال) (۱) سید کو بحالت عسر و فقر زکوۃ کا روپیہ بلا حیلہ شرعی کے دینا درست ہے یا نہیں؟ (۲) ایک شخص ایک مدرسہ میں زکوۃ کا روپیہ بھجوتا ہے اب وہاں کوئی طالب علم ایسا نہیں ہے جس کو زکوۃ دیجائے تو یہ روپیہ کسی دوسرے مدرسہ کو یا ایسے اشخاص کو جو ضرورت مند ہوں باجائز زکوۃ دہندہ یا بلا اجازت دینا درست ہے یا نہیں؟ (۳) اگر کوئی شخص وکیل یا امین زکوۃ کے روپے کو اپنے صرف میں لے آیا ہو تو اس کی ادائیگی کی کیا صورت ہے؟ المستفتی نمبر سید ظفریاب حسن، ٹنگینہ، ضلع جتوڑ ۳۰ محرم ۱۳۶۲ھ
(جواب ۳۴۳) (۱) سید کو زکوۃ و عشر کا روپیہ یا غلہ دینا درست نہیں (۲) ہاں حیلہ کر کے دیا جائے تو مضائقہ نہیں حیلہ کی صورت یہ ہے کہ کسی غیر سید غریب کو یہ کہہ کر دیدیا جائے کہ فلاں سید کو دینا تھا مگر وہ سید ہے اس کے لئے زکوۃ جائز نہیں لہذا تم کو دیتے ہیں اگر تم یہ کل یا بعض اس کو بھی اپنی طرف سے دیدو تو بہتر ہے اور وہ لیکر دیدے تو سید کے لئے جائز ہے (۳)

(۲) زکوۃ کی تملیک کر کے مدرسہ کے کسی دوسرے کام میں خرچ کر سکتے ہیں (۵)

(۳) جس قدر زکوۃ کی رقم اپنے خرچ میں لے آیا ہے اس کا ضامن ہے اتنی رقم بطور ضمان کے ادا کر دے تو زکوۃ کی ادائیگی ہو جائے گی (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

(۱) ولا الی من بینہما ولاد ولو مملوکاً فقیراً او بینہما زوجہ (الدر المختار کتاب الزکاة باب المصارف ۳۴۶ ط سعید)

(۲) وفید بالولاد لجوازہ لبقیۃ الاقارب کلا خوة والاعمام والا خوال الفقراء بل ہم اولی لانہ صلوۃ و صدقۃ (رد المختار کتاب الزکاة باب المصارف ۳۴۶/۲ ط سعید)

(۳) ولا یدفع الی بنی ہاشم و ہم آل علی و آل عباس و آل جعفر و آل عقیل و آل الحارث بن عبدالمطلب کذا فی الہندیۃ (ہندیۃ کتاب الزکاة باب المصارف ۱/۱۸۹ ط کوئٹہ)

(۴-۵) و حیلۃ التکفین بہا التصدق علی فقیر ثم ہو یکفن فیکون الثواب بہما و کذا فی تعمیر المسجد (الدر المختار کتاب الزکاة ۱/۲۷۱ ط کوئٹہ)

(۶) ولو خلط زکاة مؤکلیہ ضمن و کان متبرعاً الا اذا وکلہ الفقراء (وفی الشامیۃ) لکن قد یقال تجزی عن الامر مطلقاً لبقاء الاذن بالدفع (رد المختار کتاب الزکاة ۲/۲۶۹ ط سعید)

مالدار شخص کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

(سوال) ایک مسجد کے امام صاحب ہیں ان کی لڑکی شادی شدہ بالغ ہے اس کا شوہر اسے نہیں لے جاتا ہے وہ کچھ نہ مار بھی رہتی ہے امام صاحب کو بستی کے لوگ فطرہ اور زکوٰۃ حقدار سمجھ کر دیتے ہیں اب یہ امام صاحب اس فطرہ اور زکوٰۃ کی آمدنی کو اس اپنی لڑکی کو دیدیں تو دینے والوں کی زکوٰۃ اور فطرہ ادا ہو گیا نہیں؟ امام صاحب ایسا جو کرتے ہیں تو یہ جائز ہے یا نہیں؟ یہ لڑکی صاحب نصاب بھی نہیں ہے اور نہ مار بھی رہتی ہے پھر اگر یہ لڑکی اپنی خوشی سے اپنے والدین کو جو صاحب نصاب ہیں اس رقم کو دیدے تو والدین کو اپنے صرف میں انا جائز ہو گیا نہیں؟ المستفتی میاں جی نور محمد موضع نئی ضلع کور کا نوہ

(جواب ۳۴۴) صاحب نصاب کے لئے فطرہ اور زکوٰۃ جائز نہیں (۱) ہاں لڑکی اگر صاحب نصاب نہیں ہے تو اس کے لئے زکوٰۃ اور فطرہ جائز ہے وہ لیکر قبضہ کر لے تو پھر اسے اختیار ہے کہ وہ اپنے والدین کو جو صاحب نصاب ہیں اپنی طرف سے بطور ہدیہ کے اس میں سے دے یا کھلائے تو جائز ہے (۲)

محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

مہتمم مدرس اور متولی مسجد کو زکوٰۃ دینا

(سوال) اگر صاحب نصاب کو فطرہ زکوٰۃ عشر وغیرہ کا مالک بنا دیا جائے اور پھر ضرورت مند کو یہ خرچ کرتے رہا کریں جیسے کہ مدرسہ کا مہتمم یا مدرس یا مسجد کا متولی تو اس طرح زکوٰۃ و فطرہ وغیرہ ادا ہو گیا نہیں؟

(جواب ۳۴۵) صاحب نصاب کو زکوٰۃ فطرہ عشر کا مالک بنانا ہی جائز نہیں ہے جو صاحب نصاب ہو وہ ان تینوں قسم کے مال کا مستحق نہیں نہ اس کو دینا جائز (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

چند آیات کا مطلب

(سوال) مندرجہ ذیل آیات کا مطلب بیان فرمائیں (۱) وَأَتِ الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا (۲) وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ (۳)

- (۱) وَلَا يَجُوزُ دَفْعُ الزَّكَاةِ إِلَى مَنْ يَمْلِكُ نَصَابًا أَوْ مَالًا كَانَ دَنَانِيرًا أَوْ دِرَاهِمًا أَوْ سَوَانِمًا أَوْ عُرُوصًا لِلتَّجَارَةِ أَوْ لِعِبْرِ التَّجَارَةِ فَاضْلٌ عَنْ حَاجَتِهِ الْأَصْلِيَّةِ (ہندیۃ باب المصارف ۱۸۹۰ ط کونہ)
- (۲) وَطَابَ لِسِيْدُهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مُصْرَفًا مَا أَدَّى إِلَيْهِ مِنَ الصَّدَقَاتِ فَعَجَزَ كَمَا فِي وَارِثٍ فَقِيرٍ مَاتَ مِنْ صَدَقَةٍ أَخَذَهَا وَارِثُهُ الْغَنَى (توضیح البصائر کتاب المکاتب باب موت المکاتب وعجزہ وموت المولی ۱۱۶۰ ط سعید) وَلَا يَجُوزُ دَفْعُ الزَّكَاةِ إِلَى مَنْ يَمْلِكُ نَصَابًا أَوْ مَالًا كَانَ دَنَانِيرًا أَوْ دِرَاهِمًا أَوْ سَوَانِمًا أَوْ عُرُوصًا لِلتَّجَارَةِ الْح
- (۳) (ہندیۃ کتاب الزکاة باب المصارف ۱۸۹۰ ط کونہ) میں مدرسوں کے مہتممین کو جو زکوٰۃ دی جاتی ہے وہ درحقیقت طلبہ کو دی جاتی ہے نہ کہ مہتمم زکوٰۃ دہندگان کو دیں جو تو اسے امرہ میں جب زکوٰۃ کو مصرف میں خرچ کرے تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے تو مہتمم جب زکوٰۃ کو مصرف پر خرچ کرے گا تو ادا ہو جائے گی لہذا مہتممین کو زکوٰۃ دینا جائز ہے (۴) الامراء ۲۶۱ (۵) النساء ۳۶

(۳) واذا حضر القسمة اولو القربی والیتمی والمساکین فارزقوہم وقولوا لہم قولاً معروفاً المستفتی نمبر ۲۷۰۲ محمد سرور (جہلم) ۷ محرم ۱۳۶۱ھ م ۲ فروری ۱۹۴۲ء (جواب ۳۴۶) ان آیات کریمہ میں ذوی القربی اور مساکین اور مسافر کا ذکر ہے ذوی القربی سے کنبہ کے لوگ مراد ہیں قریب وبعید ہونے کے لحاظ سے ان کے درجات مختلف ہیں ان کے حقوق بھی مختلف ہیں بعض کے حقوق مؤکد اور مقدم ہیں اور بعض کے مستحب اور مؤخر مثلاً مستطیع پر اس کی اولاد اور ماں باپ کا نفقہ واجب ہے مگر ایسے شخص پر اولاد کا نفقہ مقدم ہے جو یا تو اولاد کو نفقہ دے سکتا ہے یا ماں باپ کو یعنی دونوں کو دینے کی استطاعت نہیں رکھتا (۲)

صدقات واجبہ یعنی زکوۃ فطرہ عشر کفارہ اپنے اصول و فروع کو نہیں دے سکتا (۳) ان کے علاوہ باقی تمام قرابتداروں کو جب کہ وہ مسکین ہوں دے سکتا ہے بلکہ اجنبی مساکین سے ان کا حق مقدم ہے صاحب مال کو جب علم ہو کہ اس کے کنبہ میں غریب اور حاجت مند لوگ ہیں تو اس کو خود ان کو دینا چاہیے ان کے مانگنے کا انتظار نہ کرنا چاہیے ضروری نہیں ہے کہ یہ ان کو زکوۃ یا صدقہ جتا کر دے بلکہ جتا کر نہ دینا ہی بہتر ہے کیونکہ زکوۃ صدقہ خیرات کا نام سن کر وہ قبول کرنے سے احتراز کریں گے۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

مالدار اگر مفلس ہو جائے تو اسے زکوۃ دے سکتے ہیں۔

(سوال) حمید چو تھی رمضان کو اہل زکاۃ تھامال میں سے زکوۃ نکال کر مساکین کو تقسیم کر دی پھر چار پانچ روز کے بعد حمید مسکین ہو گیا اور کل تیس تیس روپے حمید کے پاس رہ گئے اب اگر سعید زکات حمید کو دیوے تو حمید کو زکات کا روپیہ لینا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی فیض الحسن از جو نزلہ ضلع کرناٹ (جواب ۳۴۷) اب جب کہ حمید صاحب نصاب نہیں رہا تو اس کو زکوۃ لینا جائز ہے (۴)

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

(۱) بھائی بہن کو زکوۃ دینا جائز ہے

(۲) سید کو زکوۃ دینا جائز نہیں

(۳) مالدار بیوہ کو زکوۃ دینا جائز نہیں

(۱) النساء ۸

(۲) وان کان للرجل اب و ابن صغیر وهو لا یقدر الا علی نفقة احدہما فالابن احق (ہندیہ کتاب الطلاق باب النفقات فصل فی نفقة ذوی الارحام ۱/۵۶۵ کوئٹہ)

(۳) ولا یدفع الی اصلہ وان علا و فرعہ وان سفل (ہندیہ کتاب الزکاۃ باب المصارف ۱/۱۸۸ ط کوئٹہ)

(۴) ویجوز صرفہا الی من لا یحل لہ السؤال اذا لم یملک نصاباً ویجوز دفعہا الی من یملک اقل من النصاب وان کان صحیحاً مکتسباً (ہندیہ کتاب الزکاۃ باب المصارف ۲/۱۸۹ ط کوئٹہ)

(۴) ملکیت میں لانے کے بعد زکوۃ کو مدرسون اور یتیم خانوں کو دینا جائز ہے۔

(اخبار المجمعیتہ مورخہ ۱۸ نومبر ۱۹۲۵ء)

(سوال) (۱) میرے والدین مرچکے ہیں میرے سوتیلے بھائی بہن میرے بڑے بھائی کے پاس پرورش پاتے ہیں کیا میں ان چھوٹے بھائی بہنوں کی امداد زکوۃ کے روپے سے کر سکتا ہوں؟ (۲) میں افغان ہوں میری ہمشیرہ کے خاوند سید ہیں اور مقروض ہیں کیا میں بھوئی کا قرضہ زکوۃ کے روپے سے ادا کر سکتا ہوں؟ (۳) کیا میں ایسی بیوہ کو زکوۃ کاروپہ دے سکتا ہوں جس کا گزارہ دوسروں کی کمائی پر ہے اور خود اس کے پاس بہت سا روپیہ موجود ہے مگر خرچ نہیں کرتی (۴) کیا زکوۃ کاروپہ قومی اور تبلیغی کاموں میں صرف کیا جاسکتا ہے کیا یہ مدرسون اور یتیم خانوں میں دیا جاسکتا ہے کیا یہ روپیہ مرزائیوں اور خواجہ حسن نظامی کے تبلیغی جلسے میں دیا جاسکتا ہے؟

(جواب ۳۴۸) (۱) غریب بھائی بہنوں کو زکوۃ کاروپہ دیا جاسکتا ہے خواہ وہ سوتیلے ہوں یا سگے۔ (۲) آپ اپنی ہمشیرہ کو زکوۃ کاروپہ دے سکتے ہیں وہ اپنے خاوند کو ادائے دین کے لئے اپنی جانب سے دے سکتے ہیں (۳) جو بیوہ خود مالدار ہے اس کو زکوۃ کاروپہ دینا جائز نہیں ہے (۴) زکوۃ کے روپے میں تملیک ضروری ہوتی ہے یعنی مستحق کو دیکر مالک بنادینا چاہئے پس مدارس دینیہ میں غریب مستحق طلباء پر زکوۃ کاروپہ تملیکاً خرچ ہو سکتا ہے اسی طرح تبلیغ میں بھی مستحقین کو دینے کے لئے خرچ ہو سکتا ہے لیکن جس کام میں تملیک نہ ہو جیسے تعمیر مساجد و تکفین موتی اس میں زکوۃ کاروپہ خرچ نہیں ہو سکتا۔ (۵)

محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرسہ امینیہ دہلی

نادار طالب علموں کو زکوۃ دینا جائز ہے۔

(المجمعیتہ مورخہ ۱۰ فروری ۱۹۲۷ء)

(سوال) زکوۃ کی رقم کسی ایسے نادار مگر ہونمار طالب علم مسلمان کو اس نیت سے دینا کہ وہ اسکول کی تعلیم حاصل کر کے دنیاوی زندگی کو بہتر بنا سکے ازروئے شریعت جائز ہے یا نہیں؟

(۱) والا فضل فی دفع الزکاۃ اولاً الى الاخوة والاخوات (ہندیہ کتاب الزکاۃ باب المصارف ۱/ ۱۹۰ ط کوئٹہ)

(۲) دیکھیں صفحہ نمبر ۲۸۹ حاشیہ نمبر ۵۰۴

(۳) ولا يجوز دفع الزکاۃ الى من يملك نصيباً اي مال كان الخ (ہندیہ کتاب الزکاۃ باب المصارف ۱/ ۱۸۹ ط کوئٹہ)

(۴) ويشترط ان يكون الصرف تمليكا لا اباحة كما مر ولا يصرف الى بناء نحو مسجد ولا الى كفن ميت وقضاء دينه قوله نحو مسجد كبناء القناطير والسقايات وكل مالا تملك فيه (رد المحتار کتاب الزکاۃ باب المصارف ۲/ ۳۴۴ ط سعید)

(جواب ۳۴۹) زکوۃ کی رقم نادار طالب علم کو دیدینا جائز ہے (۱) خواہ وہ دینی تعلیم حاصل کرتا ہو یا معاشی زکوۃ کا روپیہ اس کو بصورت تملیک دیا جانا شرط ہے (۲) محمد کفایت اللہ غفرلہ

زکوۃ سے مدرسین کی تنخواہ جائز نہیں۔
(المجمعیۃ مورخہ ۲۲ اپریل ۱۹۹۲ء)

(سوال)

(جواب ۳۵۰) زکوۃ کا روپیہ مدرسین و ملازمین مدرسہ کی تنخواہ میں دینا درست نہیں (۲) طلبہ کو بطور وظائف دیا جاسکتا ہے نیز ان کے کھانے، لباس، سامان تعلیم میں خرچ کیا جاسکتا ہے مگر جو چیز ان کو زکوۃ کے روپے سے دی جائے وہ تملیکادی جائے محمد کفایت اللہ غفرلہ

مصرف زکوۃ کے متعلق چند سوالات
(المجمعیۃ مورخہ ۲۳ جولائی ۱۹۹۳ء)

(سوال ۱) تبلیغ دین کے لئے مد زکوۃ میں سے روپیہ صرف کیا جاسکتا ہے یا نہیں (۲) مبلغ دین صاحب نصاب ہو کیا اس کی تنخواہ زکوۃ کے روپے سے ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ (۳) مبلغ مذکور علاوہ تبلیغ کے اگر فراہمی زکوۃ کا کام بھی کرے تو زکوۃ سے اس کا سفر خرچ یا تنخواہ ادا ہو سکتی ہے یا نہیں (۴) اگر فراہم شدہ رقم اس کی ماہواری تنخواہ سے کم ہو اور غیر زکوۃ سے تنخواہ پوری کی جائے تو اس مخلوط تنخواہ کا کیا حکم ہے (۵) کیا زکوۃ میں تبلیغ دین کے لئے رسالوں کی اشاعت اور مفت تعلیم دی جاسکتی ہے یا نہیں (۶) مبلغ اگر سادات میں سے ہو تو اس کا کیا حکم ہوگا (۷) اگر مسلمانوں کو تبلیغ دین کی دعوت دی جائے تو اس دعوت میں طعام وغیرہ پر زکوۃ کا روپیہ صرف ہو سکتا ہے یا نہیں؟ (۸) تبلیغ دین کے لئے خط و کتابت میں زکوۃ کا روپیہ صرف ہو سکتا ہے یا نہیں (۹) تبلیغ دین کے لئے غیر مذاہب کی کتب مطالعہ کے لئے زکوۃ سے خرید کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

(جواب ۳۵۱) حنفیہ کے نزدیک ادائے زکوۃ کے لئے ضروری ہے کہ تملیک مستحق بغیر عوض کے طور پر دی جائے پس مال زکوۃ سے قاعدے، سیپارے، دینیات کے رسالے، ٹریکٹ غریبوں اور ان کے بچوں کو مفت تقسیم کرنا تو جائز ہے اسی طرح تعلیم کا اور سامان اور نقد و وظائف بھی دیئے جاسکتے ہیں مبلغ کی تنخواہ نہیں دی جاسکتی خواہ صاحب نصاب ہو یا نہ ہو غیر زکوۃ سے تنخواہ دی جاسکتی ہے سادات میں سے

(۱) و يجوز دفعها الى من يملك اقل من النصاب وان كان صحيحا مكتسبا (ہندیہ) کتاب الزکاۃ باب المصارف (۱۸۹/۱)

(۲) و بشرط ان يكون الصرف تملیكا لا اباحة (الدر المختار) کتاب الزکاۃ باب المصارف ۲/ ۳۴۴ ط سعید

(۳) دیکھیں صفحہ نمبر ۲۸۷ حاشیہ نمبر ۱

مبلغ مقرر کئے جائیں یا غیروں میں سے طعام مہمانان بھی زکوۃ کے روپے سے دینا جائز نہیں (۱) کہ اس میں بھی تملیک مستحق نہیں ہوتی (۲) اسی طرح تبلیغ کے لئے خط و کتابت میں بھی زکوۃ کا روپیہ خرچ نہیں ہو سکتا (۳) محمد کفایت اللہ غفرلہ

اصول وفروع مالدار اور سید کوزکوۃ دینا جائز نہیں
(المجمعیۃ مورخہ ۲۴ ستمبر ۱۹۳۱ء)

(سوال)

(جواب ۳۵۲) زکوۃ اپنے باپ دادا دادی نانائانی اور اولاد کی اولاد کو اور غنی کو اور بنی ہاشم کو نہ دی جائے (۴) محمد کفایت اللہ غفرلہ

چوتھا باب ادائیگی زکوۃ

فصل اول۔ صحت ادائیگی

زکوۃ سے قرضہ ادا کرنا۔

(سوال) زید ایک مدرسے میں زکوۃ کی مد میں سے ہمیشہ کچھ رقم دیا کرتا تھا حسب معمول مدرسہ کا محصل چندہ لینے کی غرض سے آیا زید نے کہا کہ کل آکر لے جانا اتفاق سے زید دوسرے روز باہر سفر میں چلا گیا چونکہ محصل کو اسی روز واپس جانا تھا اس لئے اس نے وہ رقم بحر سے لے لی اور کہا کہ تم زید سے لے لینا اب اگر زید واپس آکر وہ رقم بحر کو دیدے تو اس کی زکوۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں اگر ادا نہ ہو تو کیا صورت کی جائے گی؟ المستفتی نمبر ۱۶۳ حافظ صبیح الدین صاحب سوداگر اسلمہ میرٹھ ۵ رمضان ۱۳۵۲ھ

۲۳ دسمبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۳۵۳) محصل نے جو رقم بحر سے لے لی ہے وہ قرض ہے اب زید کو چاہیے کہ وہ رقم محصل کو

(۱) اگر صاحب مال تملیک یا جائے تو زکوۃ ادا ہو جائیگی دیکھیں صفحہ نمبر ۲۷۴ حاشیہ نمبر ۱

(۲) فی تملیک المال من فقیر مسلم غیر ہاشمی ولا مولاہ بشرط قطع المنفعۃ عن المملک من کل وجہ (ہندیۃ کتاب الزکاۃ ۱، ۱۷۰ ط کوند)

(۳) کیونکہ یہاں تملیک نہیں پائی جاتی اور زکوۃ میں تملیک شرط ہے دیکھیں صفحہ مذکور حاشیہ نمبر ۱

(۴) ولا من بینہما ولاد (ابن ہاشم تنویر الابصار کتاب الزکاۃ باب المصروف ۲، ۳۴۶، ۳۵۰ ط سعید)

ادا کرے اور محصل اس رقم سے بحر کا قرض ادا کرے یا زید بحر کو وہ رقم دیکر یہ ہدایت کرے کہ یہ رقم محصل کو دینے کے لئے میں تمہیں وکیل کرتا ہوں تم اس کی طرف سے قبضہ کر لو تو زید کی زکوۃ ادا ہو جائے گی (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

سونے چاندی کے نصاب میں وزن کا اعتبار ہوگا۔

(سوال ۱) اگر کسی کے ذمے سو تولے چاندی زکوۃ کی نکلتی ہے اور بازار کے نرخ کے حساب سے سو تولے چاندی پچاس روپے کی ہوتی ہے تو اگر کوئی شخص پچاس روپے زکوۃ میں نکال دے تو جائز ہے یا نہیں؟

(۲) اگر کسی کے ذمہ پچاس روپے زکوۃ واجب ہوتی ہے اور وہ شخص پچاس روپے کا نوٹ زکوۃ میں نکالتا ہے تو جائز ہے یا نہیں؟

(۳) کسی شخص نے ایک سائل کو زکوۃ میں سے پانچ روپے دینے چاہے تو اس نے پانچ روپے کا نوٹ دے دیا تو زکوۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں مطلب یہ ہے کہ نوٹ کی صورت میں زکوۃ ادا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۷۰۱ راوی بہادر محمد عبدالحمید خاں رئیس باغیت میرٹھ ۱۰ اشوال ۱۳۵۳ھ ۶ جنوری

۱۹۳۶ء

(جواب ۳۵۴) زکوۃ وزن کے لحاظ سے واجب اور وزن سے ہی ادا ہوتی ہے اگر سو تولے چاندی زکوۃ کی واجب ہوئی ہے تو سو تولے دینے سے ہی زکوۃ ادا ہوگی (۱) ہاں سو تولے چاندی کی قیمت غیر جنس سے مثلاً المونیم کے سکے سے ادا کی جائے تو ادا ہو جائے گی (۲)

(۳۲) پچاس روپے زکوۃ کے واجب ہوں تو پچاس روپے کے نوٹ دینے سے زکوۃ (۳) ادا ہو جائے گی (۴) محمد کفایت اللہ

(۱) اور چونکہ محصل نے بحر کو قبضہ کر کے اپنے قرض رکھنے کی اجازت پہنچے دے رکھی ہے لہذا اس کو دینے کی ضرورت نہیں

(۲) یکمیں صفی نمبر ۲۸۸ حاشیہ نمبر ۵

(۳) وان ادى من خلاف جسده يعتبر القيمة بالا جماع (ہندیۃ کتاب الزکاة باب زکاة الذهب والفضة والعروض ۱۷۹۱ کونہ)

(۴) اس کا مطلب یہ ہے کہ زکوۃ میں نوٹ دینا جائز ہے نوٹ کی تحقیق کے لئے کتاب الصرف باب کرنسی نوٹ میں فتویٰ نمبر ۲۷۱۱۱ فرمایا جائے (واصف)

(۵) زکوۃ ادا ہو جائے گی کا مطلب یہ ہے کہ جب زکوۃ دینے والا نوٹ کو استعمال کرے گا تب نوٹ کے ذریعے دینے والی زکوۃ ادا ہو جائے گی جیسا کہ حضرت مفتی صاحب نے جلد ششم ص ۱۲ کتاب المسد کے دوسرے باب کرنسی اور نوٹ کے متعلق سوال نمبر ۲ کے جواب میں تحریر فرمایا ہے کہ ”مگر جسکو نوٹ دیا ہے وہ اس کو کام میں لائے اس وقت زکوۃ ادا ہو جائے گی“ اور یا حضرت مفتی صاحب کی تحقیق بدل گئی جیسا کہ آج کل نوٹ ہی سے زکوۃ ادا ہو جاتی ہے کہ اب یہ ثمن عرفی بن گیا ہے کیونکہ مفتی صاحب کا کتاب الصرف والا جواب ۱۹۳۴ء میں اور یہ زکوۃ والا جواب ۱۹۳۶ء میں لکھا گیا ہے۔ لیکن پہلا احتمال غالب ہے کیونکہ نوٹ کے پیچھے سونے کو مکمل طور پر ۱۹۳۶ء میں ختم کیا گیا ہے جو بال اتفاق اب نوٹ ثمن عرفی بن گئے ہیں

گائے بیل وغیرہ اگر سال کا اکثر حصہ چر کر گزارتے ہوں تو زکوٰۃ واجب ہے!

(سوال) گورنمنٹ عالیہ نے مجھے کچھ زمین پر اس شرط پر پیشہ دے رکھی ہے کہ اس زمین پر پانچ سو گائیں رکھ کر نسل کشی سے گاؤں کو ترقی دوں اس زمین پر بہت کافی مالیہ ادا کرتا ہوں جانوروں کی کمی بیشی ہر سال ہوتی رہتی ہے ان گایوں پر زکوٰۃ دینا چاہتا ہوں ایک صاحب فرماتے ہیں کہ گایوں کے بدلے چھوٹی بھڑیاں زکوٰۃ میں دینی چاہئیں مطلع فرمائیں کہ شرعی طور پر کیا حکم ہے گایوں کے بدلے کیا دیا جائے؟ بیل جو زراعت میں کام آتے ہیں ان کی زکوٰۃ ہے یا نہیں بھڑ بھڑی پر کیا دینا چاہیے تمام گائیں سارے دن باہر ذخیرہ میں چر کر شام کو گھر آجاتی ہیں المستفتی نمبر ۹۵۰ دوست محمد خاں (ضلع ملتان)

۳ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ ۲۵ مئی ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۵۵) اگر ان گایوں کو کھانے کے لئے چارہ وغیرہ دینا ہوتا ہے یعنی ان کی زندگی سال کے اکثر حصہ میں صرف چرنے پر نہیں ہے تو ان پر سوانم کی زکوٰۃ واجب نہیں (۱) بلکہ اگر وہ تجارت کے لئے ہیں تو ان کی قیمت پر چالیسواں حصہ زکوٰۃ کا واجب ہے اور اس صورت میں زکوٰۃ بصورت نقد یا اتنی قیمت کے بھڑے یا گائے سب دینا جائز ہے (۲) اور اگر گائے سال کے اکثر حصہ میں چرنے پر گزارہ کرتی ہے تو ان کی قیمت پر زکوٰۃ نہیں بلکہ گنتی پر ہے اور اس صورت میں بھڑے زکوٰۃ میں دینا درست نہیں بلکہ اسی قاعدے سے دینی ہوگی جو سوانم کی زکوٰۃ کے لئے مقرر ہے (۳) اس کو کسی مقامی عالم سے تفصیل وار دریافت کر لیں۔

زراعت کے بیلوں پر زکوٰۃ نہیں (۴) بھڑ بھڑیاں جو صرف چر کر گزارہ کرتی ہیں ان پر زکوٰۃ ہے ان کا حساب بھی معین ہے (۵) جو کسی مقامی عالم سے دریافت کر لیا جائے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

نوٹ کے ذریعے زکوٰۃ کی ادائیگی۔

(سوال) زید نے اپنی زکوٰۃ میں نوٹ نکالے اور یہ نوٹ بحر کو دے دیئے کہا یہ روپے میرے فلاں عزیز کو پاکستان میں دے دینا یا پسینچو ادینا بحر نے زید سے نوٹ لے کر محمود کو پاکستان رقعہ لکھ دیا کہ میں نے زید سے مبلغ اتنے روپے لے لئے ہیں اتنے ہی روپے تم زید کے فلاں عزیز کو دے دینا اسی طرح سے دینے

(۱) و لیس فی العوامل والحوامل والعلوفۃ صدقۃ (ہدایۃ کتاب الزکاة) باب صدقۃ السوانم ۱۹۲۰ ط شرکتہ علمیہ ملتان

(۲) یعنی جب تجارت کے لئے بیلوں تو ان پر عروض تجارت کے احکام جاری ہوں گے

(۳) لیس فی اقل من ثلاثین من البقر صدقۃ فاذا كانت ثلاثین سائمة وحال علیہا الحول ففہا تبع او تبعۃ (ہدایۃ کتاب الزکاة) باب صدقۃ السوانم فصل فی البقرۃ ۱/۱۸۹ ط شرکتہ علمیہ ملتان

(۴) حاشیہ نمبر ادیکہیں

(۵) فاذا كانت اربعین وحال علیہا الحول فیہا شاة (ہدایۃ کتاب الزکاة) باب صدقۃ السوانم فصل فی الغنم ۱۹۰/۱ ط ملتان

میں زید کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں یا زید خود براہ راست ڈاک خانہ کے ذریعہ سے اپنے عزیز کو نوٹ بھیج سکتا ہے جب کہ ڈاک خانہ والے یہاں سے نوٹ وصول کر کے وہاں نوٹ ادا کرتے ہوں ایسی صورت میں زکوٰۃ کی ادائیگی ہو جائے گی یا نہیں۔ المستفتی حاجی محمد داؤد صاحب (بیماران دہلی) (جواب ۳۵۶) نوٹوں کے ذریعہ زکوٰۃ ادا ہو سکتی ہے مگر اس وقت ادائیگی کا حکم دیا جائے گا جس وقت کہ ان نوٹوں کے بدلے کوئی مال حاصل کر لیا جائے (۱) دوسرے شخص نے اگر زید کے کہنے پر اس کی طرف سے زکوٰۃ ادا کر دی تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا دہلی

زکوٰۃ دینے والے کا وکیل اگر رقم ضائع کر دے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی!

(سوال) زید نے مد زکوٰۃ و فطرہ مشترکہ کسی مدرسہ یتیم خانہ میں بذریعہ رجسٹری مذکورہ بالا رقم کورہ اند کیا مدرسہ مذکورہ کے ناظم کا خط آیا کہ رجسٹری مذکورہ مہربند دستیاب ہوئی جس میں ایک رقعہ بھی ہمراہ تھا وہ برآمد ہوا لیکن رقم نہ ملیں اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ زید کے ذمے سے ہر دونوں زکوٰۃ و فطرہ ساقط ہو گئے یا نہیں۔ المستفتی نمبر ۱۳۸۱ حاجی محمد ظہور احمد خاں صاحب (شانزدہ ماہ دسے) ۳۰ ذی الحجہ ۱۳۵۵ھ ۱۲ مارچ ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۵۷) اس صورت میں بھجے جانے والے کے ذمہ سے زکوٰۃ اور فطرہ ادا نہیں ہوا کیونکہ ڈاک خانہ مرسل کا وکیل ہے مرسل الیہ کا نہیں (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا دہلی

زکوٰۃ کو دوسرے کی ملکیت میں دینا ضروری ہے۔

(سوال) ایک شخص زکوٰۃ کے روپے سے یہ کام کرنا چاہتا ہے کہ ایک یتیم خانہ جاری کرے اور یتیم بچوں کو مختلف قسم کے کام سکھائے، زراں جملہ بڑی بنانے کا کام بھی سکھایا جائے اور جو بیڑی اس طرح تیار ہوں وہ فروخت کی جائیں اور وہ رقم یتیم خانہ میں صرف ہو چونکہ تمباکو میں ایک قسم کا نشہ ہے گو یہ ہر جگہ اور ہر ملک میں خصوصاً عرب میں عام رواج ہے اور بیڑی کثرت سے فروخت ہوتی ہے تاہم چونکہ زکوٰۃ کا معاملہ ہے اس لئے یہ اطمینان کرنا ضروری ہے کہ یہ کام جائز ہو گا یا نہیں دوسری بات دریافت طلب یہ ہے کہ زکوٰۃ کا روپیہ یتیم خانہ کی عمارت تعمیر کرانے میں اور اس کا سامان مثلاً فرش، پلنگ وغیرہ خریدنے

(۱) اب یہ حکم نہیں بلکہ اب نوٹ خود شمن عرفی بن گئے ہیں جن کو دیتے ہی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے آگے چاہے قابض استعمال کرے یا نہ کرے یا ضائع کرے فقط

(۲) ولو تصدق عندہ بامرہ جاز (رد المحتار: کتاب الزکوٰۃ ۲/۲۶۹ ط سعید)

(۳) لہذا تملیک نہیں پائی گئی اور تملیک شرط ہے، اذا فوات الشرط فوات المشروط طوجس طرح موکل خود اکر نہ دیتا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوتی اسی طرح وکیل کے ضائع کرنے سے بھی زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی، فان فعل الوکیل کفعل المؤکل (طحطاوی علی الدر المختار کتاب الزکوٰۃ ۱/۳۹۴ بیروت دار المعرفہ)

میں صرف کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۵۳۲ پیچ محمد سمیع اللہ صاحب (علیہ رحمۃ اللہ) ۲۸ جمادی ثانی ۱۳۵۸ھ ۱۶ اگست ۱۹۳۹ء

(جواب ۳۵۸) زکوۃ ادا ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ زکوۃ کی رقم مستحقین زکوۃ کو بغیر عوض تملیکادی جائے (۱) پس زکوۃ کی رقم یتیم خانہ کی تعمیر میں نہیں ہو سکتی ایسا سامان بھی نہیں خریداجا سکتا جو بطور تملیک کے مستحقین کو نہ دیا جائے مثلاً یتیم خانہ کے پلنگ، فرش، فرنیچر، ظروف وغیرہ زکوۃ کا روپیہ ملازمین یتیم خانہ کو تنخواہ کے طور پر خدمات مفوضہ کے عوض میں بھی نہیں دیا جاسکتا (۲) ہاں یتیموں کی خوراک، لباس میں خرچ ہو سکتا ہے یا وظائف کی شکل میں نقد دیا جاسکتا ہے بیڑی کا کام کرنا اور یتیموں سے بیڑی بونا اور اس کی تجارت کرنا مباح ہے زکوۃ کی رقم ایسے کاروبار میں لگانا بھی مباح ہے مگر زکوۃ اس وقت ادا ہوگی جب رقم مستحق کی ملک میں بغیر عوض داخل ہوگی (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

سال آنے سے پہلے زکوۃ نکالنا جائز ہے۔

(سوال) بحر صاحب انصاب ہے سال آنے سے پہلے وقتاً فوقتاً کسی کو کپڑا کسی کو غلہ کسی کو نقدی زکوۃ میں دیدیتا ہے دیتے وقت زکوۃ کی نیت بھی کر لیتا ہے سال پورا ہونے پر جو پیسہ حساب سے زکوۃ کا نکلتا ہے اس میں سے پیشگی دی ہوئی مذکورہ چیزوں کی صحیح قیمت اور نقدی کا جوڑ ملا کر اصل رقم مذکورہ سے نکال لیتا ہے اور کمی بیشی کا حساب بدستور نوٹ کر لیتا ہے اس طرح زکوۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

(جواب ۳۵۹) بحر اپنی زکوۃ سال بھر ادا کرتا رہتا ہے اور اخیر میں ادا شدہ زکوۃ کی قیمت پوری کر دیتا ہے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں یہ جائز ہے (۴) محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

تجارت میں نفع پر سال گزرنا ضروری نہیں اصل مال کے ساتھ اس کی بھی زکوۃ ضروری ہے۔

(المعینہ مورخہ ۲ فروری ۱۹۲۶ء)

(سوال) ایک شخص نے دو ہزار روپے کے سرمائے سے ایک کام جاری کیا اور ایک سال کے بعد چھ باندھنے پر اس کو کچھ نفع بھی ہوا تو اس کی زکوۃ مع نفع کے دینی چاہئے یا اس کے نفع پر ایک سال گزرنا چاہئے؟

(۱) فی تملیک مال من فقیر مسلم غیر ہاشمی ولا مولاہ بشرط قطع المنفعة عن المملک من کل وجه الحج (ہندیۃ کتاب الزکاۃ ۱/۱۷۰ ط کوندہ)

(۲) ان تمام صورتوں میں یا تملیک نہیں یا تملیک ہے لیکن بلا عوض نہیں

(۳) حاشیہ نمبر ۱۱، ۱۲

(۴) و يجوز تعجيل الزکوۃ بعد ملک النصاب ولا يجوز قبلہ (ہندیۃ کتاب الزکاۃ ۱/۱۷۶ ط کوندہ)

(جواب ۳۶۰) سال ختم ہونے پر کل مال یعنی اصل و نفع دونوں کے مجموعہ کی زکوۃ دینی چاہیے (۱)
محمد کفایت اللہ غفرلہ

زکوۃ کی رقم دوسری رقم میں ملا کر پھر مصرف میں خرچ کیا جائے تو زکوۃ ادا ہو جائے گی۔
(المجمعیۃ مورخہ ۸ دسمبر ۱۹۲۲ء)

(سوال) ایک شخص کی آمدنی کو جس میں زکوۃ وغیرہ بے خلط کر دیتا ہے اور قرض بھی دے دیتا ہے اور خود بھی لے لیتا ہے اس کی ادائیگی شرعاً کس طور پر کرے؟

(جواب ۳۶۱) زکوۃ کی آمدنی کو دوسری آمدنی میں ملانا نہیں چاہیے ملائے کے بعد ملائے والا ضامن ہو جاتا ہے یعنی اگر وہ روپیہ بلاک ہو جائے تو اسے دینا پڑے گا اگر بلاک نہ ہو تو مصرف زکوۃ میں خرچ کرنے سے ادا ہو جاتا ہے اور قرض بھی وصول ہونے اور مصرف میں صرف کرنے سے زکوۃ ادا ہو جاتی ہے فقط محمد کفایت اللہ غفرلہ

مہری رقم پر زکوۃ

(المجمعیۃ مورخہ ۸ دسمبر ۱۹۲۲ء)

(سوال) زید کی زوجہ کا پانچ سو روپے دین مر ہے وہ ادا کرنا چاہتا ہے مگر زوجہ اس کو ایک رسمی چیز سمجھ کر اپنے قبضہ میں نہیں کرتی اور نہ اپنے کو اس کا مالک سمجھتی ہے اور زید کے پاس نقد پانچ سو روپیہ موجود ہے اب اس کا زکوۃ کیونکر ادا کیا جائے زید تو اس وجہ سے اس کا زکوۃ نہیں دیتا ہے کہ میں نہ ہی سکے دین کا مقروض ہوں اور نہ ہی اس وجہ سے نہیں دیتی کہ اپنے کو مالک نہیں سمجھتی۔

(جواب ۳۶۲) جب کہ زید کا ارادہ مر ادا کرنے کا ہے تو زید کے ذمہ اس روپے کی زکوۃ نہیں ہے زوجہ کو چاہیے کہ روپیہ وصول کر کے خود زکوۃ ادا کرے یا خاوند کو اجازت دے کہ وہ اس کی طرف سے زکوۃ ادا کر دے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ

زکوۃ میں تملیک شرط ہے مسجد، تالاب اور شفاخانہ بنانے سے زکوۃ ادا نہیں ہوگی۔

(المجمعیۃ مورخہ ۵ مارچ ۱۹۲۳ء)

(سوال) زید اپنے مال کا زکوۃ ادا کرتا رہا اب اس سال لوگوں نے اس سے کہا کہ زکوۃ انفرادی طور پر

(۱) ومن كان له نصاب فاستفاد في انشاء الحول مالا من جسمه حسبه الى ماله ودكاه سواء كان المستفاد من ماله اولاً وبأى وجه استفاد طمعه الخ (ہندیۃ کتاب الزکاة ۱ ۱۷۵ ط کونہ)

(۲) کیونکہ یہ حق مہربانی کا دین ہے جو قابل وصول ہے لہذا اس کی زکوۃ دینی ہی کے لئے ہے چاہے خود ادا کرے یا شوم ہو کہیں

اپنے اختیار سے جو خرچ کیا جاتا ہے وہ طریقہ صحیح نہیں ہے زکوۃ اجتماعی طور پر جمع کر کے کسی کمیٹی کے ماتحت خرچ کرنا چاہیے اب زید اس کشمکش میں ہے کہ زید جس قریہ میں رہتا ہے وہاں کے لوگ باوجود اہل ثروت ہونے کے زکوۃ نکالتے ہی نہیں پھر کمیٹی اور اجتماعی صرف کس طرح ہو سکتا ہے نیز یتیم خانہ، مسافر خانہ، شفا خانہ، مدرسہ، دارالتبلیغ، کنواں، تالاب، مسجد پر خرچ کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

(جواب ۳۶۳) زکوۃ کی ادائیگی کے لئے حنفیہ کے نزدیک تملیک مستحق بغیر عوض ضروری ہے پس جن صورتوں میں تملیک نہ پائی جائے (جیسے مسجد تالاب، مسافر خانہ، دارالاشاعت وغیرہ کی عمارتوں پر خرچ کر دینا) ان صورتوں میں زکوۃ ادا نہیں ہوتی (۱) یہ ہو سکتا ہے کہ زکوۃ کی رقم سے کتابیں وغیرہ خرید کر مستحق زکوۃ اشخاص کو تملیک دیدی جائیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ زکوۃ کی رقم کسی مستحق کو تملیک دیدی جائے اور وہ اپنی طرف سے جس کام میں چاہے خرچ کر دے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

قرضہ معاف کر کے اسے زکوۃ میں شمار کرنا۔

(الجمعیۃ مورخہ یکم اکتوبر ۱۹۳۷ء)

(سوال) ایک شخص کو بوجہ شراکت کارخانہ روپیہ بطور قرض حسنہ دیا تھا اور وعدہ یہ تھا کہ اس روپے کو میں آہستہ آہستہ اتار دوں گا مگر کچھ دنوں بعد شراکت توڑ دی اور کاروبار تمام اس کے سپرد کر دیا کچھ دنوں بعد اس نے بھی بوجہ تنگ دستی کارخانہ چھوڑ دیا روپیہ شخص مذکور کے ذمہ اسی طرح ہے اور وہ بوجہ غربت ادا نہیں کر سکتا آیا وہ روپیہ مد زکوۃ میں کٹ سکتا ہے یا نہیں مطلب یہ ہے کہ ہم اپنی زکوۃ اس روپے میں کاٹ لیں یا نہیں؟

(جواب ۳۶۴) مدیون مفلس ہو جائے اور اس سے ادائے دین کی امید نہ ہو اور دائن اس سے درگزر کرنا چاہے تو یہ صورت تو جائز نہیں کہ زکوۃ کو دین میں محسوب کر کے اس کو بری کر دے (۲) مگر یہ صورت جائز ہے کہ زکوۃ کی رقم اس مدیون کو علیحدہ دیدے اور اس کے قبضہ ملک میں چلے جانے کے بعد پھر اس سے اپنے قرض میں واپس لے لے نتیجہ ایک ہی ہے مگر یہ صورت ادائے زکوۃ کی شرعی صورت ہے (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

(۱) دیکھیں صفحہ نمبر ۲۸۰ حاشیہ نمبر ۴

(۲) ان الحیلۃ ان يتصدق علی الفقیر ثم یامرہ بفعل هذه الاشیاء (الدر المختار، کتاب الزکاۃ، باب المصروف ۳۴۵/۲ ط سعید)

(۳) واداء الدین عن العین و عن دین سيقبض لا یجوز (الدر المختار، کتاب الزکاۃ ۲۷۰/۲ ط سعید)

(۴) وحیلۃ الجواز ان یعطى مديونه الفقیر زکاته ثم یأخذها عن دینہ ولوامتنع المديون مديده اخذها لكونه ظفر نجس حقه (الدر المختار، کتاب الزکاۃ ۲۷۱/۲ ط سعید)

زکوۃ میں سرکاری ریٹ کا اعتبار ہوگا بلیک مارکیٹ کا نہیں

(سوال) ایک شخص نے کوئٹہ میں دس ہنڈل سوت مقررہ سرکاری ریٹ یا حساب رٹیل مثلاً دس روپے فی ہنڈل کے حساب سے چالیس ہنڈل سوت پایا مگر بلیک مارکیٹ میں اس سوت کا تیس روپے فی ہنڈل ہے تو اب زکوۃ ادا کرتے وقت اس شخص کو سوت مذکورہ کا دام دس روپے فی ہنڈل (جو کہ قیمت خرید ہے) لگانا چاہیے یا تیس روپے فی ہنڈل (جو کہ بلیک مارکیٹ کا دام ہے) المستفتی سعید احمد انصاری زید پوری ۱۱ اگست ۱۹۶۲ء

(جواب ۳۶۵) دس روپے فی ہنڈل قیمت لگانی چاہیے اور اسی حساب سے فروخت کرنا چاہیے بلیک مارکیٹ سے فروخت کرنا جائز ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

زکوۃ میں سونا چاندی کی موجودہ قیمت کا اعتبار ہوگا۔

(سوال) (۱) سونا چاندی یا اس کے زیورات جو کہ مثلاً ۱۹۶۵ء میں جب کہ سونا تیس روپے اور چاندی آٹھ آنے تولہ تھی کسی شخص نے بطور گرجہستی (جائیداد) کے خرید اٹھا نہ بغرض تجارت تو اب اس شخص کو ۱۹۶۲ء میں جبکہ سونا مثلاً نوے روپے اور چاندی ڈیڑھ روپے تولہ ہے زکوۃ کس حساب سے ادا کرنی چاہیے؟

(۲) اگر کوئی شخص مفروضہ زکوۃ جو کہ اس پر واجب ہے اس سے زائد رقم لیکر تقسیم کرے اور یہ نیت کرے کہ یہ زائد رقم آئندہ سال کی زکوۃ میں وضع (مجرا) کر لوں گا تو ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں اور وہ زائد رقم سمد زکوۃ ہوگی یا خیرات؟

(۳) زکوۃ کی رقم علیحدہ رکھ کر سال بھر رفتہ رفتہ خرچ کرنا کیسا ہے؟

المستفتی سعید انصاری۔ زید پور بارہ بنگی

(جواب ۳۶۶) (۱) موجودہ نرخ چاندی سونے کا زکوۃ نکالنے کے لئے معتبر ہوگا (۲)

(۲) جس پر زکوۃ واجب ہے وہ پیشگی بھی دیدے تو جائز ہے آئندہ سال اس کو حساب میں محسوب کر لے (۳)

(۳) ہاں زکوۃ کی رقم علیحدہ رکھ کر آہستہ آہستہ خرچ کرنا جائز ہے مگر بغیر خاص ضرورت کے ایسا نہ کرنا

(۱) لیکن اگر بلیک مارکیٹ میں فروخت کر لیا تو آمدنی حلال ہوگی مگر حکومت کی خلاف ورزی کا گناہ ہوگا باقی زکوۃ میں اور آرتے وقت قانونی نرخ کا اعتبار ہوگا

(۲) ان الواجب الاصلی عندہما ہو ربع عشر العین وانما لہ ولاية النقل الى القيمة يوم الاداء فيعتبر قيمتهما يوم الاداء والصحيح ان هذا مذهب جميع اصحابنا (بدائع الصنائع کتاب الزکاة فصل واما صفة الواجب فی اموال النجارة ۲/۲ ط سعید)

(۳) ويجوز تعجيل الزکوۃ بعد ملك النصاب ولا يجوز قبله (ہندیۃ کتاب الزکاة ۱/۱۷۶ ط کوند)

بہتر ہے (۱) ہاں آئندہ سال کی زکوۃ میں سے تھوڑا تھوڑا خرچ کرتے رہنا جائز ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان
لہ

فصل دوم۔ ادائیگی بسال قمری و شمسی

انگریزی سال کے حساب سے زکوۃ ادا کرنے کی صورت

(سوال) چند روز گزرے کہ مفی حاجی داؤد یوسف ابوت صاحب نے آخر ماہ دسمبر میں حساب کر کے ادائی زکوۃ کے متعلق میرے مشورے سے سمارنیپور اور آپ کی خدمت میں سوال بھیجا تھا جس کے جواب میں جناب نے اس طرح تحریر فرمایا ہے ”مثلاً ۲۰ رمضان تک سال بھر کی زکوۃ بارہ روپے ۱۰۰۰۰۰ ہوتی ہے اور ۳۱ دسمبر تک ۲۰ رمضان سے دو ماہ کا فرق ہے تو پہلی بار بجائے بارہ روپے کے چودہ روپے پھر ہر سال اگر روپیہ ماسوا زکوۃ ہو تو سالانہ بارہ روپے پانچ آنے چار پائی

ادا کئے جائیں اور پھر ہر سال کی زکوۃ میں اگر ایک روپیہ ماہوار کی زکوۃ آتی ہو تو سال کی زکوۃ میں بارہ روپے پانچ آنے چار پائی ادا کئے جائیں“ اس کے متعلق یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ شرعی حکم یہ ہے کہ مثلاً شروع سال زکوۃ میں کسی کے پاس ایک ہزار روپیہ فارغ بصورت نقد وغیرہ ہے اور آخر سال زکوۃ میں دس ہزار روپیہ ہو گیا یا سو روپیہ رہ گیا تو صورت اول میں دو سو پچاس روپے اور بصورت دیگر دس روپیہ زکوۃ دینا ہوگی پس اگر انگریزی سال آخر دسمبر کا حساب قائم رکھنے کے لئے ہر سال حساب سال گزشتہ قمری و سدن کی زکوۃ زیادہ ادا کی جائے تو اس میں یہ خرابی معلوم ہوتی ہے کہ شرعاً یہ دس دن زائد سال آئندہ کے حساب میں آنا چاہیئے اور اکثر یہی ہوگا کہ ان دس دنوں کی زکوۃ سال گزشتہ کے اعتبار سے کم یا زیادہ ہوگی جس سے قاعدہ شرعیہ کی مخالفت لازم آئے گی نیز یہ امر بھی قابل غلط ہے کہ صورت مذکورہ میں پہلے سال سال زکوۃ قمری اور آخر دسمبر میں مثلاً دس دن کا فرق ہو جائے گا تو دوسرے سال بیس دن اور تیسرے سال تیس دن کا فرق ہوگا و ہذا نتیجہ یہ ہوگا کہ بڑھتے بڑھتے سال زکوۃ اور آخر دسمبر میں چھ سات یا آٹھ ماہ کا فرق مثلاً پڑ جائے گا اور شرعاً یہ چھ سات ماہ زائد آئندہ کے حساب میں آنے چاہئیں لیکن در صورت عمل فتویٰ معلوم گزشتہ کے تابع کرنا پڑیں گے جو کہ بظاہر تجاوز عن حدہ اللہ ہوگا۔ المستفتی نمبر ۲۶۸۹ مولانا مولوی عبدالحق صاحب رنگون (برما) ۲۴ شوال ۱۳۶۰ھ ۱۵ نومبر ۱۹۴۱ء

(جواب ۳۶۷) انگریزی حساب سے زکوۃ ادا کرنے کا مسئلہ اس طرح ہے کہ جس شخص کا سال قمری محرم سے شروع ہوا اور فرغ شد کیجئے کہ یکم محرم کیم جنوری کے مطابق تھی تو اخیر ذی الحجہ پر قمری سال ختم

(۱) یہ ممکن ہے کہ عمل ادائیگی سے قبل انتقال ہو جائے لہذا مستحق زکوۃ ملتے ہوں تو بہتر ہے کہ جلدی ادا کرے

(۲) ویجوز تعجیل الزکوۃ بعد ملکت النصاب ولا یجوز قبلہ (ہندیہ) کتاب الزکاۃ ۱/۱۷۶ ط کونہ

ہو گیا اور انگریزی سال کے دس یا گیارہ دن باقی ہوں گے تو جب کہ اس نے اخیر ذی الحجہ کو سال تمام قرار دیکر زکوۃ ادا کر دی تو قمری سال کی زکوۃ ادا ہو گئی اب دس گیارہ روز کے بعد اس نے دس گیارہ دن کی زکوۃ موجودہ رقم کے حساب سے ادا کر دی (جس کا اسے حق ہے) تو اب ۳۱ دسمبر کو اس کا ذمہ زکوۃ سے بالکل فارغ ہو گیا اب اس کے سال کی ابتدا آئندہ محرم کی پہلی تاریخ سے نہ ہوگی بلکہ اب اس کا سال ۱۱ محرم سے شروع ہوگا اور آئندہ دس محرم پر ختم ہوگا پھر یہ دس محرم تک سال بھر کی زکوۃ دے گا اور پندرہ محرم کو جواب یکم جنوری کے مطابق ہوگی دس دن کی زکوۃ ادا کر کے فارغ ہو جائے گا اور اب اس ۱۱ سال یکم یا دس محرم کی جگہ ۲۱ محرم سے شروع ہوگا میرے خیال میں تو اس میں کوئی شرعی قباحت نہیں ہے اور نہ مرور ایام سے آٹھ دس مہینے بنتے ہیں بلکہ ہر سال کی ابتدا دس روز بعد سے ہوتی ہے اور ہر سال کے ختم پر یہ دس دن کی زکوۃ موجودہ مالیت کے لحاظ سے ادا کر کے سبکدوش ہو جائے گا کیونکہ ملک انصاب پر زکوۃ واجب ہو جاتی ہے اور قبل حوالان حول ادا صحیح ہے اور صحت ادا فراغ ذمہ کو مستلزم ہے لہذا اب آغاز سال فراغ ذمہ کی تاریخ کے بعد سے ہوگا (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

فصل سوم۔ تملیک اور حیلہ تملیک

زکوۃ سے مدرسین کی تنخواہ دینا۔

(سوال) آج کل ماہ رجب میں عموماً ارکان مدارس عربیہ اپنے اپنے مدرسے کے لئے لوگوں سے زکوۃ کا روپیہ وصول کر لیتے ہیں اور یہ بھی جناب پر ظاہر ہو گا کہ اکثر مدارس کے چلنے کا ایسی ہی قسم کے روپے پر زیادہ مدار ہے حیلہ کر کے یعنی کسی غریب کو قبضہ کرا کے مدرسہ میں داخل کرنا بعض دفعہ دل کو معیوب معلوم ہوتا ہے اور بعض دفعہ منج للمطلوب نہیں ہوتا عالمین کے متعلق تو فقہانے لکھ ہی دیا ہے کہ ان کو بقدر عمل لے لینا جائز ہے کیا مدرسین کی تنخواہیں اس زکوۃ کے مال سے کسی جزئیہ کے ماتحت دینی جائز ہیں؟ اگر کوئی ایسا جزئیہ نکل آئے تو مدرسے کے چلنے کی صورت زیادہ آسان ہو جاتی ہے نیز کیا شافیہ ماحیہ حنابلہ کے ہاں ایسی صورت میں روپیہ زکوۃ کا صرف کرنا جائز ہے یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۱۱۵ مولوی محمد خلیل صاحب مدرس مدرسہ انوار العلوم جامع مسجد گوجرانوالہ ۲۶ رجب ۱۳۵۲ھ مطابق ۶ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۳۶۸) چونکہ حنفیہ کے نزدیک زکوۃ کی ادائیگی کے لئے تملیک بلا عوض ضروری ہے اور

(۱) ہر حال زکوۃ میں اعتبار قمری سال کا ہو گا چاہے مذکورہ بالا ترتیب سے دیا کرے یا بجائے یکم جنوری کے ۲۰ دسمبر اور اس کے بعد تیسرے سال ۱۰ دسمبر اور پھر یکم و تیسرے سال بھی صحیح ہے یعنی ہر سال دس دن پہلے زکوۃ نکالا کرے ہندیہ میں ہے العبۃ فی الزکاۃ للنحول القسری کدافی القنیۃ (ہندیۃ) کتاب الزکاۃ ۱: ۱۷۵ ط کونہ

(۲) فہی تملیک مال من فقیر مسلم غیر ہاشمی ولا مولاہ بشرط قطع المنفعۃ عن المملک من کل وجہ (ہندیۃ) کتاب الزکاۃ ۱: ۱۷۰ ط کونہ (انظر ایضاً ص ۲۵۲ حاشیہ نمبر ۴)

اس اصل سے سوائے عالمین کے اور کوئی مستثنیٰ نہیں اس لئے حنفی اصول کے مطابق مدرسین کی تنخواہ زکوۃ میں سے نہیں دی جاسکتی البتہ دیگر ائمہ کے مسلک کے موافق جو تملیک کو ضروری نہیں سمجھتے اور امور خیر میں زکوۃ کا روپیہ خرچ کرنے کی اجازت دیتے ہیں اس کی گنجائش ہے کہ مدرسین کی تنخواہیں زکوۃ کے روپے سے ادا کر دی جائیں اس میں شک نہیں کہ دینی تعلیم کا وجود بقا اسلامی عربی مدارس پر موقوف ہے اور مدارس کی زندگی کا مدار آج کل زکوۃ پر ہی رہ گیا ہے معاملہ اہم ہے مگر اس کا فیصلہ حنفیہ کے علمائے متدین و موقع شناس اجتماعی رائے سے کر سکتے ہیں محمد کفایت اللہ کان اللہ

حیلہ کے ذریعے زکوۃ کو مدرسہ پر خرچ کرنا۔

(سوال) مدرسہ اسلامی کے اندر زکوۃ دینی جائز ہے یا نہیں مدرسہ قوم کا ہے اور اس قوم کے بچے اور دیگر شہر کے بچے اسلامی تعلیم حاصل کرتے ہیں آیا اس قومی مدرسے کے اندر صدقہ فطریا قربانی کی کھال یا زکوۃ کا روپیہ صرف ہو سکتا ہے یا نہیں قوم کے لوگ مالدار اور صاحب نصاب ہیں ایسے مدرسوں میں زکوۃ لگ سکتی ہے یا نہیں دوسرے لوگ اگر بوجہ تعصب کے مدرسے کے اندر چندہ نہ دیں تو خطہ ہ ہے کہ مدرسہ بند ہو جائے گا آیا اس صورت میں بھی زکوۃ لگ سکتی ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۴۳۵ مولوی عبدالرحمن (سیکر) ۲۸ ذی الحجہ ۱۳۵۳ھ ۳ اپریل ۱۹۳۵ء

(جواب ۳۶۹) زکوۃ کا روپیہ غریب و مسکین طالب علموں کے کھانے یا کپڑے اور سامان تعلیم پر بطور تملیک طلبہ کو دینے کے لئے خرچ کیا جاسکتا ہے مدرسین و ملازمین کی تنخواہوں یا تعمیرات میں خرچ نہیں ہو سکتا (۱) اگر اور کوئی آمدنی نہ ہو اور مدرسہ بند ہو جانے کا خطرہ ہو تو ایسے وقت زکوۃ کا روپیہ حیلہ شرعیہ کے ساتھ خرچ کیا جاسکتا ہے یعنی کسی مستحق کو تملیک کر دی جائے اور وہ اپنی طرف سے مدرسے کو دیدنے تو جائز ہوگا (۲) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

بذریعہ حیلہ زکوۃ سے کنواں، پل اور مسجد وغیرہ تعمیر کرنا۔

(سوال) زید کے پاس کچھ روپیہ زکوۃ کا ہے زید ان روپوں کو مسلمانوں کے لئے ہال (یعنی بڑا مکان) تقریر مواعظ اجتماع وغیرہ کے لئے (کنویں، پل، مساجد وغیرہ مصارف میں صرف کرنا چاہتا ہے اس لئے زید نے مثل حیلہ مروجہ فی المدارس ان روپوں کا حیلہ کیا تو ان مصارف مذکورہ میں خرچ کرنا جائز ہے یا نہیں حیلہ مذکورہ کی صورت یہ ہوئی کہ زید نے روپیہ اٹھا کر کسی مستحق زکوۃ کو دیدیا اور اس نے ان

(۱) فہی تملیک حال من فقیر مسلم غیر ہاشمی ولا مولاہ بشرط قطع المنفعة عن الملك من کل وجه (ہندیہ کتاب الزکاۃ ۱/ ۱۷۰ ط کونہ) وانظر ایضاً ص ۲۶۴ حاشیہ نمبر ۳

(۲) وحیلۃ التکفین بہا التصدق علی فقیر، ثم ہو یکف فیكون الثواب لهما، وکذا فی تعمیر المسجد (الدر المختار کتاب الزکاۃ ۲/ ۲۷۱ ط سعید)

روپوں کو لیکر بہت زید کو واپس دیدئے اس کے علاوہ اور کوئی بہتر صورت حیلہ کی ہو تو مطلع فرمائیں؟
المستفتی نمبر ۵۰۲ اسماعیل یوسف گاردی (جو ہانسبرگ) ۲۳ ربیع الاول ۱۳۵۴ھ ۲۶ جون ۱۹۳۵ء

(جواب ۳۷۰) حیلہ مذکورہ سخت حاجت کے مواقع میں جائز ہے اور اس کی صورت یہی ہے جو سال میں مذکور ہے مسلم ضروری اجتماعات کے لئے کوئی وسیع مکان بنانا بھی ایک معتبر ضرورت ہے اس کے لئے یہ حیلہ کام میں لایا جاسکتا ہے (۱) محمد کفایت اللہ

جن کاموں پر زکوٰۃ جائز نہ ہو وہاں حیلہ کر کے زکوٰۃ خرچ کرنا۔
(سوال ۱) زکوٰۃ کاروپہ کیا مسجد میں شرعی حیلہ کر کے یعنی کسی مستحق زکوٰۃ کو زکوٰۃ کاروپہ دیکر پھر اس سے لیکر مسجد میں لگا سکتے ہیں یا نہیں؟ (۲) یہ حیلہ شرعی کن کن امور میں ہو سکتا ہے؟
المستفتی نمبر ۲۳۲۲ حافظ محمد مسلم صاحب (آگرہ) ۹ ربیع الثانی ۱۳۵۴ھ ۱۹ جون ۱۹۳۸ء
(جواب ۳۷۱) ہاں سخت ضرورت کی حالت میں اس طرح حیلہ کر کے زکوٰۃ کی رقم مسجد میں خرچ کرنا جائز ہے کہ کسی مستحق زکوٰۃ کو وہ رقم بطور تملیک دیدی جائے اور وہ قبضہ کر کے اپنی طرف سے مسجد میں لگاوے یا کسی اور کام میں خرچ کر دے جس میں براہ راست زکوٰۃ خرچ نہ کی جاسکتی ہو (۱) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذہلی

نوٹ کے ذریعے زکوٰۃ کی ادائیگی۔
(سوال ۲) ادائیگی زکوٰۃ میں مال کی تملیک شرط ہے اور ظاہر ہے کہ نوٹ مال نہیں بلکہ مثل قصہ کے اسٹامپ کے اس بات کی رسید ہے کہ جتنے کا نوٹ ہے اسی قدر مال گورنمنٹ کے ذمہ واجب ہے لہذا اس نوٹ سے زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں اگر ادا ہو جائے گی تو اسٹامپ سے جو مدیون کے نام ہو ادا ہو جانی چاہیے کیونکہ وہ بھی مدیون کے ذمہ واجب ہونے کی رسید ہے جس سے انکار نہیں کر سکتا؟

المستفتی نمبر ۲۷۸۵ عبد السعید شاہ جہانپور مورخہ ۶ دسمبر ۱۹۶۳ء
(جواب ۳۷۲) نوٹ دینے سے زکوٰۃ اس وقت ادا ہو جاتی ہے جب مسکین اس نوٹ سے کوئی مال حاصل کر لے (۲) نوٹ دینا تسلط علی التملیک ہے اور جب نوٹ سے مال حاصل کر کے مالک ہو گیا تو تملیک مال متحقق ہو گئی۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا

(۱-۲) دیکھیں صفحہ نمبر ۳۰۴ حاشیہ نمبر ۲

(۳) یہ مسئلہ اس وقت تھا جب کہ نوٹ کے پیچھے بینک میں سونا ہوتا تھا لیکن اب نوٹ از خود شمن عرفی بن گئے ہیں لہذا نوٹ ادائرت ہی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی چاہے اس سے کوئی چیز خریدے یا ضائع کر دے

پانچواں باب غیر مقبوضہ پر زکوۃ فصل اول رہن کی زکوۃ

قرض پر زکوۃ اور رہن رکھی ہوئی چیز سے نفع اٹھانا

(سوال) زید نے عمر کو روپیہ دیکر کچھ زمین رہن لے لیا زمین کے دو حصے ہیں ایک حصے سے فائدہ لیتے ہیں اور دوسرے حصہ پر صرف قبضہ ہے فائدہ نہیں لیتے ہیں اب یہ فرمائیے کہ زید پر ان روپوں کی زکوۃ کب دینا ہوگا حالانکہ جب وصول کرے نیز فائدے والا زمین اور غیر فائدے والی زمین زکوۃ کے بارے میں کچھ فرق ہے کہ نہیں؟ زمین کے غلہ میں عشر کس پر ہے؟ بیٹو اتوجروا

المستفتی نمبر ۹۷۲ پیش امام عبدالسلام (وزیرستان) ۳ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ ۴ جون ۱۹۳۶ء
(جواب ۳۷۳) زمین مرہون سے نفع اٹھانا جائز ہے (۱) زید پر اس رقم کی زکوۃ فرض ہے کیونکہ یہ دینی (قوی) فرض میں داخل ہے مگر زکوۃ کی ادائیگی جب واجب ہوتی ہے جب کم از کم نصاب کا ۱۵ وصول ہو (۲) وجوب و ادائیگی زکوۃ کا حکم دونوں زمینوں کا یکساں ہے زمین کے غلہ میں عشر کا شتکار پر واجب ہے (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

فصل دوم۔ پروویڈنٹ فنڈ اور سود کی زکوۃ

پروویڈنٹ فنڈ پر زکوۃ۔

(سوال) ریلوے ملازمین سے ریلوے کمپنی تنخواہ کا بار ہوا حصہ لازمی طور پر وضع کر کے بینک میں جمع کرتی جاتی ہے مثلاً زید بمشاورہ ایک سو بیس روپے کا ملازم ہے ہر ماہ بجائے ایک سو بیس روپے اس کو ایک سو دس روپے ملتے ہیں دس تو وہ جو اس کی تنخواہ سے وضع ہوئے اور دس حق نیک چلنی یا حق پنشن کے طور

(۱) لا انتفاع به مطلقاً لا باستخدام ولا سكنی ولا لبس ولا اجارة ولا اعادة سواء كان من مرتھن او راھن (الدر المختار كتاب الرهن ۶/۸۲ ط سعید)

(۲) فتجب زكاتها اذا تم نصابها وحال الحول لكن لا فوراً بل عند قبض اربعين درهما من الدين القوي كقرض و بدل مال التجارة فكلها قبض اربعين درهما يلزمه درهم (الدر المختار كتاب الزكاة باب زكاة المال ۲/۳۰۵ ط سعید)

(۳) العشر على الموجر كخراج مؤظف وقالوا: على المستاجر كمتعير مسلم و في الحاوی و يقولهما ناخذ (الدر المختار كتاب الزكاة باب العشر ۲/۳۳۴ ط سعید)

پر کمپنی اپنے پاس سے اور جمع کر دیتی ہے گویا ایک سال میں زید کے ایک سو بیس روپے تو اس کی تنخواہ سے وضع ہو کر اور ایک سو بیس کمپنی کی طرف سے اور ان دونوں کے مجموعہ دو سو چالیس کا سود جمع ہوتا رہتا ہے اور ہر سال پرچہ حساب ملازمین کو ملتا رہتا ہے یہ جمع شدہ رقم زید کی بیوی بیٹے یا کسی قریبی رشتہ دار کے نام پر ساطت زید جمع ہوتی رہتی ہے زید اپنی حیات میں جب تک وہ سلسلہ ملازمت میں ہے اس روپے سے مستفید نہیں ہو سکتا زید کے مرنے پر وہ رقم اس کو ملے گی جس کے نام سے جمع ہوتی رہی ہے لیکن اگر زید خود ملازمت سے دستبردار ہوتا ہے یا کمپنی غلیجہ کرتی ہے تو وہ رقم چار پانچ ماہ بعد زید کو مل سکتی ہے اگر زید خود مستعفی ہو اور کمپنی کے خیال میں اس کا چال چلن نیک اور اچھا نہیں ہے تو کمپنی کو اختیار ہے کہ وہ ملازم کا صرف جمع شدہ روپیہ ہی دیدے جس کو کمپنی کسی حالت میں نہیں روک سکتی لیکن حق نیک چلنی دے یا نہ دے اس کے اختیار میں ہے کیا ایسے جمع شدہ روپے پر قبضہ کے قبل زکوٰۃ فرض ہے یا روپیہ ملتے ہی یا ایک سال پورا قبضہ رہنے کے بعد یا اس وقت سے جب سے ملازم کا روپیہ وضع ہونا شروع ہوتا ہے۔ المستفتی حاجی حسین علی سہتہ انچارج ٹیلی گراف آفس گنگا پور سنی

(جواب ۳۷۴) اس جمع شدہ رقم کی زکوٰۃ اس وقت تک واجب نہیں ہے جب تک یہ وصول نہ ہو اور وصول ہونے کے بعد بھی جب سال گزرے اس وقت واجب الادا ہوگی اور صرف اسی زمانے کی جو وصول رقم کے بعد سے اس پر گزرے گا کیونکہ یہ روپیہ ابھی تک اس شخص کے قبضے میں ہی نہیں آیا اور اس کا ایک حصہ اگرچہ بدل عمل ہے مگر زیادہ حصہ اس کا محض عطیہ ہے دین ضعیف ہے اور اس کا یہی حکم ہے (واللہ اعلم محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرسہ امینیہ دہلی)

پروایڈنٹ فنڈ اور اس کی سود پر زکوٰۃ۔

(سوال) جن سرکاری ملازموں کی تنخواہ قلیل ہوتی ہے اور ان کو روپیہ پس انداز کرنے میں وقت پیش آتی ہے ان کی سہولت کے لئے گورنمنٹ نے ایک قاعدہ ”جنرل پروایڈنٹ فنڈ“ جاری کر رکھا ہے کم از کم ایک آنہ فی روپیہ اور زیادہ سے زیادہ دو آنے فی روپیہ کے حساب سے ہر اہلکار اپنی تنخواہ میں سے وضع کر اگر سرکاری خزانہ میں جمع کر سکتا ہے یہ کل روپیہ جب تک اہلکار کی پنشن نہ ہو یا وہ ملازمت ترک نہ کرے کبھی اور کسی وقت (دوران ملازمت) میں اس کو واپس نہیں مل سکتا اگر اہلکار درمیان میں اپنا حساب بند کرانا چاہے تو حساب بند ہو جائے گا یعنی تنخواہ میں وضع یا جمع ہونا بند ہو جائے گا لیکن جمع شدہ روپیہ اس کے قبضہ میں نہیں آئے گا گویا ملکیت اہلکار کی اور قبضہ سرکار کا ہے در صورت انتقال اہلکار کے جائز وارث

(۱) اس کے تفصیلی احکام کے لئے ملاحظہ ہو مفتی رشید احمد کی کتاب ”مسائل الرشید“ پروایڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ اور سود کا حکم صفحہ نمبر ۲۱ مکتبہ علمیہ کراچی حضرت آخر میں بطور خلاصہ تحریر فرماتے ہیں کہ ”تفصیل مذکور سے ثابت ہوا کہ پروایڈنٹ فنڈ میں جمع شدہ رقم ملازم کی ملک ہے لہذا وصول سے قبل اس پر زکوٰۃ نہیں آئے“ (مسائل الرشید ص ۲۸۶)

یا جن کو ابھارنے بوقت ابتدائی درخواست نامزد کیا ہے وہ روپیہ پانے کے مستحق ہیں اور اس پر اوپڈنٹ فنڈ کا اصل مقصد بھی یہی ہے کہ ایسے ابھاروں کے وارثوں کے لئے ایک سرمایہ بآسانی جمع ہو جائے جو بعد میں ان کے کام آئے۔

اس پر اوپڈنٹ فنڈ میں جمع شدہ روپے پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ اگر واجب ہے تو جس ابھار نے یکم اپریل ۱۹۳۲ء سے ۳۱ مارچ ۱۹۳۳ء تک پانچ روپے ماہوار جمع کرائے اور بارہ مہینے میں جو ساٹھ روپے ہونے ان کی زکوٰۃ یکم اپریل ۱۹۳۳ء کو واجب الادا ہوگی یا ان ساٹھ روپے پر ایک سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب الادا ہوگی؟ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے شمسی سال کا اعتبار ہے یا قمری کا؟ اس فنڈ پر ایک مقررہ شرح سے بھی سود لگایا جاتا ہے جو قاعدہ کے اندر داخل ہے اور اس میں گورنمنٹ خوارق رتبہ اور یہ سود ہر سال اس جمع شدہ روپے میں شامل ہوتا رہتا ہے اسکا کیا حکم ہے؟ المستفتی نمبر ۶۶ مولانا حافظ محمد اعجاز علی صاحب مدرس دارالعلوم دیوبند ۲۴ جمادی الاخریٰ ۱۳۵۳ھ ۱۵ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۳۷۵) اس روپے پر جو پر اوپڈنٹ فنڈ میں ملازم کی تنخواہ میں سے وضع ہو کر اور سرکاری طرف سے اسی قدر رقم جمع ہو کر اور پھر مجموعہ پر سود بڑھا کر جمع ہوتا رہتا ہے زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور سود کے نام سے جو رقم اس میں اضافہ ہوتی رہتی ہے وہ سود کے حکم میں نہیں ہے اور اس کا لینا جائز ہے یہ تمام رقم جب ملازم کو دی جائے اس پر حوالان حول کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی یہ تمام رقم ایک سرکاری انعام کی حیثیت رکھتی ہے اور تنخواہ میں سے وضع ہونے والی رقم تنخواہ کی مقدار سے مستثنیٰ ہے (۳۱) یعنی جب کہ ماہوار کے ملازم کے لئے جبری طور پر ماہوار جمع کرنا لازم ہے اور یہ اس کے قبضہ میں دینے سے پہلے ہی وضع کر لیا جاتا ہے تو گویا یہ کا ملازم ہے اور سرکار اس کے وارث و اس کے وضع شدہ اور اپنی طرف سے اور کا سود اس پر بڑھا کر بطور حق الخدمت

آخر میں دے دیتی ہے تو یہ سب رقم ایک انعامی رقم ہے جو قبضہ کے وقت قابض کی ملک میں آئے گی ہاں بطور ایک قانون اور قانونی وعدہ کے ملازم اس کا مستحق ضرور ہوتا ہے (۴) کفایت اللہ کان اللہ العزیز

پراویڈنٹ فنڈ میں سود کے نام سے دی جانے والی رقم سود نہیں!

(سوال) پراویڈنٹ فنڈ کا سود وصول کر کے اپنے خرچ میں لانا جائز ہے یا نہیں اور اس پر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ دینے کا کیا حکم ہے

.....

(۱) یونٹ اب ملک میں نہیں اور ملک میں قبضہ کے بعد آنے کا الزام چ معاہدہ اور قانون یہ آدمی مستحق کیا ہے

(۲) یونٹ اس پر سود کی تعریف صادق نہیں آتی

(۳) گویا معاہدہ اس طور پر ہوا کہ آپ نوکری کرتے رہیں اور ماہانہ تنخواہ لیتے رہیں اور ایک رقم آپ کو اس مجموعی نوکری کا دینے

جو ایک خاص ترتیب سے مقرر ہوئی ہے

(۴) دیکھیں مفتی نمبر ۷۴۳ حاشیہ نمبر ۱

المستفتی نمبر ۵۰۴ مواعی حبیب اللہ (راولپنڈی) ۲ ربیع الاول ۱۳۵۴ھ ۳۰ جون ۱۹۳۵ء
(جواب ۳۷۶) پراویڈنٹ فنڈ کا سود وصول کر کے اپنے خرچ میں لانا بھی درست ہے وہ درحقیقت سود
نہیں ہے بلکہ وہ اس رقم کے حکم میں ہے جو محکمہ اپنی طرف سے دیتا ہے پراویڈنٹ فنڈ کے روپ پر
وصول ہونے سے پہلے زکوۃ لازم نہیں ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

پراویڈنٹ فنڈ اور بینک میں جمع شدہ رقم پر زکوۃ۔

(سوال) جو رقم ماہانہ تنخواہ سے کاٹ کر جمع ہوتی ہے اور جس کو پراویڈنٹ فنڈ کہتے ہیں اگر نصاب کو پہنچ
جائے تو اس پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں اور اس طرح سے اگر کوئی رقم بینک یا ڈاکخانہ میں ہو اور جو سود اس
رقم میں جمع ہوتا ہے اس کے متعلق شارع علیہ السلام کے کیا احکام ہیں؟ المستفتی نمبر ۲۶۳۶ محمد
یوسف صاحب پشاور ۳ ارجب ۱۳۵۹ھ ۱۹ اگست ۱۹۴۰ء

(جواب ۳۷۷) (۱) پراویڈنٹ فنڈ کی رقم جو تنخواہ میں سے کاٹ لی جاتی ہے یعنی ملازم کے قبضہ میں
آنے سے پہلے وضع کر لی جاتی ہے اس پر زکوۃ واجب نہیں جب قبضہ میں آئے گی اس وقت زکوۃ واجب
ہوگی۔

اس رقم پر جو رقم محکمہ کی طرف سے بڑھائی جاتی ہے اور پھر دونوں کے مجموعہ پر جو رقم انٹرسٹ کے نام
سے دی جاتی ہے یہ سب ملازم کے لئے جائز اور حلال ہے یہ شرعاً سود نہیں ہے (۲)
(۲) ڈاک خانہ یا بینک میں جو رقم کہ خود مالک جمع کرتا ہے اس پر زکوۃ واجب ہے (۳) اور اس پر جو رقم
ڈاک خانہ یا بینک انٹرسٹ کے نام سے دیتا ہے وہ سود ہے (۴) مگر اس رقم کو ڈاک خانہ یا بینک سے وصول
کر لینا اس لئے ضروری ہے کہ اگر مالک نہ لے تو وہ رقم مسیحی مشنری کو دیدی جاتی ہے اور تبلیغ مسیحیت میں
کام آتی ہے اس لئے اس رقم کو وصول کر کے اپنے کام میں نہ لایا جائے بلکہ غرباء و فقراء پر خرچ کر دی
جائے اور اس خرچ کرنے میں ثواب کی نیت نہ کی جائے بلکہ محض رفع وبال کی نیت سے خرچ کی جا
وہ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

(۱) یہ وہ سود ہے جس سے پہلے عین ثبات نہیں ہوئی اور اس کو بھی اس کے ملک تمام ہونا شرط ہے یہاں مستحق تو ان کے پاس
ہے یہ عین ثبات وصول ہونے کے بعد ثبات ہوگی

(۲) فقہی حکم سے اسے حسن الفتاویٰ ص ۳۵ میں پراویڈنٹ فنڈ کے نام پر رسالہ ملاحظہ ہو

(۳) یہ وہ سود ہے جو عین ثبات میں آنے کے بعد رقم پر زکوۃ واجب ہوگی

(۴) اس سے کہ کسی جائز مقصد مثلاً شہادت یا مصلحت وغیرہ کے تحت منع نہیں بلکہ محض قرض کے طور پر ہے اور اس پر سود لیتا ہے
یہ حرام ہے

(۵) رجل دفع الى فقير من المال الحرام بما يرحبه الثواب يكفن (رد المحتار كتاب الزكاة باب زكاة الغنم)
مختلف في التصديق من المال الحرام ۲ ۲۹۲ طبع سعید

پراویڈنٹ فنڈ پر وصول سے پہلے زکوۃ نہیں۔

(الجمعیت مورخہ ۱۳ اکتوبر ۱۹۳۶ء)

(سوال)

(جواب ۳۷۸) پراویڈنٹ فنڈ کی رقم پر قبل وصول ہونے کے زکوۃ نہیں (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

چھٹا باب صدقہ فطر وغیرہ

صاع کی تحقیق

(سوال) فقہانے صدقہ فطر میں صاع کی مقدار ایک ہزار چالیس درہم بتلائے ہیں (۲) اور درم ستتر سو کا علامہ شامی نے باب الزکوۃ میں ایک خرنبوہ (رتی) چار جو کی لکھی ہے (۳) اس حساب سے درم دو ماشہ ڈیڑھ رتی اور صاع سکہ رائج الوقت سے ایک سو اٹھانوے (۱۹۸) روپے کے قریب ہے مولانا عبدالحی کے حاشیہ شرح وقایہ میں علامہ شامی کے موافق بیان کیا ہے (۴) اور شاہ ولی اللہ نے شرح مؤطاباب الزکوۃ ص ۲۰۲ میں حوالہ بغوی صاع پانچ و ثلث رطل کا لکھا ہے (۵) اور درہم کی مقدار اسی صفحہ پر تین ماشے ازروبے تحقیق لکھی ہے اسی باب الزکوۃ ص ۲۱۳ پر صاع کی مقدار پانچ و ثلث رطل لکھ کر ایک مثل کے چار سو ساڑھے بائیس ماشے بیان کئے ہیں (۶) جس کے حساب سے صاع کی مقدار علامہ شامی کے بیان سے بھی دو تولے کم ہوتی ہے لیکن درہم یہاں بھی حوالہ تحقیق سابق تین ماشے لکھا ہے قاضی ثناء اللہ پانی پتی و نیز دیگر علماء نے بھی درہم کی مقدار تین ماشے کے قریب لکھی ہے مالا بد منہ کے حاشیہ پر حوالہ فتاویٰ جواہر اخلاطی، مفتاح الجنۃ میں حوالہ شرح اور درہم کی مقدار تقریباً تین ماشے معلوم ہوتی

(۱) یکمیں صفحہ نمبر ۷۰ حاشیہ نمبر ۱

(۲) فاذا كان الصاع الفا واربعين درهما شرعيا (رد المحتار كتاب الزكاة مطلب في تحرير الصاع والمد والمن والرطل ۳۶۵/۲ ط سعید)

(۳) كل خربوۃ اربع شعيرات او اربع قمحات (باب زكاة الاموال ۲۹۶/۲ ط سعید)

(۴) والمأهجة يكون ثمانية اجزاء كل جزء منها يسمى بالفارسية "سرخ" ويقال له بالهندية "رتی" ۹ و هذا الجزء يكون بقدر اربع شعيرات (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية كتاب الزكاة بيان الذهب والفضة ۲۸۵/۱ مکتبہ حقانیہ ملتان)

(۵) بغوی گفتہ کہ وسق تسعت صاع را گویند و صاع پنج رطل و ثلث رطل است ازین جا دانستہ شد کہ درہم سبہ ماشہ است (مصفی شرح موطا کتاب الزكاة باب القدر الذي لا تجب ۲۰۸/۱ کتب خانہ رحیمید سنہری مسجد دہلی)

(۶) و مجموع ماشا کے رطل چہار مد و بیست و دو نیم باا میشود (مصفی کتاب الزكاة باب تخرص النخل والکروم اذا طاب ۲۲۰/۱ ط رحیمید دہلی)

ہے (۱) اس حساب سے صاع کی مقدار زیادہ ہوتی ہے ان اقوال مختلفہ میں وجہ توافق کیا ہے اور صاع کی صحیح مقدار کیا ہے؟ کتب احناف معتبرہ سے مع حوالہ و تفصیل حساب بیان فرمائیے بیوا تو جروا؟ (جواب ۳۷۹) درہم کی مقدار وہ صحیح ہے جو شاہ ولی اللہ نے لکھی ہے یعنی تین ماشے اور ایک رتی کو قاضی ثناء اللہ وغیرہ نے معتبر سمجھا ہے اور اس حساب سے نصف صاع ۸۰ روپے انگریزی کے سیر سے ایک سیر بارہ چھٹانک دس ماشے کا ہوتا ہے جبکہ تولہ اسی انگریزی روپے بھر مانا جائے مولوی عبدالحی مرحوم لکھنوی کا حساب غلط ہے اور منشائے غلطی یہ ہے کہ علامہ شامی نے جو ایک خرنوبہ (رتی) چار جو کی بتلائی ہے اس کو انہوں نے بنی قرار دیکر حساب علمی طور پر لگالیا عمل کر کے نہیں دیکھا ہندوستان میں جو تولے رائج ہیں خواہ وہ روپے بھر کے ہوں یا روپیہ ان کے لحاظ سے ساڑھے گیارہ ماشے کا ہوا ان میں سے کسی تولے کے رتی چار جو کی نہیں ڈھائی جو یا پونے تین جو کی ہے میں نے خود جواہرات تولنے کا صحیح کاٹا مہیا کر کے رتی کا وزن جو سے کیا ڈھائی یا پونے تین جو کی رتی ہوتی ہے جو متوسط درجے کے لئے گئے پھر اسی طرح متوسط درجے کے تولے کر ایک درہم کے ستر جو کا وزن کیا وہ بھی تقریباً سوا تین ماشے کے نکلے اس تحقیق اور عمل سے معلوم ہوا کہ ایک رتی کو چار جو کا قرار دینا اور اس پر حسابی قاعدے سے صاع وغیرہ کا وزن متعین کرنا غلطی ہے۔

رہا یہ کہ علامہ شامی نے ایک خرنوبہ کا وزن چار جو کیوں لکھ دیا اس کا جواب یہ ہے کہ خرنوبہ اور تولہ کا وزن مختلف ہوتا ہے آج کل دہلی میں عام طور پر تولہ انگریزی روپے بھر سمجھا جاتا ہے اور شاہ جہانپور کا تولہ اتنا بڑا ہے کہ اس کے حساب سے انگریزی روپیہ سوا دس ماشے کا ہے تو ظاہر ہے کہ اس تولے کے ماشے اور رتیاں دہلی کے ماشے اور رتیوں سے بڑی ہوں گی اسی طرح اگر علامہ شامی کے یہاں کی رتی چار جو کی ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہندوستان کی رتی بھی چار جو کی ہو۔

غرضیکہ درہم کی مقدار دہلی کے تولے سے ۳ ماشے کی صحیح ہے اور اسی حساب سے نصف صاع کا وزن احوط اسی روپے کے سیر سے تقریباً پونے دو سیر ہوتا ہے پس صدقہ فطر میں گیسوں (اسی روپے بھر کے سیر سے) پونے دو سیر دینے چاہئیں (۲) واللہ اعلم بالصواب محمد کفایت اللہ غفرلہ

(۱) کسی قصبہ میں گندم نہ ہو تو وہ ضلع کی قیمت سے فطرہ ادا کر سکتا ہے

(۲) حدیث شریف میں جن چیزوں کی تصریح نہیں ان میں قیمت کا اعتبار ہوگا

(سوال) (۱) قصبہ سندھ میں عدالت فوجداری سلطنت انگلشیہ موجود ہے اب صدقہ فطر میں گیسوں

(۱) درہم شرعی ازیں مسکین شنوا کان نہ ماشہ ہست یک سریہ دو جو (کتاب الزکاۃ حاشیہ نمبر ۳ ص ۸ ط شرکت علیہ ملتان)

(۲) بہشتی زیور میں بھی احتیاطاً اسی روپے کے سیر کو اختیار کیا ہے اور ان اوزان کی تفصیل کے لئے ملاحظہ ہوں اوزان شرعیہ مؤلف مفتی محمد شفیع اور رابطہ الباقی تحقیق الصاع مؤلف مفتی رشید احمد دامت برکاتہم

نی قیمت اس جگہ کے نرخ سے ادا کرنی ہوگی یا یہ محکمہ جس ضلع کا تابع ہے اس کے نرخ سے دینا ہوگا نیز اس محکمہ میں فقط آٹا ملتا ہے جس کی قیمت بہت زیادہ ہے بہت سے مسلمانوں پر آٹے کی قیمت ادا کرنا دشوار ہے تو اگر ضلع کے نرخ سے گیسوں کی قیمت ادا کی جائے تو مؤوی شرعی الذمہ ہو گیا نہیں؟

(۲) دیار ہنگہ میں چونکہ اس الجبہ چاول ہے تو اگر چاول اصل قرار دیکر اس کا نصف صاع ادا کرے تو صدقہ فطر ادا ہو گیا نہیں؟ (۳) اتنی تولے کے سیر سے کتنے سیر کا صاع ہوتا ہے اور کتنے سے نصف؟ المستفتی بندہ محمد موسیٰ غفرلہ سپرنٹنڈنٹ مدرسہ ہندیہ ضلع نواکھالی

(جواب ۳۸۰) (۱) اگر اس قصبہ میں گیسوں نہیں ہے اور لوگ صدقہ فطر میں گیسوں کی قیمت دینا چاہیں تو ضلع کی قیمت کے حساب سے دے سکتے ہیں (۱) کیونکہ ضلع کی قیمت گویا اسی جگہ کی قیمت ہے اس لئے کہ ضلع اپنے متعلقہ دیہات و قصبہات کے ساتھ معنی اتحاد رکھتا ہے اور ان سب کا جامع ہے (۲) غیر منصوص اشیاء میں حکم یہ ہے کہ صاع یا نصف صاع جائز نہیں بلکہ نصف صاع گیسوں کی قیمت میں جس قدر چاول آتے ہوں اس قدر دینے ہوں گے ومالم ينص عليه كذرة و خبز يعتبر فيه القيمة (در مختار) (۱۰) (۳) اتنی روپے انگریزی کے سیر سے ایک صاع ساڑھے تین سیر اور نصف صاع پونے دو سیر کا ہوتا ہے اور یہی صحیح اور احوط ہے (۲) واللہ اعلم

صرف فائدہ حاصل کرنے کے لئے دی ہوئی زمین سے صاحب نصاب نہیں بنتا۔

(سوال) زید بالغ ہے اور اس کے مال باپ زندہ ہیں مگر اس کے مال باپ نے اسے الگ کر دیا ہے اور اس کے اور اس کی اولاد کے خرچ کے لئے آٹھ یا دس پیچہ زمین دی ہے مگر اس کو مالک و مختار نہیں بنایا جو وہ اتنے پچھلے اس زمین کے سوا اس کے پاس اور کوئی چیز نہیں جس پر صدقہ فطر واجب ہو آیا اس زمین کی وجہ سے اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا؟ المستفتی نمبر ۶۸۸ سیکریٹری انجمن خیرات الاسلام (ضلع بہار وچ) ۲۷ رمضان ۱۳۵۴ھ ۲۴ دسمبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۳۸۱) زید پر اس زمین کی وجہ سے صدقہ فطر اپنا اور اپنی اولاد کا واجب نہ ہوگا اس کے باپ پر واجب ہوگا (۱) محمد کنایۃ اللہ کان اللہ لہ

فطرہ کی مقدار اور بچوں کی طرف سے فطرہ!

(سوال) بخت سیر سے فطرہ کتنا دینا جائز ہے کیا شیر خوار بچوں کی طرف سے بھی فطرہ دینا جائز ہے؟

(۱) ويقوم في البلد الذي السال فيه ولو في مشارق افق اقرب الامصار اليه الدر المختار كتاب الزكاة ۲ - ۲۸۶ - سعيد

(۲) كتاب الزكاة باب صدقة الفطر ۲۶۹ ط سعید (۳) دیکھیں صفحہ نمبر ۲۸۳ ح ۲

(۴) زید پر اس لئے کہ وہ صاحب نصاب نہیں اور باپ پر اس لئے نہیں کہ نہ زید چھوٹا ہے اور نہ ہی بیٹا

المستفتی نمبر ۱۰۱۹ ایم عمر صاحب انصاری (سارن) ۳ ربیع الثانی ۱۳۵۳ھ ۲۴ جون ۱۹۳۶ء
(جواب ۳۸۲) اسی روپے بھر وزن سیر سے فطرہ کی مقدار پونے دو سیر ہے، اشیاء خوارقہوں کی
طرف سے بھی فطرہ دینا باپ پر لازم ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہوری

رمضان کی آخری تاریخ کو پیدا ہونے والے بچے کا فطرہ بھی واجب ہے۔
(سوال) رمضان میں بچہ پیدا ہوا کیا اس کا صدقہ فطر بھی باپ پر واجب ہے کہ او اگر سے یا نہیں؟
المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی
(جواب ۳۸۳) رمضان کی آخری تاریخ میں بھی پیدا ہونے والے بچہ کا صدقہ فطر دینا لازم ہے۔
محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہوری

قربانی اور صدقہ فطر صاحب نصاب پر واجب ہے۔
المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی
(سوال) صدقہ فطر اور قربانی صاحب نصاب پر واجب ہے یا اس کے علاوہ بھی؟
(جواب ۳۸۴) صدقہ فطر اور قربانی صاحب نصاب پر واجب ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہوری

صدقہ فطر سے امامت کی اجرت دینا جائز نہیں!
(سوال) صدقہ فطر کے مستحق اصلی کون لوگ ہیں آج کل فقراء و مساکین کہانے والے بھی
صاحب نصاب ہیں بہت سے شہروں کے پیش اماموں کو صدقہ فطر دیتے ہیں وہ بھی صاحب نصاب
ہوتے ہیں

بڑے بڑے شہروں میں پیش اماموں کی تنخواہ کافی ہوتی ہے ان کو صدقہ فطر سے تعلق ہی کیا
مگر ہمارے ملک مارواڑ میں ہمیشہ سے پیش اماموں کو صدقہ فطر دیتے ہیں سال بھر میں چالیس پچاس
روپے چندہ کر دیتے ہیں اور کچھ فطرہ کا حسان آجاتا ہے اس کائنات پر امام سال بھر گزارتا ہے اب بہت

(۱) فی نمبر ۱۱۳۱ شیخ نمبر ۲۰۰
(۲) یہ اس وقت سے جب کہ فقیر نے اپنے مال سے اولیاء جائے و طفله الفقیر : وفي
الشامیہ قولہ الفقیر قید لا لان الغنی نجب صدقہ فطرہ فی مالہ (رد المحتار کتاب الزکاة باب صدقہ الفطر
۳۶۱ ط سعید)
(۳) و وقت الوجوب بعد طلوع الفجر الثانی من یوم الفطر فسن مات قبل ذالک لم نجب علیہ الصدقہ و من
ولد و اسلم قبلہ و جب و يتعلق بنسب النصاب وجوب الاضحیۃ (ہندیہ باب صدقہ الفطر ۱۹۲۱ ط
رشیدیہ کرمہ)
(۴) وھی واجبة علی البحر المسلم المائلک لمقدار النصاب فاحضرا عن بحر نجد الاصلیہ : ہندیہ کتاب الزکاة باب
صدقہ الفطر ۱۹۱ ط کرمہ

سے آدمی کہتے ہیں کہ اماموں کو فطرہ مت دو اس پر امام کہتے ہیں کہ مت دو مگر اس کا عوض دیگر دھان دیدو بس اس پر خاموش ہیں اب یہ دائی فطرہ امام کا حق توڑ کر فقراء کو جو در حقیقت صاحب نصاب ہیں دینا چاہیے یا نہیں المستفتی نمبر ۲۶۷۵ پیر زادہ عبدالرحیم صاحب مارواڑ ۱۲ جمادی الثانی ۱۳۶۰ھ ۸ جولائی ۱۹۴۱ء

(جواب ۳۸۵) صدقہ فطر صاحب نصاب کو دینا جائز نہیں اور امامت کی اجرت میں تو کسی طرح نہیں دیا جاسکتا یعنی امام صاحب نصاب نہ ہو جب بھی بطور اجرت امامت اس کو نہیں دے سکتے (۱) لہذا امام کو لازم ہے کہ صدقہ فطر کو اپنا حق نہ سمجھے اور لوگوں کو لازم ہے کہ امام کی خدمت دوسرے طریق پر کریں محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

خاوند پر بیوی کا اور والد پر بڑی اولاد کا صدقہ فطر واجب نہیں۔

(سوال) بیوی کا صدقہ فطر اس کے میاں پر واجب ہے یا نہیں؟

(جواب ۳۸۶) خاوند پر بیوی کا صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں ہے شامی جلد ثانی ص ۸۲ میں موجود

ہے (لا عن زوجته) لقصور المؤنة والو لایلی علیہا فی غیر حقوق الزوجیۃ ولا یجب علیہ ان یمونہا فی غیر الرواتب لامداواة (نہر) (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

(جواب دیگر ۳۸۷) بیوی اور بڑی اولاد اگر خود صاحب نصاب ہیں تو خود ادا کریں اور صاحب نصاب نہیں ہیں تو ان پر صدقہ فطر واجب ہی نہیں اگر کوئی شخص اپنی بیوی اور بڑی اولاد کی طرف سے صدقہ فطر ادا کر دے تو ادا ہو جائے گا (۲) محمد کفایت اللہ غفر لہ

باپ کے ساتھ مل کر کاروبار کرنے والی بالغ اولاد کا صدقہ فطر۔

(سوال) زید کے چار لڑکے بالغ ہیں اور سب لڑکے زید کے ساتھ کاروبار کرتے ہیں سب کے

خورد و نوش کا انتظام یکجائی ہے اور ان لوگوں کے پاس علاوہ حاجات اصلیہ کے ہزاروں روپے کی مالیت ہے

پس اس صورت میں صدقہ فطر ادا کرنا صرف زید پر واجب ہے یا سب پر؟ زید کی موجودگی میں اگر کسی

لڑکے کا انتقال ہو جائے اور وہ بیوی بچے سب چھوڑے تو کل مال زید کا قرار پائے گا یا کچھ میت کا قرار پا کر

اس میں وراثت جاری ہو کر بیوی بچے وارث ہوں گے؟ المستفتی نمبر ۲۰۵۸ محمد یاسین (مبارکپور)

(۱) و مصرف هذه الصدقة ما هو مصرف الزكاة (ہندیۃ) کتاب الزکاة باب صدقة الفطر ۱/ ۱۹۴ ط کوندہ

(۲) کتاب الزکاة باب صدقة الفطر ۲/ ۲۶۳ ط سعید

(۳) لا عن زوجته وولده الكبير العاقل ولو ادى عنهما بلا اذن اجزا استحسانا للاذن عادة (الدر المختار) کتاب

الزکاة باب صدقة الفطر ۲/ ۳۶۳ ط سعید

ضلع اعظم گڑھ) ۱۶ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۱ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۸۸) اگر زید کے ان لڑکوں کی ملکیت جدا نہیں ہے بلکہ باپ کے ساتھ سب شریک اور باپ کے مددگار ہیں تو ان میں سے کسی کی موت پر اس کی میراث ثابت نہ ہوگی کیونکہ اس کا اپنا ترکہ کچھ نہیں ہے (۱) ہاں صدقہ فطر ان سب کی طرف سے ادا کرنا پڑے گا (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

صدقہ فطر میں آٹا دینا جائز ہے:

(الجمعیت مورخہ ۲۴ فروری ۱۹۳۲ء)

(سوال) یہاں عوام صدقہ فطر کے مسئلہ سے ناواقف ہیں سرداران دیہہ اپنی رائے سے جو بول دیتے ہیں وہی دیا جاتا ہے کوئی چاول، کوئی دھان کوئی مٹرو وغیرہ سے نصف صاع یا ایک صاع کے حساب سے دیتے ہیں اور بولتے ہیں کہ ہمارے علاقے میں یہی پیدا ہوتا ہے گیہوں نہیں ہوتا نہ زہتہ المجالس کتاب الصوم میں ہے ”صدقہ شہر کی غالب خوراک سے ایک صاع ہے“ فتاویٰ عالمگیری میں گیہوں نصف اور جو خرما، ... ایک صاع ہے ان کے سوا اور دوسرے اناج میں دینا جائز نہیں مگر باعتبار قیمت ہے (۳) صحیح حکم کونسا ہے؟ (۲) شہر میں گیہوں نہیں ہے یا کم ہے آٹا چلائی عام جگہ موجود ہے آیا صدقہ آٹے کے حساب سے رکھا جاوے یا گیہوں وغیرہ کے حساب سے؟

(جواب ۳۸۹) گیہوں ایک صاع نہیں بلکہ نصف صاع ہے جو اور ... کھجور ایک صاع ہے ان کے علاوہ غیر منصوص اشیاء میں سے جو چیز دی جائے اس کی مقدار متعین نہیں بلکہ وہ اتنی ہی دی جائے کہ اس کی قیمت نصف صاع گیہوں یا ایک صاع جو یا ایک صاع کھجور کے برابر ہو گیہوں کا آٹا صدقہ فطر میں دیا جاسکتا ہے اور نصف صاع آٹا کافی ہے (۴) محمد کفایت اللہ غفر لہ

غیر مسلم کو صدقہ فطر دینا۔

(سوال) صدقہ فطر اہل ہنود کو دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ المستفتی محمود خاں پیش امام جامع مسجد

(۱) الاب والابن یکتسبان فی صنعة واحدة ولم یکن لہما شئ فالکسب کلہ للاب ان کان الابن فی عیالہ لکونہ

معینا لہ الا تری لو غرس شجرة تكون للاب (رد المحتار فصل فی شرکۃ الفاسدة ۴: ۳۲۵ ط سعید)

(۲) ان لڑکوں پر فی نفسہ صدقہ فطر واجب نہیں لیکن چونکہ یہ اپنا سارا مال والد کو دیتے ہیں اس لئے جس طرح والد کے ذمے بالغ اور کافقہ واجب نہیں لیکن جب اولاد کی کمائی باپ لیتا، تو باپ پر نفقہ لازم ہے اسی طرح یہاں بھی باپ پر لازم ہے کہ وہ اپنی بالغ اولاد کی طرف سے بھی صدقہ فطر اور اولاد کے ذمے نفقہ

(۳) وہی نصف صاع من بر او صاع من شعیر او تمر وما سواہ من الحبوب لا یعوز الا بالقیمۃ (ہندیہ کتاب

الزکاة باب فی صدقۃ الفطر ۱۹۲: ۱۹۱ ط کونہ)

(۴) نصف صاع من بر او دقیقۃ او سویقۃ او زبیب وجعلہ کالتمر او صاع تمر او شعیر ولو ردینا وما لم ینص

علیہ کدرہ و خبز یعتبر فیہ القیمۃ (الدر المختار کتاب الزکاة صدقۃ الفطر ۲: ۳۶۴: ۳۶۵ ط سعید)

پور ضلع ہمیر پور

(جواب ۳۹۰) اہل بنود کو نہیں دینا چاہیے (۱) محمد کفایت اللہ غفرلہ

ساتواں باب عشر وخراج

سرکاری محصول ادا کرنے سے عشر ساقط نہیں ہوتا۔

(سوال) سلطنت برطانیہ کو زمین کا محصول دینے کے بعد عشر ساقط ہو جاتا ہے یا نہیں؟ بیوا تو جروا

(جواب ۳۹۱) سرکاری محصول ادا کرنے سے عشر ساقط نہیں ہوتا (۲) واللہ اعلم

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

(۱) بٹائی پردی گئی زمین کی کل پیداوار پر عشر واجب ہے۔

(۲) جس غلہ کا ایک مرتبہ عشر ادا کیا ہو تو آئندہ اس پر عشر واجب نہیں

(۳) جو جانور کھیتی کے کام آتے ہیں ان میں زکوٰۃ نہیں۔

(سوال) زید گسمارہ موضع میں کاشت کرتا ہے اور ان مواضع کا مالک ہے زمین بیل بیج اور کل اور زر

سامان اور ندالی وغیرہ میں جو خرچ ہوتا ہے وہ زید کا ہے (۱) ملکی رواج کے موافق فصل پیدا ہونے اور لٹنے

پر ہمارے کرنے والے چوتھائی حصہ دار ہو کر پہلے حصہ تقسیم کر لیتے ہیں مثلاً آٹھ ہزار من کل غلہ پیدا ہوا

حسب اقرار پہلے حصہ دو ہزار من کام کرنے والے حصہ دار کو دیا گیا پخت میں چھ ہزار من غلہ رہا تو چھ

ہزار من پر عشر نکالا جائے گا یا آٹھ ہزار من پر؟ کٹائی میں جو صرف ہوتا ہے حصہ معافی دونوں کا غلہ ان

فصل میں سے صرف ہوتا ہے کام کرنے والے جیسے کہ پہلے حصہ دینے کا اقرار ہے اور دیا جاتا ہے وہ تمام

کے بند ہیں (۲) پخت غلہ سال آخر میں ایک ہزار من جمع ہے اور سال گزشتہ اس غلہ کی عشر نکال چکی

ہے اب اسی حالت میں پخت غلہ کی عشر دوبارہ نکالنا چاہیے یا نہیں؟ (۳) زید کے پاس تتراس کہیں ہے اور

بیل دو سو اکیس راس جو کھیتی کے کام میں رہتے ہیں علاوہ اس کے بھینسوں میں سے پانچ راس اور گائے مع پتہ

ایک سو آٹھ راس اور بکرا بکری مع بچہ کے اٹھاسی راس ہیں شتر عا کتنا کتنا نکالنا چاہیے المستفتی نمبر

۱۔ و مصرف هذه الصدقة ما هو مصرف الزكاة اھندیہ کتاب الزکاة باب صدقة الفطر ۱ ۱۹۴ کتبہ

(۲) احد البغاة والاسلاطین الجائزۃ زکاة الاموال الظاہرة کالسوانم والعشر والخراج لا اعادۃ علی الربانیۃ ان

صرف الماخوذ فی محله الا تی ذکرہ والا یصرف فیہ فعلیہم فیما بینہم و بین اللہ اعادۃ غیر الخراج (الدر المختار

کتاب الزکاة باب زکاة الغنم ۲ ۲۸۹ ط سعید)

۲۱۴ حاجی محی الدین خاں زمیندار۔ ڈاکخانہ کنجی دربار راج مانڈگان ۲ ذی قعدہ ۱۳۵۲ھ م ۱۷ فروری ۱۹۳۴ء

(جواب ۳۹۲) (۱) اس صورت میں زمین کی کل پیداوار کا عشر نکالنا ہوگا۔ وضع کر کے باقی کا عشر نکالنے سے شرعی مطالبہ پورا نہ ہوگا۔ (۲) جس نلہ کا اس سال عشر نکال دیا گیا اس کی پخت کا نہ ہو آئندہ سال تک باقی رہے اس میں سے دوبارہ عشر نکالنا واجب نہیں ہے۔ (۳) ان جانوروں پر جو جیتی کے کام آتے ہیں کوئی زکوۃ نہیں گائے بھینس بھیریاں جن کو اپنے پاس سے سال کے اکثر حصہ میں حلالا پڑے ان پر زکوۃ واجب نہیں (۴) جو جانور کہ سال کے اکثر حصہ میں خود چر کر گزارہ کریں اور ان پر چارہ وغیرہ کا کوئی خرچ نہ کرنا پڑے ان پر زکوۃ واجب ہوتی ہے بحر اجماع کو اگر خرچ کر کے کھلانا نہ پڑے اور ان کی تعداد ۸۸ ہے تو سال میں دو بھیریاں اللہ واسطے دینی ہوں کی ۱۰ کھیتی کے کام آنے والے بھینسے اور بیلوں کو علیحدہ کر کے باقی گائے بھینس بھینسے ایسے کتنے ہیں کہ ان کو خرچ کر کے کھلانا نہیں پڑتا ان کی تعداد معلوم ہو تو زکوۃ بتائی جاسکتی ہے محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

جس زمین پر عشر واجب نہ ہو اگر اس سے عشر نکالا جائے تو۔

(سوال) عشر سب زمینوں کی پیداوار میں واجب ہے یا کوئی زمین ایسی بھی ہے جس میں عشر واجب نہیں اگر عشر واجب نہ ہو تو اس کا اور کرنا کیسا ہے؟ المستفتی نمبر ۷۲۷ بایہ محمد احسن (ضلع پورنیہ) ۹ ذی قعدہ ۱۳۵۳ھ م ۳ فروری ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۹۳) بعض زمینیں ایسی بھی ہوں گی کہ ان کی پیداوار میں عشر واجب نہ ہو (د) لیکن اگر ان کی پیداوار میں سے بھی احتیاطاً عشر نکال دیا جائے یا اس نیت سے کہ اس کے ذریعہ سے بہت سے دینی کام پورے ہو جاتے ہیں نکال دیا جائے تو اس کے استحسان اور جواز میں شبہ نہیں محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

(۱) و فی المزارعة ان کان البذر من رب الارض فعليه (وفی الشامية) والحاصل ان العشر عند الامام علی رب الارض مطلقاً لما فی البدائع ان السرارة جائزۃ عندہما والعشر یجب فی الخارج (رد المحتار) کتاب الزکاة باب العشر ۲/۳۳۵ ط سعید

(۲) زمین اگر تجارت کے لئے ہو تو اس پر سات تجارت کی حد تک زکوۃ (پانچ سو حصہ) واجب ہوتی

(۳) و لیس فی العوامل والحوامل والعرفۃ صدقۃ (ہدایۃ) کتاب الزکاة ۱/۱۹۲ ط شرکت علمیہ ملتان

(۴) فاذا كانت اربعین سائمة و حال علیہا الحول ففيہا شاة الی مائة و عشرين فاذا زادت واحدة ففيہا شاتان الی مائتین الخ (ہدایۃ) کتاب الزکاة باب صدقۃ السوام فصل فی الغنم ۱/۱۹۰ ط شرکت علمیہ ملتان

(۵) جسے بعض زمینوں میں نصف عشر واجب ہوتا ہے وہاں سقی بغرب او دلیۃ او سانیۃ ففيہ نصف العشر علی القولین فان السائمة کثیر فید (ہدایۃ) کتاب الزکاة باب زکوۃ الزروع والثمار ۱/۲۰۲ ط شرکت علمیہ ملتان اس طرح اگر عرب بنی زبوں میں عشر، نعلت عشر اور عثمان میں سے کچھ بھی واجب نہیں و یحتمل ان یکون احترازاً عما وجد فی دار الحرب فان ارضہا لیست ارض حراج او عسار (رد المحتار) کتاب الزکاة باب الزکاة ۲/۳۲۰ ط سعید

سرکاری مالیہ دینے سے عشر ساقط نہیں ہوتا

(سوال) ہماری طرف کے بعض علماء کا خیال ہے کہ چونکہ ہماری زمینوں میں سے سرکاری مالیہ لیا جاتا ہے اب ان زمینوں کی پیداوار پر عشر لازم نہیں کیونکہ دو چیزوں کا لزوم نہیں ہوا کرتا؟

(جواب ۳۹۴) سرکاری مالیہ دینے سے عشر ساقط نہیں ہوتا (۱) ہاں سرکاری مالیہ جتنا دیا ہے اس کا عشر ساقط ہو گیا جتنا غلہ باقی رہا اس کا عشر ادا کرنا چاہیے مثلاً دس من پیدا ہوا اس میں سے دو من سرکار نے لے لیا تو باقی آٹھ من کا عشر ادا کرے محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

دارالحرب کی زمین میں عشر وغیرہ نہیں۔

(سوال) جے پور اسٹیٹ کی زراعتی زمین ملکیت راجہ صاحب کی ہے رعیت کو زمین پر صرف یہ حق حاصل ہے کہ وہ فصل پونے اور کاٹ کر اپنے کام میں لائے اور جو مالگزاری اسٹیٹ کی طرف سے مقرر ہے وہ سال بسال داخل خزانہ کرے زمین کو بیع و رہن کرنے کا کسی کو بھی حق نہیں ہے اور فصل بارش کے اوپر منحصر ہے اگر بارش ہوئی تو ٹھیک ورنہ کچھ پیدا نہیں ہوتا تو اس زمین کی پیداوار کے بارے میں زکوۃ کا کیا حکم ہے اگر زکوۃ نکالنے کا حکم ہو تو کس حساب سے زکوۃ نکالنی چاہیے؟ المستفتی نمبر ۱۹۹۵ محمد حسین صاحب (جے پور اسٹیٹ) ۳ رمضان ۱۳۵۶ھ ۸ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۹۵) اس ریاست کی زمین کی پیداوار پر زکوۃ و عشر نہیں ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

عشر ہر پیداوار میں ہے خواہ کم ہو یا زیادہ۔

(سوال) پیداوار کھیتی پر عشر جو طریقہ ہے یعنی نہر کنویں پر ہموال حصہ اور بارانی پرد سواں حصہ تو کیا اس میں بھی نقدی شرائط ہیں اگر کسی کے یہاں صرف ایک من ہی پیدا ہو تو اس میں سے عشر نکالے یا نہیں ایسے غلہ میں سے کھانا پکوا کر مدرسہ اسلامیہ کے طلبہ اور تبلیغی حضرات کو جن میں اکثر صاحب نصاب بھی رہتے ہیں کھلا سکتے ہیں یا نہیں المستفتی میاں جی نور محمد موضع نئی ضلع گوڑگانوہ

(جواب ۳۹۶) عشر ہر پیداوار میں ہے خواہ کم ہو یا زیادہ (۲) عشر یا نصف عشر صرف غریبوں کا حق ہے صاحب نصاب کو دینا یا کھانا کھانا جائز نہیں ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

(۱) دیکھیں صفحہ نمبر ۳۱۶ حاشیہ نمبر ۲

(۲) یہ علاقہ دارالحرب ہوگا کیونکہ دارالحرب کی زمین میں عشر وغیرہ نہیں فان ارضها لیست ارض خراج او عشر (رد المحتار کتاب الزکوۃ باب الرکاز ۲/۳۲۰ ط سعید)

(۳) ویجب العشر عند ابی حنیفہ فی کل ما تخرجه الارض (ہندیہ کتاب الزکاۃ الباب السادس فی زکاز الزروع والثمار ۱/۱۸۶ ط رشیدیہ کوئٹہ)

(۴) دیکھیں صفحہ نمبر ۳۱۳ حاشیہ نمبر ۱

سابقہ دارالاسلام کی خراجی زمینوں پر عشر۔

(سوال) ہندوستان کی جو زمینیں حکومت اسلامیہ کے عہد میں خراجی تھیں ان کی پیداوار میں آج

جب کہ ہندوستان دارالاسلام نہیں رہا ہے مسلمانوں کے ذمہ عشر واجب ہو گا یا نہیں؟

(جواب) (از مولوی جمیل الرحمن سیوہاروی) وباللہ التوفیق اول چند مقامات مہمہ ہیں جن کے نتیجہ میں جواب سوال بوضاحت معلوم ہو سکتا ہے۔

المقدمۃ الاولی۔ وجوب عشر کے بارے میں کتاب و سنت کا عموم اطلاق تو اس کا مقتضی ہے کہ مسلمانوں کی ہر پیداوار میں خواہ وہ عشری زمینوں کی پیداوار ہو یا خراجی زمینوں کی عشر واجب ہو قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا انفقوا من طیب ما کسبتم و مما اخرجنا لکم من الارض (۱) قال المحقق ابن الہمام ان العمومات تقتضیہ مثل قوله علیہ السلام ما سقت السماء ففیہ العشر فانه یقتضی ان یوجب مع الخراج (فتح) (۲) لیکن حنفیہ نے اراضی خراجیہ سے وجوب عشر کو جو مرتفع قرار دیا ہے تو اس کا باعث یہ حدیث مرفوع ہے قال ﷺ لا یجتمع علی مسلم خراج و عشر قال ابن ہمام ذکرہ ابن عدی فی الکامل (فتح جلد ۴) (۳) اور آثار صحابہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ وہ اراضی خراجیہ کا خراج ادا کیا کرتے تھے وقد صح ان الصحابة اشتروا اراضی الخراج و کانوا یؤدون خراجھا (ہدایہ) (۴) لہذا ابن عدی والی نص مذکور کی بناء پر چونکہ عشر و خراج کے درمیان اجتماع جائز نہیں ہے اس لئے واضح طور پر یہ ثابت ہوتا ہے کہ خراجی زمینوں سے عشر ہی ساقط ہو گا خراج نہیں اس تمہید سے یہ ثابت کرنا مقصود ہے کہ سقوط عشر کے لئے صرف وجوب خراج ہی مانع ہے ورنہ مقتضائے اصل وجوب عشر ہے قال ابن عابدین ان المانع من وجوبہ کون الارض خراجیہ لانه لا یجتمع العشر مع الخراج فشمیل العشریہ وما لیست بعشریہ ولا خراجی (شامی جلد ۲ ص ۶۶) (۵) وقال انہم قد صرحوا بان فرضیۃ العشر ثابتۃ بالکتاب والسنة والاجماع والمعقول وبانہ زکوۃ الثمار وبانہ یجب فی الارض الغیر الخراجیہ وبانہ یجب فیما لیس بعشری ولا خراجی الی ان قال لعموم قوله تعالیٰ (شامی جلد ۳ ص ۳۵۲) (۶) شامی کی اس عبارت سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ فقہاء نے بعض اقسام اراضی کو جو لا عشر یہ ولا خراجیہ کہا ہے تو اس سے یہ مراد نہیں کہ مسلمانوں کی کسی زمین پر نہ خراج واجب ہو اور نہ اس کی پیداوار میں عشر فرض ہو۔

(۱) البقرة ۲۶۶

(۲-۳) کتاب السیر باب العشر والخراج ۲/۶ ط مصطفى حلی مصر

(۴) کتاب السیر باب العشر والخراج ۲/۵۹۳ شرکت علمیہ ملتان

(۵) کتاب الزکوۃ باب العشر ۲/۲۲۵ ط سعید

(۶) کتاب الجہاد باب العشر والخراج مطلب اراضی المملکۃ والحوز لا عشریہ ولا خراجیہ ۴/۱۷۸ ط

سعید

وعلى فرض سقوط اخراج لا يسقط العشر لان الارض المعدة للاستغلال لا تخلو من احدى الوظيفتين (شامی ۲/۶۸) بلکہ ایسی اقسام اراضی کو محض اصطلاح توظیف کی بنا پر عشری و اخراجی کہا گیا ہے۔ امام شافعی نے اراضی مملکت و اراضی مصر و شام کے بارے میں جو طویل بحث کی ہے وہاں اس مقصد کو بسط کے ساتھ واضح کیا ہے (شافعی باب العشر جلد ۲ باب الخراج جلد ۳)

المقدمة الثانية خراج وجزية دار الاسلام کی مخصوصات سے ہیں لہذا جو ملک دار الاسلام نہیں رہا وہاں وجوب خراج عقلاً و نقلاً متصور نہیں ہے قال فی البناية فی بیان الجزية والخراج ان كلا منهما من احكام دارنا فلما رضى بوجوب الخراج عليه رضى بان يكون من اهل دارنا (حاشیۃ الہدایۃ تحت قوله فاذا وضع عليه الخراج فهو ذمی بان خراج الارض بمنزلة خراج الراس الخ) ۲، وقال شمس الانمة السرخسی ان خراج الارض لا يجب الا على من هو من اهل دار الاسلام لانه حکم من احکام المسلمین و حکم المسلمین لا یجری الا علی من هو من اهل دارنا (سیر کبیر جلد ۴) ۳، ان خراج الاراضی تبع لخراج الجسام (مبسوط باب العشر) ۴، انه بمنزلة الفی (ہدایہ باب العشر والخراج) ۵،

المقدمة الثالثة عشر اور خراج ایسے وظائف نہیں جن میں کوئی تغیر و تبدل ممکن نہ ہو بلکہ حالات کے ساتھ یہ بھی متبدل ہو جاتے ہیں مثلاً عشری زمین اگر کسی کافر کے پاس پہنچ جائے تو وہ خراجی ہو جاتی ہے ایسے ہی خراجی بھی بعض حالات میں عشری بن جاتی ہے ارض الخراج اذا انقطع عنها ماء الخراج و صارت تسقى بماء العشر فهي عشرية (عالمگیریہ باب العشر ص ۲) ۶، ان طرق تبدل دار کی وجہ سے بھی سابقہ توظیفات ختم ہو جاتی ہیں حتی کہ دار الحرب جدید پر مسلمانوں کے دوبارہ استیلا کے وقت توظیف جدید کے لئے امام کو اختیار حاصل ہے اور وہ توظیف قدیم کا پابند نہیں ہے

ولو ان قوما من المسلمین ارتدوا و غلبوا علی دار ہم او علی دار من دیار المسلمین و صارت دار حرب بالاتفاق ثم ظهر علیہم المسلمون (الی) فان اسلم المرتدون بعد ما ظهر علیہم الامام كانوا احرارا لا سبیل علیہم واما نساؤہم و ذراریہم و اموالہم فالامام فیہا بالخیار ان شاء قسمها بین الغانمین و جعل علی الاراضی العشر و ان شاء علیہم بالنساء و الذراری و الاموال و الاراضی و وضع علی اراضیہم الخراج ان شاء و ان شاء وضع علیہا العشر و ان رای الامام ان يجعل

(۱) کتاب الزکاة باب العشر مطلب منهم فی حکم اراضی مصر و الشام السلطانیہ ۲/۳۲۷ ط سعید

(۲) ہدایۃ کتاب السیر باب المستأمن ۲/۵۸۶ ط شرکت علمیہ ملتان

(۳) شرح السیر الکبیر

(۴) ۲/۸ ط دار المعرفۃ بیروت

(۵) ۲/۵۹۰ ط شرکت علمیہ ملتان

(۶) ۲/۲۳۷ ط ماجدیہ کوئٹہ

ماکان من اراضیہم عشر یا علی حالہ وما کان خراجیا علی حالہ فلہ ذلک (الی اخر البحث عالمگیری ج ۲ ص ۸۲۲) (۱)

ان مقدمات کا حاصل یہ ہے کہ مسلمانوں کی پیداوار میں حکم اصلی وجوب عشر ہے لیکن وجوب خراج کے عارض کی بناء پر شرعاً وجوب عشر مرتفع ہو جاتا ہے لہذا جب وجوب خراج کسی علت صحیحہ کی بناء پر مرتفع ہو جائے تو مقتضائے اصل یعنی وجوب عشر عود کر آئے گا اور چونکہ ہندوستان کے دارالاسلام نہ رہنے کی شکل میں وجوب خراج مرتفع ہو چکا ہے اس لئے یہاں کی جو زمینیں پہلے سے عشری تھیں اب ارتفاع مانع کی بناء پر ان کی پیداوار میں بھی مسلمانوں کے ذمہ عشر واجب ہوگا۔

خلاصہ یہ کہ مسلمانان ہندوستان کی پیداوار میں اس وقت علی الاطلاق عشر واجب ہے۔ لعموم اطلاقات الكتاب والسنة کما بیناہ آخر کلام پر دفع و دخل کے طور پر یہ اشارہ ناگزیر ہے کہ شرح یہ کبیر جلد چہارم میں اراضی دار الحرب کے بارے میں یہ جو تصریح ہے ان العشر والخراج انما یجب فی اراضی المسلمین و ہذہ اراضی اہل الحرب و اراضی اہل الحرب لیست بعشریۃ ولا خراجیۃ (۱) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دار الحرب میں علی الاطلاق عشر واجب نہیں ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وجوب عشر کے لئے ملک الارض شرط ہے تو اس کے متعلق یہ وضاحت ضروری ہے کہ صاحبین کے مسلک مفتی بہ کے مطابق وجوب عشر کے لئے محض ملک الخارج کافی ہے قال فی البدائع ملک الارض لیس بشرط لو وجوب العشر وانما الشرط ملک الخارج فتجب فی الاراضی الی لا مالک لہا وہی الاراضی الموقوفہ لعموم قوله تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا الخ (بدائع ص ۵۷ ج ۲) (۲) قال ابن عابدین قد صرحوا بان فرضیۃ العشر ثابتۃ بالکتب والسنة (الی) وبان المملک غیر شرط فیہ ملک الخارج (شامی ص ۳۵۲ ج ۳) (۳) اور اسی قول پر وجوب العشر علی المرتاجز مقرر ہے وقال علی المستاجر کمستعیر مسلم و فی الحاوی بقولہما ناخذ (در مختار باب العشر) (۴) چنانچہ یہی باعث ہے کہ زمین کے مالک اگر کفار ہوں تو اس کے مسلمان کاشتکاروں پر عشر واجب ہے ولو اعارہا من کافر فکذلک الجواب عندہما لان العشر عندہما فی الخارج علی کل حال (بدائع الصنائع ص ۵۷ ج ۲) (۵) واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم واحکم

(۱) کتاب السیر باب الرابع فی الغنائم فصل فی الغنائم ۵/۲ ط کوئٹہ

(۲) باب نمبر ۲۰۳ من الخمس فی المعدن ۵/۲۱۶۷ ط حرکت الانقلاب الاسلامیہ افغانیہ

(۳) کتاب الزکاة فصل واما شرائط الفرضیۃ ۵۶/۲ ط سعید

(۴) کتاب الجہاد باب العشر والخراج ۱۷۸/۴ ط سعید

(۵) کتاب الزکاة باب العشر ۳۳۴/۲ ط سعید

(۶) کتاب الزکاة فصل واما شرائط الفرضیۃ ۵۶/۲ ط سعید

الاحقر الافقر محمد جمیل الرحمن سیوہاروی غفرلہ۔ ۱۸ محرم الحرام ۱۳۶۶ھ
 تصدیق شیخ التمدد والادب حضرت مولانا (محمد اعزاز علی غفرلہ) صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند
 ۲۵ صفر ۱۳۶۶ھ (مردارالافتاء دارالعلوم دیوبند)
 تصدیق مولانا (مسعود احمد عفا اللہ عنہ دارالعلوم دیوبند)
 تصدیق فخر العامہ حضرت مولانا سید (فخر الدین احمد غفرلہ مدرس مدرسہ شاہی مسجد مراد آباد)
 (۳۹۷ نوت از حضرت مفتی اعظم) ہندوستان کی زمینوں میں نئی صورت پیدا ہو رہی ہے اس پر
 غور کرنا اور پھر مسلمانوں کو حکم بتانا ضروری ہے یہ تحریر اس پر کافی روشنی نہیں ڈالتی اس لئے ذرا زیادہ غور
 فرمائیے اور پوری تحقیق سے لکھئے۔ محمد کفایت اللہ دہلی

آٹھواں باب صدقات نافلہ

غنی کو نفلی صدقہ دینا

(سوال) یہاں پر زبردست نزاع ہے کہ آیا غنی آدمی جس پر زکوۃ دینی فرض ہے صدقہ نافلہ کا مال کھا
 سکتا ہے یا نہیں ایک فریق مدعی ہے کہ غنی من علیہ الزکوۃ بلا روک ٹوک صدقہ نافلہ کھا سکتا ہے اس پر
 شرعاً کوئی مواخذہ نہیں صدقہ نافلہ کے اکل میں غریب و امیر کا کوئی امتیاز نہیں دوسرا فریق مدعی ہے کہ
 غنی من علیہ الصدقہ کے لئے صدقہ نافلہ کا بطور صدقہ کے کھانا ہرگز شرعاً جائز نہیں ہو سکتا ورنہ امراء
 کے مقابلہ میں غرباء کو کوئی پوچھے گا ہی نہیں۔ المستفتی نمبر ۱۰۴۳ غلام محمد صاحب (ملتان) ۱۶ جمادی
 الاول ۱۳۵۵ھ ۸ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۹۸) غنی مالک نصاب کو اگر صدقہ نافلہ دیا جائے تو وہ صدقہ نہیں رہتا بلکہ یہ ہو جاتا
 ہے یعنی دینے والے کو صدقہ کا ثواب نہیں ملے گا اور غنی اگر کھالے گا تو صدقہ کھانے والا نہ ہو گا بلکہ
 بدیہ کھانے والا قرار دیا جائے گا (۱) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

(۱) لان الصدقة علی الغنی ہبة (الدر المختار) کتاب الہبة ۵/ ۶۹۸ ط سعید

نوال باب

بیت المال اور قومی فنڈ

ایسے اداروں کو زکوٰۃ دینا جو غریبوں کو فائدہ دیتے ہیں۔

(سوال) اہل شہر یا اہل قصبہ نے چندہ کے طور پر یا اور کسی صورت سے کچھ روپیہ و مال فراہم کر کے ایک فنڈ قائم کیا اور اس فنڈ کو بیت المال قرار دیا اور اس بیت المال کا مقصد یہ ہوا کہ وقتی تنگی میں غریب و فقراء امداد حاصل کریں اور فراخی وقت میں پھر وہ روپیہ یا مال وصول کریں اب سوال یہ ہے کہ اس بیت المال میں زکوٰۃ صدقہ فطرہ قربانی کی کھال کا روپیہ داخل کر سکتے ہیں یا نہیں مسجد کا مال اس کے ساتھ ملا کر رکھ سکتے ہیں یا نہیں مگر حساب الگ رہے گا نیز اس کو واقعی طور پر بیت المال کہہ سکتے ہیں یا نہیں اگر نہ کہہ سکیں تو فرمائیے کہ بیت المال کے لئے کیا کیا شرط ہونی چاہیے اس میں کون کون سا مال داخل ہوا کرتا تھا نیز اس بیت المال کو صرف کرنے کے لئے فقراء مساکین کو مع شرط مذکور کے دینے کے علاوہ کسی مدرسہ میں کسی طالب علم کو مسافر اور اشاعت اسلام کے واسطے وغیرہ وغیرہ سات مواقع جو کہ مصارف بیت المال ہیں ان کو بھی دیا جاتا ہے امید ہے کہ ہمیں شریعت کے صحیح احکام بتلا کر مع استدلال کے ممنون و مشکور فرمائیں گے۔ المستفتی نمبر ۲۳۳۲ منصور الحق بہ دوانی دارالعلوم دیوبند ۲۲ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۲ جون ۱۹۳۸ء

(جواب ۳۹۹) بیت المال کے معنی یہ ہیں کہ اس میں اموال جمع کئے جائیں اور اپنے اپنے مصرف میں صرف کئے جائیں فقہاء نے چار بیت المال ذکر کئے ہیں (اول) خمس غنیمت اور رکاز رکھنے کے لئے (دوم) زکوٰۃ سوانم اور عشر وغیرہ رکھنے کے لئے (سوم) خراج اور جزیہ وغیرہ کے لئے (چہارم) ابدارث اموال کے لئے (۱) پہلی دو قسموں کے بیت المال کے اموال کا مصرف فقراء و مساکین اور وہ مواقع ہیں جو نص قرآنی (واعلموا ان ما غنمتم الخ) (۱) اور انما الصدقات للفقراء الخ (۲) میں مذکور ہیں ان میں حنفیہ کے نزدیک تملیک ضروری ہے (۳) ان کو بطور قرض کے دینا اور پھر واپس لینا درست نہیں ہے طالب علم کو تملیک کے طور پر دیا جائے تو جائز ہے اسی طرح مسافر کو اشاعت اسلام میں بھی اگر

(۱) شعر بیت المال اربعة لكل مصارف بينها العالمون فاؤلها الغنائم والكنوز ركاز بعدها المتصدقون (الدر المختار كتاب الزكاة باب العشر ۳۳۷/۲ ط سعید)

(۲) واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسہ وللرسول ولذی القربی والیتامی والمساکین وابن السبیل (الانفال ۴۱)

(۳) انما الصدقات للفقراء والمساکین والعاملین علیہا والمؤلفة قلوبہم وفي الرقاب والغارمین وفي سبیل اللہ وابن السبیل التوبة ۶۰

(۴) دیکھیں صفحہ نمبر ۳۰۴ حاشیہ نمبر ۱

مستحق کی تملیک کے طور پر دیا جائے تو جائز ہو گا ورنہ نہیں (۱) محمد کفایت اللہ کا اللہ لاہ دہلی

اجتماعی ادارے کا قرض دینے کے لئے ٹکٹوں کی شرط لگانا۔

(سوال) موضع نواب گنج ضلع پر تاب گڑھ باغ میں تقریباً دو سو گھر مسلمانوں کے ہیں جس میں ۱۹۳۶ء سے باسم بیت المال کمپنی قائم ہے جس کا مقصد مسلمانوں کو سودی قرض سے بچانا ہے علاوہ اس کے محتاجوں، لاوارثوں کی بیٹوں کی تجہیز و تکفین اور یتیموں کی اولوں کی امداد کرنا ہے مگر اب تک ذرائع آمدنی ایسے نہیں جس سے خرچ آمد و رفت پورا ہو سکے یہ بھی واضح رہے کسی مسلمان پر کسی قسم کا چندہ نہیں ہے ہاں صرف آمدنی فطرہ، چرم قربانی وغیرہ اور نکاح آنے پر اب تک چلایا گیا یہ وہ وقت آیا کہ بیت المال بالکل خالی ہے اور مسلمان کاشتکاروں کو روپیہ تخم ریزی کے لئے کہاں سے دیا جاوے آج کمیٹی یہ طے کرتی ہے کہ آمدنی بڑھانے کے لئے ٹکٹ بٹوائے جائیں یعنی ٹکٹ قرض دار لیکر فارم پر چسپاں کر کے درخواست دے تو بلا سودی قرضہ تین ماہ کے لئے دیا جاوے ایک روپے سے پانچ روپے تک کے قرض دار کو دو آنے کا ٹکٹ چسپاں کرنا ہو گا وغیرہ تو اس قسم کا معاملہ جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۵۷۵

سجاد حسین سکریٹری بیت المال نواب گنج ضلع پر تاب گڑھ مورخہ ۴ صفر ۱۳۵۹ھ ۴ مارچ ۱۹۳۰ء

(جواب) فارم کے ٹکٹوں کی قیمت قرض خواہوں سے لیکر قرض دینا بھی جائز نہیں کیونکہ یہ قیمت ٹکٹوں کی لینا قرض خواہوں سے جفسہ سود ہی ہے (۲) واللہ اعلم

اجلہ و کتبہ حبیب المرسلین نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

(جواب ۴۰۰) ہوالموفق اس ٹکٹ کی لباحت کی گنجائش ہے کیونکہ یہ رقم دفتری مصارف کے کام میں آئے گی کسی شخص کے ذاتی مفاد کے لئے قرض پر کوئی سود نہیں ہے (۳) محمد کفایت اللہ کا اللہ لاہ دہلی

موجودہ دور میں بیت المال کی ضرورت۔

(الجمعیتہ مورخہ ۱۵ اپریل ۱۹۳۰ء)

(سوال) موجودہ صدی میں کس قدر مسلمانوں کی جائیدادیں سودیہ کی نذر ہو چکی ہیں آئندہ ان کی حفاظت کے لئے ایک اسلامی مالیہ یعنی بیت المال کا افتتاح کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

(جواب ۴۰۱) مسلمانوں کی موجودہ تباہی اور ہر طرف سے ذلت آمیز پستی اس درجہ تک پہنچ گئی ہے

(۱) یاحییٰ صفی نمبر ۳۳-۳۴ حاشیہ نمبر ۳

(۲-۳) دونوں حضرات کے جوابوں کی توقع شاید الگ الگ ہے پہلے جواب میں ناجائز اور سودیہ کے قرض، چندہ جی، وغیرہ ہے اور ٹکٹ کی رقم بھی ذاکخانہ میں جاتی ہے اور معلوم یہ ہوتا ہے کہ ٹکٹ کی رقم اصل قیمت سے زیادہ ہے جب قرض زیادہ ہو تو ٹکٹ کی قیمت بھی زیادہ وصول کرتا ہے

اور دوسرے جواب میں ٹکٹ پر رقم، سول کرنے والوں کے کافعات اور دفتری اخراجات کو مد نظر رکھا گیا ہے

کہ اب اس سے غفلت اور اغماض برتنا قومی جرم ہو گیا ہے اس میں بھی شک نہیں کہ مذہبی لاپرواہی اور جمالت کے علاوہ اقتصادی کمزوری بھی اسباب تباہی میں سے بڑا سبب ہے سودی قرضوں نے ان کی جانیدادوں، تجارتوں کو اندر ہی اندر کھا کر غارت کر دیا ہے اور رات دن ان کو ہلاکت کے عمیق غار کی طرف لئے جا رہے ہیں ایسی حالت میں تمام ایسی تدبیریں جو مسلم قومیت کو اس مہیب اور مملک خطرے سے بچانے میں مؤثر اور مفید ہوں عمل میں لانا بزرگان قوم کا انسانی و ملی فریضہ ہے بلاشبہ اگر قومی بیت المال قائم ہو جائے اور صحیح اصول پر اس کی ترتیب و تنظیم کر لی جائے تو تمام مفاسد کا دفعیہ آسانی سے ہو سکتا ہے اور اس صورت میں قوم مسلم دین و دنیا کے فوائد و برکات سے مالا مال ہو جائے گی۔ واللہ الموفق

محمد کفایت اللہ غفرلہ دہلی

الجواب صحیح۔ وحید حسین مدرسہ امینیہ، محمد عنایت اللہ عفی عنہ مدرسہ نعمانیہ، تاج الدین عفی عنہ مدرسہ رحیمیہ

خدا بخش عفی عنہ مدرسہ امینیہ، نور الحسن عفی عنہ مدرسہ حسین بخش، محمد فرید اللہ مدرسہ نعمانیہ، ضیاء الحق عفی عنہ (دیوبندی) مدرسہ امینیہ

بیت المال ایک نہایت ضروری چیز ہے بشرطیکہ صحیح ضوابط و قواعد کے ماتحت اس کا اجرا کیا جائے اور محمد دیانت دار اصحاب کی نگرانی میں اس کی حفاظت کی جائے احمد سعید دہلوی۔ بیت المال کی سخت ضرورت ہے مسلمان اس طرف توجہ کریں اس میں مسلمانوں کی بہتری ہے اس کے متعلق جو شرائط و ضوابط ہوں ان کا لحاظ ضروری ہے بغیر قیام بیت المال مسلمانوں کا کام درہم برہم ہو رہا ہے احمد اللہ دار الحدیث رحمانیہ پیشک اگر معتمدین کی نگرانی میں بیت المال قائم کیا جائے اور وہ اپنے صحیح مصرف پر خرچ کیا جائے تو اس سے بہتر مسلمانوں کی بہبودی کے لئے کوئی دوسرا کام نظر نہیں آتا مگر معاونین بیت المال پر ضروری ہے کہ وہ اس کے کارکنان کا اچھی طرح اطمینان کر لیں تاکہ ان کا مال ضائع نہ ہونے پائے محمد مظہر اللہ غفرلہ امام مسجد فتح پوری۔ چونکہ قوم کی حالت اکثر اعتبارات سے ناگفتہ بہ ہے خصوصاً قرضہ کی بلانے عام نے جس حسیض تنزل تک قوم کو پہنچایا ہے وہ بھی اظہر من الشمس ہے لہذا اس کا واحد اور مؤثر علاج اگر ہو سکتا ہے تو وہ قوم ہی کی اجتماعی امداد (بیت المال) ہو سکتی ہے لہذا اس کی طرف فوری توجہ کی شدید ضرورت ہے محمد امین، انس پر نسیل طبیبہ کالج قرواں باغ دہلی

ایسے ادارے کو زکوٰۃ دینا جو غریبوں کو قرضہ فراہم کرتا ہو۔

(سوال) دہلی کے پنجابی سوداگران نے جو بغرض تجارت کلکتہ میں بود و باش اختیار کئے ہوئے ہیں اپنی ایک قومی جماعت بنائی ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ آپس میں محبت و شفقت کے جذبہ کو فروغ دیا جائے آپس کے تنازعات کا فیصلہ کیا جائے اور اپنے یہاں کے ناداروں اور بیکاروں کو کام سے لگانے کی کوشش کی

جائے ناداروں کی کفالت اور انسداد بیکاری کے سلسلہ میں ایک امدادی شعبہ قائم کیا گیا ہے اور کچھ روپیہ بھی فراہم کیا گیا ہے لیکن امداد کی یہ صورت اختیار کی گئی ہے کہ کسی کو رقم بالقطع نہ دی جائے کسی کے وظیفے مقرر نہ کئے جاویں بلکہ ضرورت مند کی (جو قوم کا فرد ہو) امداد ایک ایسی صورت سے کی جائے کہ جس کے ذریعہ وہ کوئی کام کر سکے اور ایک مدت معینہ کے بعد (جو ضرورت مند کے احوال پر منحصر ہے) جو رقم امداد کے طور پر دی گئی ہو جمعیت کو واپس مل جائے یعنی امداد قطعی نہ ہو بلکہ عارضی بصورت قرض ہو تاکہ ایک رقم سے ہر پھر کر متعدد اشخاص فائدہ حاصل کر لیں اور سلسلہ قائم رہے کیونکہ قوت بازو سے روپیہ پیدا کرنے کے قابل بنانا ہے جو اپنے جائز اخراجات کی کفالت کر سکے اس وجہ سے طالب امداد کے لئے ضروری رکھا گیا ہے کہ کسی قسم کی ضمانت پیش کرے چاہے وہ کسی معتبر شخص کی ضمانت ہو یا کسی ایسی چیز کی ضمان پہلے سے اس کے پاس موجود ہو (مثلاً معمولی زیور اور کپڑا) یا پھر وہی مال جو امداد شدہ رقم سے خریدا جائے وہی بطور ضمانت رکھا جائے اور حساب و کتاب باقاعدہ رکھا جائے مقصد اس شرط سے صرف اتنا ہے کہ سائل کے اوپر ہر ایک وقت ایک قسم کا دباؤ رہے جو اسے اپنے فرائض سے غافل نہ کر دے یہ ظاہر ہے کہ ایسی تجویز کے لئے ایک رقم کثیر کی ضرورت ہے اور امداد بھی بعض حالات میں سو دو سو ارہائی سو روپے تک کی گئی ہے مسئلہ درپیش یہ ہے کہ زکوۃ کے روپے سے اس فنڈ کو فروغ دیا جاسکتا ہے یا نہیں روپیہ لینے والی جمعیت ہے اس کو خرچ کرنے کا اختیار بھی جمعیت کو ہے جو شخص اس فنڈ میں ایک دفعہ روپیہ دیدے اس کو واپس نہیں دیا جائے گا اب تک اس معاملے میں حلقے کے علماء سے جو مسئلہ دریافت کیا گیا تو مختلف جوابات ملے اس وجہ سے آپ سے گزارش ہے کہ براہ مہربانی اس بارے میں اپنا فتویٰ دیکر عند اللہ ماجور ہوں۔

المستفتی نمبر ۲۳۵۵ جمعیت قوم پنجابیان دہلی مقیم کلکتہ ۵ جمادی الاول ۱۳۵۵ھ م

۲ جوابی ۱۹۳۸ء

(جواب ۴۰۲) قوم کی امداد کی غرض سے یہ تجویز بہت اچھی اور مبارک اور مفید تجویز ہے اس میں امدادی رقم اور صدقات نافلہ دیئے جاسکتے ہیں۔

لیکن زکوۃ اور صدقات واجبہ (صدقہ فطر و کفارات) کی رقم اس میں نہیں دی جاسکتی کیونکہ حنفیہ کے اصول کے بموجب زکوۃ اور صدقات واجبہ کی صحت ادا کے لئے تملیک مستحق شرط ہے اور اس میں چونکہ رقم تملیک نہیں دی جائے گی بلکہ بشرط واپس بعد ضمانت دی جائے گی اس لئے زکوۃ ادا نہ ہو کی حنفیہ تو ایسی صورتوں میں بھی زکوۃ کی رقم خرچ کرنے کو ناجائز کہتے ہیں جن میں واپس بھی نہیں

(۱) وبیشتر ان یكون الصراف تملیکاً لا اباحۃ کما مر ولا یصرف الی بناء نحو مسجد ولا الی کفن البیت وقضاء دینہ الخ (وفی الشامیۃ) قوله نحو مسجد کبناء القناطر والسقایات واصلاح الطرقات وکری الانبار وکمال مالاً تملیک فیہ الخ (رد المحتار کتاب الزکاة باب المصروف ۲ ۳۴۴ ط سعید)

ہوتی مگر تملیک نہ ہونے کی وجہ سے زکوۃ ادا نہیں ہوتی جیسے تعمیر مسجد، تعمیر چاہ، تکفین وغیرہ (۱) اس فنڈ میں زکوۃ کی رقوم جس قدر لی جائیں وہ بطور تملیک بغیر عوض خرچ کرنی ہوں گی۔
 محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

کتاب الحج والزیارۃ

پہلا باب فرضیت حج

مسودہ قانون حج پر تفصیلی نظر

(۴۰۳) حج پر جانے کیلئے واپسی کا کرایہ پہلے جمع کرانے کی شرط مذہبی مداخلت ہے۔
(سہ روزہ اخبار الجمعیۃ شمارہ نمبر ۳ جلد نمبر امور خ ۴۱ فروری ۱۹۲۵ء ۹ ربیع الثانی ۱۳۴۵ھ)

حجاج کے لئے واپسی ٹکٹ کی ناروا قید

آج کل مجلس واضع قوانین ہند (اسمبلی) میں قانون جہاز رانی ہند کے بعض دفعات کی ترمیم و اضافہ کا ایک مسودہ قانون زیر غور ہے جس کا مفاد یہ ہے کہ زائرین بیت الحرام (حجاج) پر قانوناً لازم کر دیا جائے کہ وہ جاتے وقت واپسی کا ٹکٹ خریدیں یا بقدر ٹکٹ واپسی کی رقم اس افسر کے پاس جمع کر دیں جو گورنمنٹ کی جانب سے اس کام کے لئے نامزد کر دیا جائے گا اس پابندی کے عائد کرنے کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ ہندوستانی حاجیوں کی ایک معقول تعداد جدہ میں بوجہ کرایہ واپسی نہ ہونے کے پڑی رہتی ہے اور خود بھی ناداری اور فقر و فاقہ کی وجہ سے طرح طرح کے امراض میں مبتلا ہو جاتی ہے اور اہل جدہ کے لئے بھی ایک مصیبت اور بلائے بے درماں ہو جاتی ہے عرب حکومت ایسے حاجیوں کو ہندوستان لے جانے کے لئے تقاضا کرتی ہے اور گورنمنٹ ہند کے پاس ایسی کوئی مد نہیں کہ اس میں سے ان نادار حجاج کو کرایہ دیکر ہندوستان پہنچایا جائے اس لئے ضروری ہے کہ اس قسم کا ایک قانون بنایا جائے کہ کوئی حاجی ہندوستان سے اس وقت تک روانہ نہ ہو سکے جب تک وہ اپنی واپسی کا باقاعدہ انتظام نہ کر دے اور اس کی صورت یہی ہے کہ یا واپسی کا ٹکٹ خریدے یا اس قدر رقم جمع کر دے۔

مسلمان ممبران اسمبلی میں اختلاف

اسمبلی کے مسلمان ممبروں میں اس قانون کے متعلق اختلاف رائے ہو گیا بعض ممبران نے اس کو مذہبی مداخلت سمجھا اور اس بنا پر اس کی مخالفت کی اور بعض ممبران نے اس کو ایک انتظامی ضروری قانون قرار دیا اور اس میں مذہبی مداخلت کو تسلیم نہ کیا اور اس کے حق میں رائے دی۔

گورنمنٹ نے یہ دیکھ کر کہ مسلمان ممبران اسمبلی میں اختلاف ہے اس مسودہ قانون کو بہت

سے تعلیم یافتہ اور عہدے داران اور رؤسا کے پاس بھیجا اور جمعیتہ علما کے پاس بھی بھیجا کہ اس کے متعلق اہل الرائے اور مذہبی جماعتیں اپنی رائے کا اظہار کریں۔ جمعیتہ علما کے اجلاس مراد آباد میں یہ مسئلہ زیر بحث آیا اور دو گھنٹے کا مل اس پر مباحثہ ہوتا رہا موافق و مخالف آراء کا اظہار اور طرفین سے استدلال و جواب کا خوب مہر کہ رہا بالآخر اجلاس نے اس وقت یہ فیصلہ کیا کہ اس مسئلے کو جمعیتہ علما کی مجلس عاملہ کے سپرد کر دیا جائے تاکہ وہ آخری فیصلے سے گورنمنٹ کو مطلع کر دے۔

جمعیتہ علما کی مجلس عاملہ کا اجلاس

۲۸ جنوری کو یہ مسودہ اسمبلی میں پیش ہونے والا تھا اس لئے ۲۶ جنوری کو جمعیتہ علما کی مجلس عاملہ کا اجلاس منعقد ہوا اور اس میں اس مسئلے پر از سر نو مباحثہ ہوا بالآخر کثرت رائے سے طے ہوا کہ اس قسم کا قانون مذہبی عبادت میں ایک قسم کی رکاوٹ ہے اس لئے مسلمان ہرگز اس قانون سے اتفاق نہیں کر سکتے۔

اس تجویز کی پوری نقل اس سے قبل شائع ہو چکی ہے اور گورنمنٹ ہند کے پاس بھی پہنچ دی گئی ہے۔ ۲۸ جنوری کو یہ مسئلہ اسمبلی میں پیش نہیں ہوا بلکہ آج ۹ فروری تک بھی اسمبلی میں نہیں آیا ہمیں معلوم ہوا ہے کہ مسلمان ممبران اسمبلی میں سے کئی صاحب لب بھی اس قانون کے حق میں ہیں اور وہ اس کو مذہبی مداخلت تسلیم کرنے سے انکار کرتے ہیں اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس مسئلہ کے تمام پہلوؤں پر بحث کر کے اچھی طرح روشن کر دیا جائے امید ہے کہ ممبران اسمبلی اور دیگر اہل الرائے حضرات بطور ذیل پر پوری توجہ سے غور فرمائیں گے۔

قانون زیر تجویز میں مذہبی مداخلت کیوں ہے؟

حج بیت اللہ ایک مذہبی عبادت ہے جو مسلمان کہ زاد و راہ کی استطاعت رکھتے ہیں ان پر فرض ہے اور جو لوگ استطاعت نہیں رکھتے ان پر تو فرض نہیں، لیکن اگر حج ادا کریں تو یقیناً ان کا حج بھی عبادت اور موجب ثواب ہے پس غیر مستطیع اصحاب کو روکنا ایک عبادت سے روکنا ہے اور یہی مذہبی مداخلت ہے بہت سے لوگ جن کے پاس جائے کے لئے جہاز کے کرایہ کے سوا کچھ نہیں ہوتا مگر وہ زیارت بیت اللہ کے شوق میں اخلاص قلب کے ساتھ جاتے ہیں اور کسی صنعت و حرفت کے ذریعے سے وہاں روپیہ حاصل کر کے نہ صرف گزارہ کرتے ہیں بلکہ واپسی کا کرایہ بھی مہیا کر لیتے ہیں بہت سے لوگ وہاں رہنے اور واپس نہ آنے یا ایک سال دو سال کے بعد واپسی کے ارادہ سے جاتے ہیں بہت سے لوگ بعد فراغ حج دیگر بلاد اسلامیہ کی سیاحت کا ارادہ رکھتے ہیں ایسے تمام لوگوں پر واپسی کا ٹکٹ لازم کر دینا ان کے ایک نیک کام اور عبادت کے ارادے میں مشکلات پیدا کرنا اور روکنا نہیں تو اور کیا ہے۔

قانون زیر تجویز مسلمانوں کے لئے بحد مضر ہے

حج کی جو تعداد واپس نہیں آتی اس میں کئی قسم کے لوگ ہوتے ہیں ایک تو وہ جو حج کر کے دیگر بلاد اسلامیہ کی سیر و سیاحت کے لئے چلے جاتے ہیں دوسرے وہ جنہوں نے ہمیشہ کے لئے یا ایک طویل مدت کے واسطے حجاز میں اقامت کر لی تیسرے وہ جو بیماری یا کسی دوسری وجہ سے انتقال کر گئے گزشتہ سال تقریباً پانچ چھ ہزار ہندوستانی حاجی وفات پا گئے تھے اور ہر سال اس قسم کے واقعات کم و بیش آتے رہتے ہیں ان تمام لوگوں کا کرایہ واپس ضائع یا مثل ضائع شدہ کے سمجھنا چاہیے۔

اعداد و شمار کے لحاظ سے نقصان عظیم

اعداد و شمار سے واضح ہوتا ہے کہ تقریباً بیس ہزار ہندوستانی حاجی حجاز کو جاتے ہیں اور اگر کرایہ واپس نہ آئے تو بیس ہزار حاجیوں کا جمع شدہ کرایہ پندرہ لاکھ روپیہ ہوتا ہے اور نادار حاجی جو جدہ میں رہ جاتے ہیں ان کی اوسط تعداد ایک ہزار اٹکے لئے واپس کے کرایہ کی مقدار بحساب فی کس پچھتر ہزار روپیہ ہوتی ہے ان اعداد و شمار کے لحاظ سے اب نقصانات ملاحظہ فرمائیے۔

پہلا نقصان

ایک ہزار حاجیوں کی ناداری کے تاوان میں بیس ہزار حاجیوں پر ایک ایسی پابندی عائد کی جاتی ہے جسے وہ مذہبی مداخلت سمجھتے ہیں اور اس کو قبول کرنے کے لئے تیار نہیں۔ انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ اس چھوٹی سی جماعت کی ناداری کے نتائج رفع کرنے کے لئے سہیل کی جائے نہ یہ کہ اس کا وبال اس سے بیس گنی جماعت اور عام حجاج پر ڈال دیا جائے۔

دوسرا نقصان

ان ایک ہزار نادار حجاج کے کرایہ واپس (پچھتر ہزار روپیہ) کو محفوظ کرنے کے لئے بیس ہزار حاجیوں سے ۴ لاکھ پچیس ہزار روپیہ دو تین مہینے اور بعض حالات میں چار مہینے پہلے وصول کر لینا کون سے تجارتی اقتصادی انتظامی اصول کی رو سے جائز ہے میں پوچھتا ہوں کہ یہ چار لاکھ پچیس ہزار تو ایسے مستطیع اصحاب کا ہے جن کی واپس میں کوئی خطرہ ہی نہیں تھا تو یہ روپیہ جہازوں کی کمپنی یا گورنمنٹ کے افسر مجاز نے تین چار مہینے پہلے کس حق سے ان حجاج سے وصول کیا اور اتنی بڑی رقم کو ایک عرصہ دراز تک اپنے قبضہ میں رکھ کر خود فائدہ اٹھایا اور حجاج کو خسارہ اور نقصان پہنچایا۔

تیسرا نقصان

تجربہ شاید ہے کہ حج کو جانے کے وقت جہازوں کے کرایہ کی شرح زیادہ ہوتی ہے اور واپسی میں بسا اوقات بہت کم کرایہ ہو جاتا ہے اکثر ایسا ہوا ہے کہ جاتے وقت ... روپیہ دیکر حاجی گئے ہیں اور واپس میں ... دیکر آئے ہیں واپسی کا ٹکٹ لازم کر دینے میں حاجیوں کا ایک نقصان یہ بھی ہے کہ ان کو جاتے وقت کی زیادہ شرح کرایہ کے موافق واپسی کا کرایہ بھی ادا کرنا پڑے گا اور واپسی کے وقت کمی کرایہ کی صورت ان کے لئے مسدود ہو جائے گی کمپنیاں کرایہ کم نہ کریں گی کیونکہ یا تو وہ بذریعہ واپسی ٹکٹ کے پہلے ہی پورا کرایہ وصول کر چکی ہوں گی یا ان کو اطمینان ہو گا کہ باقی ماندہ حجاج کا روپیہ حسب شرح سابق جمع ہے۔

پس اگر ... روپیہ شرح کرایہ سے جس ہزار حاجی آتے تو ان کو چار لاکھ روپیہ ادا کرنا ہو تا لیکن قانون زیر تجویز کے بموجب ان کو پندرہ لاکھ روپے پہلے ہی دینا ہو گا یعنی گیارہ لاکھ روپیہ کا حاجیوں کو نقصان ہو گا جو جہازوں کمپنی ان سے ناحق وصول کرے گی۔

مسودہ قانون واپسی ٹکٹ قطعاً معقول ہے

پس یہ مسودہ قانون کسی طرح معقول اور قابل قبول نہیں کیونکہ ایک ہزار حجاج کی ناداری اول تو کوئی جرم نہیں کیونکہ بسا اوقات ناداری ایسے اسباب سے پیدا ہو جاتی ہے جس میں حاجی بیچارے قطعاً معذور بے گناہ ہوتے ہیں دوسرے یہ کہ اگر بالفرض مان بھی لیا جائے کہ ان کی مجرمانہ کوتاہی بھی ہے تاہم ایک ہزار کی کوتاہی میں انیس ہزار پر پابندی عائد کر دینی اور ان سے چودہ لاکھ پچیس ہزار کی رقم خطہ دو یا تین یا چار مہینے پہلے جمع کرالینی کسی طرح معقول نہیں یہ کہنا کہ چونکہ ابتدا میں معلوم نہیں ہو سکتا کہ کون شخص ناداری میں پڑا رہ جائے گا اور کون نہیں اس لئے مجبوراً سب پر ٹکٹ واپسی لازم کرنے کا قانون بنانا پڑتا ہے عذر گناہ بدتر از گناہ کا مصداق ہے۔

ہم رات دن دیکھتے ہیں کہ ریل میں بہت سے لوگ مقدار معین سے زیادہ اسباب لے جاتے ہیں یا اپنے ہمراہیوں کے ٹکٹ کم لیتے ہیں یعنی بجائے چار ٹکٹوں کے تین ہی لئے اور راستہ میں چکیڑیا منزل مقصود کا ٹکٹ باوا نہیں پکڑ کر باقی کرایہ مانگتا ہے اور بسا اوقات مجرم کے پاس اولے مطالبہ کے لئے کچھ نہیں ہوتا اور گھنٹوں جھگڑا رہتا ہے اور ملازمین ریلوے کو سخت پریشانی اٹھانی پڑتی ہے پس اگر اس کے انسداد کے لئے ایسا قانون بنایا جائے کہ ہر مسافر جو ٹکٹ خریدے وہ ایک خاص مقدار کی مزید رقم بھی جمع کر دے تاکہ اس کی کوتاہی یا خیانت ثابت ہونے پر اس رقم سے ریلوے کا مطالبہ وصول کیا جاسکے تو میں نہیں سمجھ سکتا کہ اس قانون کو کوئی ذی رائے آدمی معقول قرار دے سکتا ہے۔

جس طرح ریلوے کے ایسے خائن اور دیدہ دلیر مسافروں کی ان حرکات کا انسداد ضروری ہے

مگر اس کا یہ طریقہ نہیں کہ تمام شریف اور بے گناہ مسافروں سے بلاوجہ روپیہ وصول کیا جائے اسی طرح جدہ کے معذور و بدوار حجاج کی تکلیف رفع کرنے کی فکر بھی ضروری ہے مگر اس کا یہ طریقہ معقول نہیں کہ بلاوجہ تمام مستطیع حجاج پر ایک خلاف مذہب پابندی عائد کر دی جائے اور ان کا چودہ پندرہ لاکھ روپیہ وہ تین مہینے پہلے بلاوجہ جمع کر لیا جائے اور واپسی میں کرایہ کی کمی کے فائدے کو مسدود کر کے دس گیارہ لاکھ روپیہ کا صریح نقصان پہنچایا جائے۔

اگر گورنمنٹ اور ممبران اسمبلی اس مشکل کا کوئی معقول حل نہیں کر سکتے تو میں جو تجویز اس مضمون کے آخر میں ذکر کروں گا اس پر ٹھنڈے دل سے غور کیا جائے مجھے امید ہے کہ وہ تجویز اس مشکل کا بہترین حل کر دے گی۔

بعض ممبران اسمبلی کے شبہات کا جواب

اس کے بعد بعض ممبران اسمبلی کے ان شبہات کا جواب دینا چاہتا ہوں جو مجھ تک پہنچے ہیں اور میں امید کرتا ہوں کہ وہ میرے ناچیز جوابوں کو غور سے ملاحظہ فرمائیں گے۔

پہلا شبہ

جج ان ہی لوگوں پر فرض ہے جو زاد و راحلہ پر قادر ہوں یعنی کھانے پینے کے علاوہ جانے اور واپس آنے میں ریل، جہاز، اونٹ وغیرہ سوار یوں کے کرایہ پر بھی قدرت رکھتے ہوں (۱) پس جب کہ ان کے پاس واپسی کا کرایہ موجود ہوگا (جیسا کہ شرعی حکم ہے) تو جمع کر دینے یا واپسی کا ٹکٹ خریدنے میں کوئی نئی پابندی عائد نہ ہوئی بلکہ اسی پابندی کو جو شریعت نے مقرر کر دی ہے عمل میں لایا گیا اور اگر ان کے پاس جانے کے وقت واپسی کا کرایہ نہیں ہے تو ان پر حج فرض نہیں ہے پس اگر وہ اس پابندی کی وجہ سے نہ جاسکے تو کچھ حرج نہیں کیونکہ شریعت نے بھی ان پر حج فرض نہیں کیا ہے لہذا قانون نے ان کو کسی مذہبی فرض سے نہیں روکا اس لئے اس قانون کو مذہبی مداخلت کہنا درست نہیں۔

پہلے شبہ کا جواب

اگرچہ کئی معزز ممبران اسمبلی اس شبہ میں گرفتار ہیں اور اس کو قوی ترین شبہ سمجھتے ہیں مگر میں ان سے پورے غور و تامل کی درخواست کرتا ہوں جواب عرض کرتا ہوں

(۱) الحج واجب علی الاحرار البالغین العقلاء الاصحاء اذا قدر واعلی الزاد والراحلة فاضلاً عن المسکن مما لا بدمنه وعن نفقه عیالہ الی حین عودہ وکان الطريق اماناً (ہدایۃ کتاب الحج ۱/۲۳۱ ط شرکتہ علمیہ ملتان)

مذہبی مداخلت

ایک لفظ ہے جو اکثر مواقع پر استعمال کیا جاتا ہے مگر جہاں تک میرا خیال ہے اس کے مفہوم پر پوری طرح غور نہیں کیا جاتا۔

بعض حضرات تو یہ سمجھتے ہیں کہ صرف فرائض سے روکنے کو مذہبی مداخلت کہتے ہیں بعض حضرات کا یہ خیال ہے کہ مذہب کی چند موٹی موٹی اور کھلی کھلی باتیں ہی ایسی ہیں کہ ان سے روکنا مذہبی مداخلت ہے اور بس مثلاً کسی کو نماز سے روکا جائے یا روزہ سے روکا جائے تو مذہبی مداخلت ہے اور اگر مسلمان بھائی کی اعانت سے روکا جائے تو مذہبی مداخلت نہیں۔

مگر میں یہ کہتا ہوں کہ یہ دونوں خیال صحیح نہیں ہیں مذہبی مداخلت کا صحیح مفہوم یہ ہے کہ کسی کے مذہب میں مداخلت کی جائے یعنی کسی مذہبی حکم کے خلاف ایسا حکم دیا جائے جو مذہبی حکم سے متصادم ہو اور ٹکرا جائے یہی تصادم اور ٹکراؤ مداخلت ہے عام اس سے کہ وہ مذہبی حکم کبھی چیز کی فرضیت یا مسنونیت یا استحباب یا اباحت کا ہوا حرمت و کراہت کا مثالیں ملاحظہ فرمائیے۔

پہلی مثال

ظہر کی نماز کے متعلق مذہبی حکم یہ ہے کہ وہ ہر عاقل بالغ مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے اس کے خلاف اگر کوئی یہ حکم کرے کہ ظہر کی نماز کو مسنون کہو یا مستحب سمجھو یا اباحت کے قائل ہو تو یہ یقیناً مذہبی مداخلت ہے اگرچہ اس میں اس حکم دینے والے نے ظہر سے منع نہیں کیا لیکن اس کا حکم مذہبی حکم سے متصادم ضرور ہے اس لئے مذہبی مداخلت ہے (۱)

دوسری مثال

شریعت میں ذنبہ کی قربانی مباح یا مستحب ہے (۲) اگر کوئی مسلمانوں کو حکم دے کہ تم ذنبہ کی قربانی کو فرض سمجھو اور لازمی طور پر ذنبہ کی قربانی کرو تو یقیناً یہ مذہبی مداخلت ہے کیونکہ اس کا یہ حکم شرعی حکم سے ٹکراتا ہے اور مسلمانوں کے اس اختیار کو جو شریعت نے دیا تھا باطل کرتا ہے حالانکہ اس میں ایک مباح یا مستحب سے روکا نہیں بلکہ اس کی تاکید کی ہے۔

(۱) بلکہ فرض کو مستحب کہنے والا فرضیت کے انکار کے طور پر بغیر کسی تاویل کے کہے تو کافر ہے

(۲) قال والا ضحیۃ من الابل والبقر والغنم لا نہا عرفت شرعاً ولم تنقل التضحیۃ بغیرھا الخ (ہدایۃ کتاب الاضحیۃ ۴/ ۴۴۸ ط ملتان)

تیسری مثال

شریعت نے مسلمانوں کے لئے ختنہ مسنون کیا ہے (۱) اگر کوئی حکومت مسلمانوں کے لئے قانون بناوے کہ ختنہ نہ کریں ورنہ مجرم ہوں گے تو یقیناً یہ مذہبی مداخلت ہوگی کیونکہ یہ حکم شریعت کے حکم سے ٹکراتا ہے حالانکہ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ فرض سے روکا گیا ہے کیونکہ ختنہ فرض نہیں ہے۔

چوتھی مثال

ہر مسلمان کو شریعت نے اجازت دی ہے کہ وہ شراب کی حرمت بیان کرے اور لوگوں کو اس کے استعمال سے روکے۔ لیکن اگر کوئی حکومت قانون بنائے کہ کوئی مسلمان شراب کی حرمت بیان نہ کرے ورنہ مجرم ہوگا تو یقیناً یہ مذہبی مداخلت ہوگی کیونکہ یہ قانون شرعی حکم سے ٹکراتا ہے شریعت ہر مسلمان کو تبلیغ اور اظہار حرمت شراب کی اجازت دیتی ہے (۲) اور یہ قانون روکتا ہے حالانکہ ہر مسلمان کے ذمہ حرمت شراب فرض نہیں ہے۔

پانچویں مثال

اگر آج قانون بنایا جائے کہ مسلمان عمامہ نہ باندھیں ورنہ مجرم ہوں گے تو یقیناً یہ مذہبی مداخلت ہوگی اگرچہ عمامہ باندھنا مسنون ہے فرض نہیں ہے (۳)

چھٹی مثال

بعض مقامات میں مسلمانوں کو اذان کہنے سے روکا جاتا ہے یہ یقیناً مذہبی مداخلت ہے اگرچہ نماز کے لئے اذان سنت ہے فرض نہیں (۴)

ساتویں مثال

نماز سنت و انفل گھر میں افضل ہے مگر مسجد میں بھی جائز ہے اگر حکومت قانون بنائے کہ

(۱) لان الختان سنة للرجال من جملة الفطرة لا يمكن تركها الخ (رد المحتار: کتاب الحظر والاباحۃ: فصل فی النظر والمس ۳۷۱/۶ ط سعید)

(۲) صرف اجازت ہی نہیں بلکہ ضروری ہے بواسطہ آپ ﷺ کے اللہ نے حکم دیا بلغ ما انزل الیک من ربک الآية اور آپ ﷺ نے حکم دیا "بلغوا عنی ولو آية" جس میں حرمت شراب کی تبلیغ بھی داخل ہے فقط

(۳) جاء رجل الى ابن عمر فقال يا ابا عبد الرحمن العمامة سنة فقال نعم (عمدة القاری: کتاب اللباس: باب العمام ۲۹ ۳۰۷ ط ادارة الطباعة المنيرة: دمشق)

(۴) الاذان سنة للصلوات الخمس والجمعة لا سواها للنقل المواتر الخ (هدایة: کتاب الصلوة: باب الاذان ۸۶ ۱ ط ملتان)

مسلمان مسجد میں صرف فرض پڑھا کریں اور سنت و نفل گھر جا کر پڑھیں مسجد میں جو سنت و نفل پڑھے گا وہ مجرم ہو گا یا مثلاً فرض کے بعد فوراً زبردستی مسجد کو سنت و نفل پڑھنے والوں سے خالی کرالیا جائے تو اگرچہ نماز سنت و نفل گھر میں مستحب ہے (۱) مگر یہ قانون مذہبی حکم سے ٹکراتا ہے اس لئے یقیناً مذہبی مداخلت میں داخل ہوگا۔

اسی طرح سینکڑوں مثالیں بیان کی جاسکتی ہیں جن کو ہمارے معزز ممبران بھی مذہبی مداخلت کہنے پر مجبور ہوں گے کیونکہ مذہبی مداخلت کا مفہوم اس کے سوا اور کچھ ہو ہی نہیں سکتا کہ جو قانون مذہبی حکم سے ٹکراتا ہو وہ مذہبی مداخلت میں داخل ہوگا۔

اب حج کے متعلق دیکھئے یہ صحیح ہے کہ شریعت مقدسہ نے حج اسی شخص پر فرض کیا ہے جو زاد و راحلہ کی استطاعت رکھتا ہو اور جو لوگ کہ زاد و راحلہ پر قادر نہیں شریعت ان پر حج فرض نہیں کرتی (۲) لیکن شریعت کا حکم یہ نہیں ہے کہ ان کے لئے حج کرنا ناجائز ہے بلکہ شریعت کا حکم یہ ہے کہ حج کو جانان کے لئے جائز بلکہ مستحسن ہے اور جب کہ وہ اخلاص قلب کے ساتھ جسمانی مشقت برداشت کر کے حج کریں تو زیادہ ثواب کے مستحق ہیں ہاں اگر وہ خود ارادہ نہ کریں یا ان کو نہ جانے کا مشورہ دیا جائے تو مضائقہ نہیں لیکن جبراً روکنا یا روکنے کے اسباب پیدا کرنا یقیناً مذہبی مداخلت ہے کیونکہ جس شخص کو شریعت حج کی اجازت دیتی ہے اسکو یہ قانون روکتا ہے یا روکنے کے ذرائع پیدا کرتا ہے اور یہی مصادمت اور قانون کا حکم شرعی سے ٹکراتا ہے۔

پس جو ممبران اس وجہ سے کہ غیر مستطیع پر حج فرض نہیں اس کو حج سے روکنے کو مذہبی مداخلت نہیں سمجھتے کیا براہ کرم بتائیں گے کہ اگر مساجد میں قانوناً اذان بند کر دی جائے یا قانوناً نماز تراویح یا سنتوں اور نفلوں کے لئے مساجد بند کر دی جائیں یا کوئی حکومت (کسی طبعی یا غیر طبعی اصول کی بنا پر) سنت ختم کو قانوناً روک دے تو یہ مذہبی مداخلت ہوگی یا نہیں۔

دوسرا شبہ

جب کہ ہندوستانی حاجی واپسی کا ارادہ رکھتے ہیں اور جہاز کی سواری پر ہی واپس آنا چاہتے ہیں تو اس قانون کا مفاد اسی قدر ہوا کہ خود ان کے ارادہ و اختیار سے پسند کئے ہوئے طریق (یعنی واپسی اور طریق واپسی) کے لئے ایک اطمینانی صورت پیدا کر لی پس جس طرح کہ جاتے وقت ان سے جہاز کا کرایہ لینا (اس لئے کہ وہ جانے کے بعد جہاز کا استعمال کریں گے) مذہبی مداخلت نہیں ہے اسی طرح واپسی کا نکتہ لازم کر دینا یا رقم جمع کر لینا (اس لئے کہ وہ جہاز کو واپسی میں بھی استعمال کریں گے) مذہبی

(۱) یہ بھی اس وقت ہے جب کہ کمرہ میں اطمینان اور یکسوئی کیساتھ پڑھ سکتا ہو ورنہ آج کل تو آدمی کمرہ جا کر بھول ہی جاتا ہے

(۲) دیکھیں صفحہ ۳۳۲ حاشیہ نمبر ۱

مداخلت اور رکاوٹ نہیں ہو سکتی۔

دوسرے شبہ کا جواب

بے شک جہاز کو استعمال کرنے کے لئے کرایہ لینا کسی حال میں مذہبی مداخلت اور رکاوٹ نہیں ہے مگر قانون زیر تجویز میں صرف یہی چیز نہیں ہے کہ جہاز کو استعمال کرنے کا کرایہ لیا جائے بلکہ اس کے علاوہ ایک زائد پابندی بھی ہے وہ یہ کہ واپسی کے وقت دو تین ماہ پہلے کرایہ واپسی ادا کرو اور جب تک واپسی کا کرایہ ادا نہ کرو جائے بھی نہیں دیا جاتا حالانکہ واپسی میں جہاز کا استعمال بلکہ خود واپسی بھی ابھی یقینی نہیں ہوتی اور یہ یقیناً مداخلت اور رکاوٹ ہے اگر جانے کیلئے بھی ایک کافی مدت پہلے ٹکٹ خریدنے یا کرایہ جمع کر دینے کی پابندی عائد کر دی جائے مثلاً قانون اسی طرح بنایا جائے کہ صرف وہی حاجی حج کو جاسکے گا جو جہاز جانے کے لئے جہاز کی روانگی سے تین ماہ پیشتر جانے کا کرایہ جمع کر دے یا اسی قدر پہلے ٹکٹ خریدے اور کسی جہاز میں کوئی ایسا حاجی روانہ نہ ہو سکے گا جس نے تین ماہ پہلے ٹکٹ نہ خریدا ہو یا کرایہ جمع نہ کر دیا ہو یقیناً یہ بھی مذہبی مداخلت اور رکاوٹ ہوگی ظاہر ہے کہ جہاز یا ریل کو استعمال کرنے پر اس کا کرایہ لینا تو تجارتی اور اقتصادی اصول کے مطابق مسلمہ مسئلہ ہے مگر استعمال سے دو تین مہینے پہلے کرایہ لے لینا اگر مداخلت اور رکاوٹ اور ناقابل برداشت پابندی عائد کرنا نہیں تو کیا ہے۔

تیسرا شبہ

جب تک واپسی کا ٹکٹ لازم کر دینے کی ممانعت کسی قرآنی آیت سے پیش نہ کی جائے اس وقت تک یہ مذہبی مداخلت نہیں ہو سکتی۔

تیسرے شبہ کا پہلا جواب

یہ شبہ تمام شبہات سے زیادہ خطرناک اور افسوسناک ہے خطرناک اس لئے کہ اس میں شبہ کرنے والے نے قرآن پاک سے دلیل مانگ کر بظاہر اپنی قرآن دانی اور عامل بالکتاب ہونے کا دعویٰ کیا جو ناواقف مسلمانوں کے دلوں میں شبہ ڈال سکتا ہے کہ یہ مسودہ قانون قرآن پاک کے خلاف نہیں ہے اور اس کو مذہبی مداخلت کہنے کے لئے کتاب اللہ میں کوئی دلیل نہیں اور افسوسناک اس لئے کہ اس سے شبہ کرنے والوں کے اصول اسلامیہ سے ایسی گہری اور عمیق ناواقفیت کا پتہ لگتا ہے جو علمی و عقلی شہرت پر نہایت بد نما و ہبہ ہے۔

اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ کیا ان معزز ممبروں نے قرآن پاک میں اذان کی بندش، قربانی کی بندش، نفل نماز کی مسجد میں پڑھنے کی بندش، ختنہ کی بندش، تمام مذہبی امور خیر کی بندش کے مذہبی

مداخلت ہونے کی تصریحات آیات قرآنیہ میں پڑھ لی ہیں اگر ایسا ہے تو وہ آیات بتانی جائیں اور اگر تصریحات نہیں ہیں تو کیا یہ تمام ہندو شمس ان کے نزدیک مذہبی مداخلت نہیں ہیں اگر کہا جائے کہ ہاں نہیں ہیں تو اسلام کا خدا حافظ ہے۔

اور اگر کہا جائے کہ یہ سب باوجود قرآن پاک میں صراحتہ مذکور ہونے کے مذہبی مداخلت میں داخل ہیں تو پھر وجہ بیان کی جائے کہ یہ سب کیوں مذہبی مداخلت ہیں اور غیر مستطیع کو حج سے روکنا کیوں مذہبی مداخلت سے خارج ہے۔

تیسرے شبہ کا دوسرا جواب

قرآن پاک میں فرمایا ہے اَرَايْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا اِذَا صَلَّى (۱) یعنی کافروں کی مذمت میں حضرت حق نے یہ بات بھی ذکر کی ہے کہ وہ ہندو گان خدا کو نماز پڑھنے سے روکتے ہیں اور اس نماز میں فرض اور نفل سب شامل ہیں اسی لئے حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ انہوں نے اوقات مکروہ میں بھی نماز پڑھنے والوں کو اس آیت کے خوف سے نہیں روکا کہ کہیں میرا شمار ناعین نماز میں نہ ہو جائے (۲) اسی طرح حق تعالیٰ نے فرمایا وَصَدْعَن سَبِيلَ اللّٰهِ وَكُفْرًا بِهِ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ الْخ (۳) تفسیر خازن وفتح البیان وغیرہا میں سبیل اللہ کی تفسیر حج کے ساتھ کی ہے یعنی حج سے روکنا اور خدا کا انکار کرنا اور مسجد حرام (کی زیارت) سے روکنا خدا کے نزدیک بہت بڑا گناہ ہے اور حضرت حق نے فرمایا وَمَن اَظْلَمُ مِمَّن مَّنَعَ مَسَاجِدَ اللّٰهِ اَنْ يُذَكَّرَ فِيْهَا اِسْمُهُ (۴) یعنی اس سے زیادہ ظالم کون ہے جو خدا کی مسجدوں میں اس کا نام ذکر کرنے سے روکے تفسیر فتح البیان میں ہے کہ لوگوں کو مسجد میں نماز و تلاوت و ذکر اللہ و تعلیم کے لئے آنے سے روکے (۵) (ملاحظہ ہو تفسیر فتح البیان)

اور جب کہ ہر عبادت اور امر خیر سے روکنا (خواہ وہ فرض ہو یا نفل) سخت گناہ اور ظلم قرار دیا گیا ہے تو ایسے تمام ذرائع جو رکاوٹ پیدا کرتے ہوں اپنے درجات کے موافق گناہ اور ظلم اور مذہبی مداخلت میں داخل ہوں گے۔

(۱) العلق ۹-۱۰

(۲) بیرونی ان علیاً رآی فی المصلی اقواما یصلون قبل صلاة العید فقال ما رایت رسول اللہ ﷺ یفعل ذالک فقیل له لا تنہا ہم فقال اخشی ان ادخل تحت قوله ارایت الذی ینہی عبد اذا صلی فلم یصرح بالنبی (تفسیر غرائب القرآن علی هامش جامع البیان ۱۲/۱۲۸ ط دار المعرفة بیروت)

(۳) البقرة ۱۷۷

(۴) البقرة ۱۱۴

(۵) یمنع مساجد اللہ ای من یأتی الیہا للصلاة والتلاوة والذکر وتعلیمہ الخ (فتح البیان ۱/۲۰۷ ط مطبعة العاصمة شارع الفلکی القاہرہ)

انسداد مصائب کی تدابیر

گورنمنٹ اور ممبران اسمبلی کی جانب سے کہا گیا اور کہا جاتا ہے کہ اچھا اگر یہ قانون نہ بنایا جائے اور واپس کا کرایہ پہلے وصول نہ کر لیا جائے تو اس مصیبت کا کیا علاج ہے جو جدہ میں نادار حاجی خود بھی اٹھاتے ہیں اور اہل جدہ کو بھی مصیبت میں ڈالتے ہیں۔

(اس وقت اس سے قطع نظر کر کے کہ آیا فی الحقیقت گورنمنٹ کا مقصود یہی ہے کہ نادار حاجی کی تکلیف رفع کرنے کی صورت نکالی جائے یا یہ صرف کہنے کی بات ہے کہ مقصود کچھ اور ہے کیونکہ ہندوستان میں لاکھوں آدمی بھوک اور فاقہ سے مر رہے ہیں ہزاروں گداگری کا پیشہ رکھنے والے مخلوق کو ستاتے ہیں لیکن ان تمام مصائب کے رفع کرنے کے لئے مہربان گورنمنٹ کبھی توجہ نہیں کرتی مگر اس کو ہزار بارہ سو نادار حاجی کے جدہ میں پڑے رہنے سے اس قدر تکلیف ہوتی ہے کہ ان کے جے کے لئے جانے میں قانونی رکاوٹیں ڈالنے کے لئے بے چین ہے)

میں اس سوال کے جواب میں اپنی ناچیز شخصی رائے کا اظہار کرتا ہوں اگر اہل الرائے اس کے ساتھ اتفاق کریں تو یہ مشکل رفع ہو جائے گی جیسا کہ سابق الذکر اعداد و شمار سے ثابت ہوا ہے کہ جہاز راں کمپنیاں ہندوستان کے حاجی سے آمدورفت میں تقریباً تیس لاکھ روپیہ کرایہ کا وصول کرتی ہیں اور اس مقدار میں کئی لاکھ روپیہ خالص منافع ہوتا ہوگا۔

گورنمنٹ نے متعدد تجارتوں میں خاص خاص قیود و شرائط کے انسٹنٹ مقرر کئے اور خاص خاص ٹیکس لگائے ہیں پس اگر گورنمنٹ جہاز راں کمپنیوں پر یہ شرط عائد کر دے کہ حاجی سے جس قدر کرایہ کمپنی وصول کرے اس میں سے فی روپیہ چھ پائی گورنمنٹ کو ادا کرے اور یہ رقم گورنمنٹ نادار حاجی کے جدہ لانے اور ان کی دوسری ضروریات میں خرچ کرے اگر صرف جانے یعنی ایک ہی طرف کے کرایہ میں سے ۶ پائی فی روپیہ وصول کر لیا جائے تو بیس ہزار حاجیوں کے کرایہ (بحساب فی کس) کی رقم پندرہ لاکھ روپے میں سے ۲۶۸۷۵ روپیہ حاصل ہو جاتا ہے جو واپسی میں کمی کرایہ کو مد نظر رکھتے ہوئے حاجی کو لانے کے لئے کافی ہو سکتا ہے۔

کمپنیاں حاجی کے ذریعہ سے لاکھوں روپے کا نفع حاصل کرتی ہیں تو اتنی رقم ان سے لیمانہ کوئی ظلم ہے نہ ان کے تجارتی حقوق میں مداخلت ہے اور مذہبی مداخلت سے بھی امن ہو جاتا ہے اگر اسی کے ساتھ گورنمنٹ ناداری کے ان اسباب کو رفع کرنے کا بھی انتظام کرے جو کمپنیوں کے اعلان تاریخ اور پھر التوائے روانگی جہازات اور اضافہ کرایہ وغیرہ کے متعلق ہیں تو یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ تمام مصیبت نہایت آسانی سے دفع ہو سکتی ہیں میں نے مختصر طور پر اس مسئلہ کے پہلوؤں کو واضح کر دیا ہے ضرورت ہوئی تو آئندہ اس سے زیادہ تفصیل کے ساتھ بحث کروں گا۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ

خاوند کے مالدار ہونے سے بیوی پر حج فرض نہیں ہوتا

(سوال) والد صاحب نے ایک مہاجن سے کچھ قرضہ لیا تھا جو کہ کچھ عرصہ کے بعد ایک معقول رقم ہو گئی جب اس کی ادائیگی نہیں ہوئی تو ڈگری ہو گئی جب اس کے اجرا کی نوبت آئی تو میرے چھوٹے بھائی نے اپنے ایک دوست سے دست گرداں ڈگری کاروپہ ادا کر دیا میرے بھائی نے کوشش کی کہ اسی طرح انکے دوست کاروپہ واپس ہو جاتا مگر نہیں ہوا یہاں تک کہ ڈگری کی میعاد گزر گئی ایک روز انہوں نے اظہار ناخوشی میں کھانا چھوڑ دیا جب مجھ کو معلوم ہوا تو میں نے ان سے کہا کہ تم گھبراؤ نہیں جس طرح سے ممکن ہو گا میں اس روپے کو رفتہ رفتہ کر کے واپس کروں گا میرا قصد حج کرنے کو جانے کا تھا مگر تا وقتیکہ روپیہ نہ ادا ہو جائے گا نہ جاؤں گا میں نے کہنے کو تو یہ کہہ دیا مگر میں نہیں جانتا کہ ایک مسلمان حج پر اسی طرح کے قرضہ کو مقدم کر سکتا ہے یا نہیں اس کے بعد میں نے کچھ روپیہ قرضہ میں ادا کر دیا مگر اسی درمیان میری بھانجی بہت سخت علیل ہوئی اور اس کا انتقال بھی ہو گیا اس کی علالت میں میں نے اپنی حیثیت سے بہت زیادہ روپیہ خرچ کیا اس وجہ سے قرض کی ادائیگی بند ہو گئی اور اب تک بند ہے میں اس کے جاری کرنے کا قصد کر رہا ہوں میرا روپیہ تجارت میں لگا ہوا ہے اور وہ اسی قدر ہے جو کہ میرے اور میری بیوی کے حج کے لئے کافی ہو اور اسی قدر روپیہ قرض بھی ادا کرنا ہے۔

المستفتی نمبر ۱۱۶۷ محمد عبدالصبور صاحب (بنارس) ۱۲ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۲ مئی ۱۹۳۶ء
(جواب ۴۰۴) یہ قرضہ نہیں ہے (۱) جو مانع وجوب حج ہو لیکن اگر حج فرض نہیں ہو چکا ہے تو آپ اس قرضہ میں روپیہ ادا کر سکتے ہیں خواہ اس کی وجہ سے روپیہ جمع ہونے کی نوبت نہ آئے جس کے بعد حج فرض ہو جاتا ہے نیز عورت (یعنی بیوی) کو حج کرنا تو کسی حال میں بھی فرض نہیں (۲) جو روپیہ کہ اس کو حج کرانے میں خرچ کرنے کا ارادہ ہے وہ ادائیگی قرضہ میں خرچ کرنا جائز بلکہ افضل ہے (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ له، دہلی

غلط نام اور پتہ بتا کر حج پر جانا

(سوال) لوگ اس وقت اپنا غلط نام پتہ اور ولدیت لکھوا کر اور بتلا کر حج بیت اللہ کے لئے جا رہے ہیں کیونکہ دہلی کا کوٹہ ختم ہو چکا ہے اس لئے دوسرے صوبوں کے کوٹہ سے لوگ جا رہے ہیں۔

(۱) بتایا جائے کہ اس صورت سے حج کے لئے جانا چاہیے یا نہیں (۲) نیز کیا ایسی صورت میں اگر ہم نہ جائیں تو ہم گناہ گار تو نہیں ہوں گے اور حج ہم پر فرض ہے یا نہیں المستفتی حاجی محمد داؤد صاحب

(دلی) ۱۹۳۶-۹-۵

(۱) جو حوائج اصلہ میں داخل ہو بلکہ یہ ایک تبرع شمار ہوگا

(۲) عورت پر حج اس وقت فرض ہوگا جب اسکے پاس اپنا مال اتنا ہو جس سے شرائط حج پوری ہوں اور یہاں تو مال شوہر کا ہے
(۳) عورت پر حج کرنا واجب نہیں اور بھائی پر قرض کی ادائیگی واجب ہے لہذا واجب کی ادائیگی میں معین بننا غیر واجب کے مقابلے میں افضل ہے

(جواب ۴۰۵) غلط نام اور پتہ لکھوا کر اور بتا کر حج کو جانا درست نہیں اگر جھوٹ بول کر نہ جائیں تو گناہ گار نہ ہوں گے (۱) حج فرض ہے تو آئندہ سال ادا کر لینا چاہیے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

حج کا ارادہ کر کے پھر ترک کرنا

(سوال) ایک دیندار اور محتاج بزرگ حج بیت اللہ شریف کا ارادہ پختہ کر چکے تھے لیکن جنتری سے معلوم ہوا کہ اب کے سال ۹ ذی الحجہ جمعہ کا دن پڑے گا اور سعودی گورنمنٹ غالباً اس دن حج ہونے نہیں دیتی سوال یہ ہے کہ کیا حج کا ارادہ اب کے سال فتح کر دیا جائے دوسرے یہ کہ اگر ۹ ذی الحجہ کو یوم الحج ہو اور سعودی گورنمنٹ اپنی عادت کے مطابق روک دے تو کیا دس تاریخ کو حج ہو جائے گا ایک کتاب فتاویٰ عثمانی جلد نمبر ۶ کتاب الحج والزیارۃ مصنفہ مولوی منور الدین دہلوی میں لکھا ہے کہ عرفہ کا دن زوال آفتاب کے وقت سے عید کے روز صبح ہونے سے پہلے تک ہے (نزد امام اعظم)

المستفتی نمبر ۲۰۷۴ علیم اللہ صاحب انصار (گورنپور) ۲۴ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۹ نومبر ۱۹۳۷ء (جواب ۴۰۶) حج کا ارادہ فتح کرنے کی کوئی وجہ نہیں اور یہ خبر کہ سعودی گورنمنٹ جمعہ کے دن حج ہونے نہیں دیتی سراسر جھوٹ اور افتراء ہے عرفہ کا دن تو غروب آفتاب پر ختم ہوتا ہے مگر حج میں وقوف عرفات کے لئے زوال آفتاب ۹ ذی الحجہ سے قبل طلوع الفجر (۱۰ ذی الحجہ) وقت ہے (۲) غالباً کتاب الحج والزیارۃ کی عبارت کا یہی مطلب ہو گا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

دوسرے باب

عورت بغیر محرم سفر نہ کرے

مالدار عورت کے ساتھ محرم نہ ہو تو حج فرض نہیں

(سوال) ایک عورت حج بیت اللہ کے لئے جا چاہتی ہے زاوراہ وغیرہ سب اس کے پاس موجود نہ مگر اس کے پاس اتنا روپیہ نہیں کہ اپنے ساتھ کسی محرم کو لے جاسکے ایسی صورت میں اس پر حج کرنا فرض ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۰۹۹ سعید احمد انصاری صاحب ۷ شوال ۱۳۵۶ھ ۱۱ دسمبر ۱۹۳۷ء

(۱) یندب دخول البيت اذا لم يشتمل على ايذاء نفسه او غيره (وفي الشامية) و مثله فيما يظهر دفع الرشوة عسى

دخوله رد المحتار کتاب الحج باب الہدیٰ مطلب فی دخول البيت ۶۲۴/۲ ط سعید

(۲) ومن ادرك الوقوف بعرفة ما بين زوال الشمس من يومها الى طلوع الفجر من يوم النحر فقد ادرك الحج ثاول

وقف الوقوف بعد الزوال عندنا الخ (هداية کتاب الحج) فصل فی ما يتعلق بالوقوف ۲۵۴/۱ ط ملتان

(جواب ۴۰۷) عورت بغیر محرم کے حج کو نہیں جاسکتی اور نہ اس پر حج فرض ہے (۱) لان المحرم من السبیل محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذلی

عورت کے حج پر جانے کے لئے شوہر کی اجازت ضروری نہیں، البتہ محرم کا ساتھ ہونا ضروری ہے

(سوال) اگر عورت بلا اجازت مرد کے حج کو جائے تو اس کا حج قبول ہو گا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۱۸
الفتی منصورى (بسمس) ۱۵ ربيع الثانی ۱۳۵۵ھ م ۱۵ جون ۱۹۳۸ء

(جواب ۴۰۸) عورت پر اگر حج فرض ہو تو اس کو خاوند کی اجازت ضروری نہیں ہے مگر محرم کے ساتھ جانا ضروری ہے (۲) مثلاً عورت کا باپ، بھائی، چچا، ماموں وغیرہ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذلی

محرم کے بغیر عورت کا حج پر جانا درست نہیں
(۱) تمعیۃ مورخہ ۲ مئی ۱۹۳۸ء

(سوال) ایک بیوہ عم پچاس سال حج کے واسطے تیار ہے کوئی ہمراہ نہیں ہے بغیر محرم کے حج ہو سکتا ہے یا نہیں؟

(جواب ۴۰۹) بغیر محرم کے عورت کو حج کے لئے جانا نہیں چاہیے اگرچہ بوڑھی عورت ہو (۴)
محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذلی

(۱) ومع زوج وفي الشامية هذا وقوله ومع عدة عليها شرطان مختصان بالمرءة الخ (رد المختار كتاب الحج ۲/۴۶۴ ط سعید)

(۲) وليس لزوجها منعها عن حجة الاسلام (وفي الشامية) اي اذا كان معها محرم والا فله منعها (رد المختار كتاب الحج ۲/۴۶۵ سعید)

(۳) ومع زوج او محرم ولو عدا او دما او برصا الخ (رد المختار كتاب الحج ۲/۴۶۴ سعید) والمحرم من لا يجوز مناعته على التابيد بقراءة او برصا او صهرية كما في التحفة (رد المختار كتاب الحج ۲/۴۶۴ سعید)

(۴) ومع زوج او محرم ولو عجزا (الدر المختار كتاب الحج ۲/۴۶۴ سعید) لیکن اگر حج کر لیا تو لوہو جائے تا عزابت تک لیکن كما في الدر المختار ولو حجت بلا محرم جاز مع الكراهة (الدر المختار كتاب الحج ۲/۴۶۵ سعید)

تیسرا باب حج بدل

حج بدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجنا جس نے پہلے حج نہ کیا ہو

(سوال) زید کا انتقال ایسی صورت میں ہوا کہ اس نے اپنی زندگی میں حج نہیں کیا اور کچھ اپنا سرمایہ چھوڑ گیا ہے اب اس کے وارثین حج بدل کرانا چاہتے ہیں تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ حج کے واسطے کس آدمی کو بھیجا جائے آیا جس نے ایک بار حج کیا ہو اس کو ہی بھیجا جائے یا کہ بغیر حج کئے ہوئے آدمی کو بھی بھیجا جاسکتا ہے میت نے وصیت نہیں کی المستفتی نمبر ۱۱۰۱ (معرفت) فضل رحیم طالب علم مدرسہ امینیہ دہلی ۱۵ جمادی الاول ۱۳۵۵ھ م ۴ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۴۱۰) اگر ایسا شخص مل سکے جو پہلے اپنا حج کر چکا ہو تو افضل ہے اور نہ ملے تو ایسے شخص کو بھیجنا بھی جائز ہے جس پر حج فرض نہ ہو اور اس میں کوئی کراہت نہیں ہے ہاں جس پر حج فرض ہو چکا ہو اور وہ اپنا حج نہ کرے حج بدل کے لئے جائے تو اس کے لئے یہ مکروہ ہے (۱) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذیلی

حج بدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجنا افضل ہے جس نے پہلے حج کیا ہو

(سوال) حج بدل اپنے بھائی مرحوم کا کرانا ہے اور دریافت طلب یہ ہے کہ جو حاجی حج کیا ہو وہ جاسکتا ہے یا نہیں اس کا فتویٰ مذہب حنفی کی رو سے جو ہو تحریر فرمائیے؟ المستفتی نمبر ۱۲۳۱ حاجی عبدالغفور خاں صاحب (ضلع ریتک) ۲۷ رجب ۱۳۵۵ھ م ۱۴ اکتوبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۴۱۱) جس شخص نے اپنا حج کر لیا ہے اس کو حج بدل کے لئے بھیجنا افضل ہے لیکن اگر ایسا شخص حج بدل کے لئے جائے جس نے اپنا حج نہیں کیا ہے جب بھی حج بدل ادا ہو جاتا ہے حنفیہ کا مذہب یہی ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذیلی

حج بدل کے لئے جس شخص کو رقم دی وہ اس میں

سے کچھ رقم رکھ کر دوسرے کو حج پر بھیج دے تو؟

(سوال) زید کو ایک شخص نے اپنے متوفی کی جانب سے کچھ رقم حج بدل کے لئے بالکل دیدی اب زید اپنے عوض کسی دوسرے شخص کو حج میں بھیجنا چاہتا ہے مگر اس میں سے کچھ رقم نہیں دیتا ہے تو یہ لینا اس

(۱-۲) فجاز حج الضرورة 'و غیرہم اولی بعدم الخلاف' وفي الشامية 'والا فضل ان يكون قد حج من نفسه حجة الاسلام خروجاً من الخلاف' قال في البحر 'والحق انها تنزيهية على الامر' بقولهم 'والا فضل الخ تحريسية على الضرورة المأمور الذي اجتمعت فيه شروط الحج' و لم يحج عن نفسه' لانه اثم بالتأخير (رد المحتار) كتاب الحج 'باب الحج من الغير' مطلب في حج الضرورة ۶۰۳/۲ ط سعید

کا جائز ہے یا نہیں اور یہ دوسرا شخص متوفی کی طرف سے حج کر سکتا ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۹۴ علی خاں صاحب (موتگھر) ۲۹ شوال ۱۳۵۵ھ ۱۳ جنوری ۱۹۳۷ء

(جواب ۴۱۲) اگر رقم دینے والے نے اس قسم کی اجازت دیدی ہو کہ چاہے خود جاؤ چاہے کسی کو بھیج دو تو وہ دوسرے شخص کو بھیج سکتا ہے اور اگر یہ اجازت نہ تھی تو رقم لینے والے کو خود جانا ضروری ہے (۱) خود جائے یار قم واپس آدے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

میت غیر معتبر شخص کے بارے میں وصیت کرے
تو وارث کسی معتبر شخص کو حج پر بھیج سکتا ہے

(سوال ۱) کسی نے اپنے وارث کو وصیت کی کہ اس کے مرنے کے بعد فلاں شہر سے حج کراوے لیکن وہ شخص مامور حاجیوں کا معلم ہے آج کل کے معلم لوگ متعدد لوگوں سے حج کرانے کے لئے روپیہ وصول کرتے ہیں مگر شاید ایک آدمی کی طرف سے حج ادا کرا دیتے ہیں اس لئے لوگوں کو ظن غالب ہے کہ وہ مامور شخص خائن متمتع غیر متدین ہے آیا اس صورت میں وارث دوسرے شخص کے ذریعہ سے اپنے والد کا حج کرا سکتے ہیں یا نہیں؟ (۲) مگر شخص مذکور بارہا تیسرے درجہ کی سواری میں آمد و رفت کرتے ہیں اور وارث کو تیسرے درجہ کا کرایہ دینے کی وسعت ہے اس سے زیادہ دینے کی وسعت نہیں ہے اس صورت میں بھی وارث کو دوسرے شخص سے حج کرانا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۹۲۶ محمد روح الدین صاحب (کلکتہ) ۲۰ شعبان ۱۳۵۶ھ ۲۶ اکتوبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۴۱۳) (۱) دوسرے معتمد شخص سے حج بدل کرا سکتے ہیں (۲) اس کو معمول سے زیادہ صرفہ دینا جائز نہیں دوسرے شخص کو تیسرے درجے میں بھیجا جاسکتا ہے (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

حج بدل کے لئے جس شخص کو بھیجا جائے اس کے آنے تک اس کے گھر کے اخراجات بھی برداشت کرنے ہوں گے

(سوال) امسال ایک ضعیف نے فرض حج کی ادائیگی کا مصمم ارادہ کر لیا تھا اور قضاء الہی سے دو چار روز ہونے ان کا انتقال ہو گیا اب ان کے خوند اور لڑکوں کا خیال ہے کہ مرحومہ کی جانب سے کسی کو حج بدل کے لئے لے جائیں جس کے لئے ایک غیر مستطیع ہمراہ جانے کے لئے تیار ہے مگر اس کو ایسا خیال ہے کہ اگر حج بدل

(۱) و تعینہ ان عینہ فلو قال یحج عنی فلان لا غیرہ لم یجز حج غیرہ ولو لم یقل لا غیرہ جاز (الدر المختار کتاب الحج باب الحج عن الغير ۶۰۰۲ ط سعید)

(۲) نہ موسیٰ نے غیر سے حج کرانے کی انہی نہیں کی فلو قال یحج عنی فلان لا غیرہ لم یجز حج غیرہ ولو لم یقل لا غیرہ جاز (الدر المختار کتاب الحج باب الحج عن الغير ۶۰۰۲ ط سعید)

(۳) چونکہ موسیٰ واقعی معلوم ہوگا کہ یہ میرے درجے میں سفر کرتا ہے اور وہ تیسرے درجے سے کرایہ پر راضی ہوگا

کے لئے جاؤں تو دوسرے سال باوجود عدم استطاعت کے حج کے لئے جانا ضروری ہو گا کیا یہ صحیح ہے؟
یہ مسئلہ ہے کہ حج کے لئے جانے والے کو واپس تک گھر کے بال بچوں کے خرچہ کا بندوبست کر کے جانا چاہیے سو مذکورہ خرچہ حج بدل کرانے والے کے ذمہ ہو گا یا جانے والا خود بندوبست کرے؟ المستفتی مولوی حکیم عبدالکریم قاضی کریمی ذوالخانہ بھروی مورخہ ۱۲ فروری ۱۹۴۲ء

(جواب ۴۱۴) بہتر یہ ہے کہ حج بدل کو وہ شخص جائے جو خود حج کر چکا ہو اور اگر ایسا آدمی دستیاب نہ ہو تو ایسا شخص بھی جاسکتا ہے جس نے حج نہیں کیا اس کے اوپر حج جب فرض ہو گا تب اس کے پاس مصارف ہوں ورنہ وہ اپنا حج نہ ادا کرنے کا گناہ گار نہ ہو گا۔

اس کے گھر والوں کو واپس تک مصارف دینا بھی اس شخص کے ذمہ ہے جو حج بدل کے لئے لے جاتا ہے اور جانے سے آنے تک کے تمام مصارف سفر لے جانے والے کے ذمہ ہوں گے (۲)
ثم کفایت اللہ کان اللہ لہ ذیلی

حج کے بارے میں ایک تفصیلی فتویٰ

(سوال) ما قولکم ایہا العلماء الکرام (۱) حاج عن الغیر یعنی فرض حج بدل کے لئے جانے والا قبل اشرا ان حج مکہ معظمہ جانا چاہے تو میقات پر کس نیت سے احرام باندھے ظاہر ہے کہ افراد و جمعہ و قرآن میں سے جوہ اشرا ان حج نہ ہونے کے کسی کا احرام نہیں باندھ سکتا اب صرف عمرے کے احرام سے داخل حرم ہو سکتا ہے اور وہاں پہنچ کر ارکان عمرہ سے فارغ ہو کر مقیم ہو جائے اور یوم الترویہ تک حلال رہے پھر اہل مکہ کی میقات (حرم) سے حج کے احرام کی نیت سے ارکان حج ادا کرے اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ حج مکی ہو یا آفاقی (میتانی) اگر مکی ہو تو عن الغیر سے فرض ساقط ہو گا یا نہیں؟

شیخ ابن قیم رحمہ اللہ سے بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ حج عن الغیر میں حج میقاتی یعنی میقات امر سے حج کی نیت ہونی چاہیے اور صورت مسئلہ میں میقات امر سے نیت حج نہ پائے جانے کی وجہ سے حج میقاتی نہ ہو بلکہ مکی ہو تو امر کی جانب سے فرض حج ساقط نہ ہو گا عبارات ذیل ملاحظہ ہوں (۱) وقد سبق ایضا ان من شرط الحج عن الغیر ان یکون میقاتہ افاقیا و تقرران بالعمرۃ ینتہی سفرہ الیہا و یکون حجہ مکیا (عدة ارباب الفتوی مصری ص ۱۰) (۲) قال فی شرح مناسک ملتقى الابرار و من شرائط جواز النيابة ان يحرم النائب من ميقات الامر اذا لحلق و اما اذا قيد بمحل فمن ميقات ذلك المحل (فتاوی الاسعدیہ - مصری جلد اول ص ۲۴)

(۱-۲) بحیث سفیر نمبر ۳۳۳۳ نمبر ۲۰۱

(۳) کتاب الحج باب الحج عن الغیر ص ۱۰ المطبعة الکبری الامرسیہ مصر

(۴) لم اطلع علیہ

(۳) العاشر ان يحرم من الميقات ای من ميقات الامر يشمل المكي وغيره فلو اعتمر وقد امره بالحج ثم حج من عامه لا يجوز الخ (شرح مناسك لعلى القارى) (۱)

(۲) اگر آمر بذات خود یا اس کے ورثہ یا وصی مامور کو اجازت دے کہ وہ قبل اشہر الحج میقات سے عمرہ کے احرام کی نیت سے داخل حرم ہو اور عمرہ سے فراغت کے بعد مقیم ہو جائے اور پھر موسم حج میں مکہ کی حج کر لے تو اجازت کے بعد یہ حج مسقط فرض عن الغیر ہو گا یا نہیں؟

(۳) عموماً مسائل سے ناواقف لوگ حج کے لئے مامور بناتے ہیں کوئی تفصیل سمجھتا سمجھاتا نہیں کہ اشہر حج کے قبل ہو تو عمرہ کی نیت سے جانا اور حج کا زمانہ ہو تو افراد یا تمتع یا قرآن کر لینا بلکہ مطلق حج کے لئے مامور بناتے ہیں اور اطلاق کے وقت میں حسب تصریح فقہاء (وینصرف مطلق الامر الیہ ای الحج قبل اشہر الحج) عمرہ کی نیت اور زمانہ حج میں قرآن یا تمتع کی نیت یقیناً آمر کے خلاف ہو گی تو اس صورت میں یہ حج آمر کی طرف سے ہو گا یا مامور کی طرف سے؟

(۴) صورت مسئلہ میں اگر مامور موسم حج میں مکہ معظمہ سے واپس آ کر میقات آمر (مثلاً) سے حج کا احرام باندھے پھر حرم میں داخل ہو کر ارکان حج ادا کرے تو یقیناً حج میقاتی ہو گا تو کیا ایسا کرنا ضروری ہے؟ (اور ایسا کرنا حاجی کی قدرت سے بظاہر خارج ہے) یا صرف مکہ کی حج ادا کرنا کافی ہو گا؟

(۵) میقات آمر سے حج کی نیت کی شرط سے فقہ کے اکثر متون و شروح متداولہ و کثیر فتاویٰ خالی ہیں و نیز مولانا عبدالشکور لکھنوی مصنف علم الفقہ نے حج بدل کی شرط ضروریہ میں اس شرط کو شمار نہیں کیا اور اخیر میں یہ بھی لکھ دیا کہ ان شرط کے علاوہ احناف کے نزدیک اور کوئی شرط نہیں (۲) و نیز علامہ قاری نے بھی شرط عاشر کے تحت میں اس پر اشکال وارد کر دیا کہ میقات سرے سے اصل حج کے لئے ہی شرط نہیں ہے تو حج بدل کے لئے کیسے شرط ہو گا (۳) و نیز یہ شرط موجب حرج عظیم ہے جو ظاہر ہے تو اب شرط ضروری ہے یا نہیں؟ بیہ بالہ دلیل

(جواب ۴۱۵) خاکسار کے پاس عدۃ ارباب الفتویٰ اور فتاویٰ اسعدیہ موجود نہیں ہے اپنے پاس کی موجودہ کتابوں میں جہاں تک میں نے غور کیا مجھے یہ معلوم ہوا کہ حاج عن الغیر آمر کی اجازت سے قرآن اور تمتع کر سکتا ہے اور ظاہر ہے کہ تمتع میقات سے عمرہ کا احرام باندھتا ہے اور پھر عمرہ کر کے حلال ہو جاتا ہے اور مکہ سے حج کا احرام باندھتا ہے اور اس کا حج مکہ کی ہوتا ہے پس اگر حج عن الغیر کی صحت اس بات پر مشروط ہوتی کہ اس کا احرام میقات آمر سے باندھا جائے تو حاج عن الغیر کے لئے تمتع کی اجازت نہ ہوتی ہاں اگر آمر نے اجازت نہ دی ہو تو حاج عن الغیر تمتع نہیں کر سکتا اگر کرے گا تو ضامن ہو گا یعنی اس کا یہ

(۱) مطلب فی جواز اخراج البدل من مكة عند قلة النفقة ص ۲۹۲ ط المکتبة التجارية الكبرى مصر

(۲) ص ۳۱۹ مسائل حج و عمرہ ص ۹۷-۵۸۱ ط دارالاشاعت راپڑی

(۳) المناسك لعلى القارى مع الشرح مطلب فی جواز اخراج البدل من مكة عند قلة النفقة ص ۲۹۲ ط المکتبة

التجارية الكبرى مصر

حج جو تمتع میں کیا ہے امر کی طرف سے واقع نہ ہو گا لیکن اس عدم جواز کی وجہ یہ نہیں ہے کہ میقات امر سے احرام باندھنا ناجائز تھا بلکہ عدم جواز کی وجہ مخالفت امر ہے اور جب کہ امر نے صرف حج کا امر کیا ہو تو اس وقت بظاہر اس کا امر حج آفاقی پر محمول کیا جائے گا کیونکہ جب کہ امر خارج میقات کا رہے ہو تو ظاہر یہی ہے کہ اس کا حکم ایسے ہی حج سے متعلق ہو گا جس کا احرام میقات سے باندھا گیا ہو تو اس ظاہر حال کی دالالت سے مطلق حج کے امر کو حج عن المیقات کے ساتھ فقہاء نے مقید کر دیا ہے اور اس صورت میں نہ صرف تمتع بلکہ قرآن کو بھی مخالفت امر کی مد میں شمار کیا ہے حالانکہ قرآن کا حج آفاقی ہے نہ کہ یصیر مخالفاً بالقرآن أو التمتع كما مر (در مختار) ۱، ودم القرآن و التمتع والجنابة علی الحاج ان اذن له الامر بالقرآن و التمتع والا فیصیر مخالفاً فیضمن انتہی (در مختار) ۲۔ اس عبارت سے صاف معلوم ہو گیا کہ اگر حاج عن الغیر امر کی اجازت سے قرآن یا تمتع کرے تو جائز ہے ہاں دم قرآن و تمتع خود اس کے ذمے ہے پس حاج عن الغیر اگر اشہر حج سے پہلے جانا چاہتا ہے تو اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ امر کی اجازت سے میقات سے حج کا احرام نہ باندھے بلکہ عمرہ کا احرام باندھے اور اسی احرام سے اشہر حج شروع ہونے کے بعد مثلاً شوال کی پہلی تاریخ کو عمرہ ادا کرے اور پھر احرام کھول دے اور یوم ترویہ میں حج کا احرام باندھ کر حج ادا کر لے حج کے مہینوں سے پہلے تمتع کے عمرے کا احرام باندھنا جائز ہے مگر تمتع کا عمرہ اشہر حج سے پہلے ادا کرنا جائز نہیں یعنی پورا عمرہ یا اس کا اکثر حصہ اگر اشہر حج سے پہلے ہو جائے گا تو تمتع صحیح نہ ہو گا لا یشرط کون احرام العمرۃ فی اشہر الحج (رد المحتار) ۳۔ فلو طاف الاقل فی رمضان مثلاً ثم طاف الباقي فی شوال ثم حج من عامہ کان متمتعاً (در مختار) ۴، و بكونه فی اشہر الحج و لیس بقید بل لو قدمه صح بلا کراهۃ (رد المحتار) ۵۔ ان عبارتوں سے معلوم ہو گیا کہ تمتع کے عمرہ کا احرام قبل اشہر حج صحیح ہے اور جب کہ عمرہ کا اکثر حصہ اشہر حج میں ادا ہو تو تمتع صحیح ہے اور اس احرام کی اشہر حج پر تقدیم کمروہ بھی نہیں اور حاج عن الغیر کے لئے امر کی اجازت سے تمتع جائز ہے (۶) پس اشہر حج سے پہلے جانے والا میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر جانے اور اشہر حج میں عمرہ ادا کرے اور پھر امر کی طرف سے حج ادا کرے تو عبارات منقولہ بالا کی روت اس میں کوئی قباحت نہیں عبارات منقولہ سوال میں حج آفاقی کی شرط میرے خیال میں اسی بنا پر ہے کہ اس میں امر سے قرآن یا تمتع کی اجازت نہ لی گئی ہو بلکہ اس نے مطلق حج کا امر کیا ہو تو ایسا حج بے شک حج آفاقی ہونا چاہیے اگرچہ بالتخصیص میقات امر کی شرط اس میں بھی محل غور ہے۔

(۱-۲) کتاب الحج باب الحج عن الغیر ۲/۶۱۲ ط سعید

(۳-۴) کتاب الحج باب التمتع ۲/۵۳۵ ط سعید

(۵) کتاب الحج باب التمتع ۲/۵۳۶ ط سعید

(۶) و دم القرآن و التمتع والجنابة علی الحاج ان اذن له الامر بالقرآن و التمتع والا فیصیر مخالفاً فیضمن (الدر

المختار) کتاب الحج باب الحج عن الغیر ۲/۶۱۱ ط سعید

رہی یہ بات کہ ورثہ یا وصی کی اجازت بھی امر کی اجازت کی طرح معتبر ہے یا نہیں؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ورثہ کی اجازت تو بلاشبہ معتبر ہے کیونکہ وصیت باحج کو فقہانے امر کی طرف سے تبرع بالمال قرار دیا ہے اور اسی لئے اگر میت نے حج کی وصیت کی ہو اور وصی کسی وارث کو حج بدل کے لئے روپیہ دیدے تو اس میں باقی ورثہ کی اجازت کو شرط جواز قرار دیا ہے چنانچہ در مختار و شامی میں اس کی تصریح ہے اور دلیل یہی بیان کی ہے کہ وارث کو حج بدل کے لئے روپیہ دینا گویا تبرع بالمال ہے جو وارث کے حق میں بلا اجازت دیگر ورثہ کے جائز نہیں ہے اور جب کہ وارث اجازت دے دیں تو حاجت من المیت تمتع یا قرآن کر سکتا ہے کیونکہ اس میں کچھ ذرا زیادہ قیام کا صرف زیادہ ہو گا اور وہ وارث کی جانب سے اجازت دے دینے پر جائز ہو جائے گا البتہ وصی کی اجازت میں کلام ہے کیونکہ وصی کو تبرع بالمال کا اختیار نہیں ہے اس لئے اس کی اجازت اس زیادتی نہ دے کے لئے معتبر نہ ہوگی واللہ اعلم وعلیہ اتم۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ مدرسہ امینیہ دہلی

ترجمانی کے لئے مکہ گیا پھر کما کہ حج بدل کرو تو اس پر حج بدل کرنا لازمی نہیں
(الجمعیۃ مورخہ ۱۹ اپریل ۱۹۳۶ء)

(سوال) زید عمر کے درمیان یہ گفتگو ہوئی کہ ہم دونوں ممالک اسلامیہ مصر لیبیا مقدس وغیرہ کی زیارت اور حج کے لئے چلیں چونکہ عمر عربی دہاں زید نے عمر سے کما کہ میں عربی زبان نہیں جانتا آپ کی وجہ سے مجھے سہولت ہوگی لہذا سفر خرچ آپ کا بھی میں برداشت کروں گا یہ بات چنے کر کے دونوں روانہ ہو گئے اول حج کو گئے کئی ماہ پیشتر مکہ مکرمہ پہنچے ایک عرصہ کے بعد زید نے عمر سے کما کہ تم کو میرے باپ کی طرف سے حج بدل کرنا ہو کا عمر نے کما کہ تم نے مجھ سے مکان پر یا دوران سفر میں ہاتھ نہیں کھا اوروہاں کہتے تو میں چاہتا تو آتا یا نہ آتا اگرچہ تم نے مجھ سے نہیں کھا اور میرا تمہارا اقرار ہے کہ مدینہ طیبہ چلیں گے لہذا تم مجھے مدینہ طیبہ لے چلو میں تمہارے باپ کی طرف سے حج بدل کروں گا زید نے اول تو انکار کیا پھر بہت کچھ کہنے سننے کے بعد کما کہ میں ایک سال تک عرب میں رہوں گا ۶ ماہ بعد مدینہ جاؤں گا میرے ساتھ چلنا اور ممالک اسلامیہ نہیں جاؤں گا اور زید طرح طرح سے خرچ کی تکلیف دینے لگا؟

(جواب ۴۱۶) جب کہ زید نے پہلے حج بدل کا ذکر نہیں کیا تو عمر و پر لازم نہیں کہ وہ حج بدل کرے۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

(۱) قلت: وقد ما ان الوارث ليس له الحج مال الميت الا ان تجوز الورثة وهم كبار لان هذا مثل التبرع بالمال ورد

المختار كتاب الحج باب الحج عن الغير ۲ ۶۰ طبع سعید

(۲) کیونکہ بات تو غلط ہوئی تھی باوجود عربی دہاں ہونے کی وجہ سے اپنی سہولت کی خاطر ساتھ لیا تھا

چوتھا باب پیدل جانا

حج فرض فوراً کیا جائے

(سوال ۱) ہندوستان سے ہر پانچ قدم پر بیٹھ کر دو رکعت نفل پڑھتے ہوئے پاپادہ باوجود استطاعت سفر حج کیسا ہے؟ (۲) سواری کی استطاعت رکھتے ہوئے پیدل سفر کرنا (۳) ہر پانچ قدم پر اپنے ذمہ رکعت نفل لازم کر لینا (۴) بند جگہ کے بجائے کھلی جگہ پیچ راستہ سے ہٹ کر نفل پڑھنا (۵) تکلیف مالا بطلاق کے تحمل کا بلا ضرورت ارادہ کرنا (۶) اگر یہ سفر حج فرض ہے تو اسی سال ہونا چاہیے اور اگر نفل ہے تو یہاں سے زیادہ وہاں کی مسجد میں نفل کا ثواب ہے اور شوق کا تقاضا ہے کہ جلد سے جلد پیٹے ایسی صورت میں جب کہ ہر پانچ قدم پر دو رکعت نفل پڑھی جائے یہ سفر تقریباً بیس سال میں طے ہوگا

المستفتی نمبر ۱۶۱ محمد ظہور خاں ضلع فتح پور (یوپی) ۳ رمضان ۱۳۵۲ھ ۲۱ دسمبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۱۷۴) نمبر ایک سے نمبر ۵ تک سوالوں کا جواب یہ ہے کہ یہ سب چیزیں فی حد ذاتہ جائز ہیں اگر اخلاص سے ادا کی جائیں تو موجب ثواب ہو سکتی ہیں لیکن ریاؤں نمود اور اکتسابِ شہرت کے لئے ہوں تو موجب وبال ہوں گی (۱) نمبر ۶ کے جواب میں اول کا تو وہی جواب ہے جو سائل نے خود ہی لکھا ہے کہ حج فرض عام اول ہی میں ادا کرنا چاہیے اور باوجود استطاعت اپنے کسی اختیاری نفل سے اس میں تاخیر نہ کرنی چاہیے (۲) مگر شوق دوم کا جواب یہ ہے کہ بھروسہ اخلاص ریاضت نفس و تزکیہ باطن کے لحاظ سے حج نفل میں یہ صورت فی حد ذاتہ جائز ہے لیکن ریاؤں نمود سے بچنا اس میں بہت مشکل ہے (۳) واللہ اعلم

محمد کفایت اللہ کان التذللہ، مدرسہ امینیہ دہلی

پیدل اور ہر قدم دو قدم پر نفل پڑھتے ہوئے حج کو جانا

(سوال ۱) ایک صاحب حج کے واسطے پیدل جا رہے ہیں اور قدم یا دو قدم چل کر نفل پڑھتے ہیں اسی طریقہ سے ان کا ارادہ ہے کہ مکہ شریف تک پہنچ کر حج کریں ان سے کہا گیا کہ کسی ولی پیغمبر نے ایسا حج

(۱) یہ عمل نہ ف جائز ہے افضل چہر بھی نہیں ہے بلکہ ایسے موقعوں پر زیادہ تر ریاؤں نمود کا غالب اندیشہ ہوتا ہے لہذا اسے ترک کرنا ہی حوطوا افضل ہے

(۲) علی الفور فی العام الاول عند الشافعی واصح الروایتین عن الامام و مالک واحمد فیفسق وتورد شہادتہ

ساحرہ (الدر المختار کتاب الحج ۲/۵۶۱: ۵۷۴ ط سعید)

(۳) ریاؤں نمود سے نہ بچنے کی زندگی مثال شیخ سعدی نے اپنی کتاب ہستان میں ذکر فرمائی ہے مندرجہ ذیل اشعار میں ملاحظہ فرمائیں

شعید کہ مروت جہاد تاج بہر خطوہ کرد دو رکعت نماز چنان گرم رودر طریق خدائی کہ خار مغیلاں جودے زپائی نیا خمر زوہ اس

خاطر پریش پند آمدش در نظر کار نویش تلخیں لبیس در جاہ رفت کہ نوال ازین خوب تر بود رفت آخر میں فرماتے ہیں

باجائے آسودہ بدن دے نہ لڑائف رکعت بہر منزلے (ہستان مترجم باب دوم ص ۸۵ ط میر محمد کتب خانہ)

نہیں کیا تو انہوں نے کہا کہ میری والدہ کا حکم ہے اسی طرح حج کرو یہ جائز ہے یا ناجائز؟ المستفتی نمبر ۸۵۷ حاجی محمد حیات (ضلع علی گڑھ) ۲۱ محرم ۱۳۵۵ھ م ۱۴ اپریل ۱۹۳۶ء (جواب ۴۱۸) ایسا حج اگر مخلصانہ نیت اور ارادہ سے ہو شہرت اور ریا مقصود نہ ہو اعلان و تشہیر نہ کی جائے تو فی حد ذاتہ جائز ہے لیکن ان عوارض سے بچنا مشکل ہے اس لئے اندیشہ ہے کہ یہ فعل بجائے ثواب کے موجب مواخذہ ہو جائے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

حج کے لئے مشقت کا راستہ اختیار کرنا جائز مگر غیر اولیٰ ہے
(الجمعیتہ مورخہ ۲۴ ستمبر ۱۹۳۳ء)

(سوال) زید اپنے گھر سے عازم حج بیت اللہ ہو کر چلتا ہے اور ہر پانچ یا سات قدم پر سر راہ مصلیٰ پٹھا کر اور جو تا پٹنے پٹنے نماز پڑھتا ہے اور شہرت کے لئے اشتہارات شائع کرتا اور اخبارات میں مضامین بھیجتا ہے یہ جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۴۱۹) حج کی فرضیت کے لئے یہ شرط ہے کہ مکہ معظمہ تک سواری پر پہنچنے کے لئے روپیہ ہو اور سفر کے ضروری مصارف اور واپسی تک اہل و عیال کے نفقہ کی رقم بھی رکھتا ہو (۱) جس کے پاس اتنی رقم نہ ہو کہ وہ سواری پر جاسکے اس پر پیدل جا کر حج کرنا فرض نہیں لیکن اگر کوئی شخص پیدل حج کرے تو ناجائز بھی نہیں مگر اس کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ پیدل چلنے کی طاقت رکھتا ہو تاکہ راستہ کی تکلیف سے دل تنگی اور دشواری پیش نہ آئے اور یہ پیدل جانا محض ثواب اور رضائے الہی کے لئے ہو شہرت اور ناموری مقصود نہ ہو (۲) اپنے اس فعل کو اخبارات اور اشتہارات کے ذریعہ شہرت دینا ناجائز ہے کہ اس میں سوائے شہرت کے اور کوئی فائدہ نہیں ہے جن بزرگوں نے ایسے کام کئے ہیں انہوں نے حتی الامکان چھپانے کی سعی کی ہے اور اس کی غرض بھی ریاضت اور قہر نفس ہے نہ کہ اتباع سنت کیونکہ آنحضرت ﷺ نے نہ پیدل حج کیا اور نہ ترغیب دی بلکہ ایک عورت نے منت مانی تھی کہ پیدل حج کروں گی تو آپ ﷺ نے اس کے بارے میں فرمایا تھا مروھا فترکب (۳) کہ اس کو کہو کہ سواری پر جائے نیز حضور ﷺ نے ایسے دشوار اور مشقت کے کام اختیار کرنے سے منع بھی فرمایا ہے۔ خذوا من الاعمال ما تطيقون فان الله لا يمل حتی تملوا (۴) رہا ہر قدم یا چند قدم پر نماز پڑھنا تو یہ بھی اگرچہ فی نفسہ

(۱) لیکن چونکہ والدہ کا حکم ہے اور جائز امور میں بقدر استطاعت والدین کا حکم ماننا ضروری ہے اس لئے اس طرح حج کے لئے جائز ہے

(۲) الحج واجب علی الاحرار البالغین العقلاء الاصحاء اذا قدر واعلی الزاد والراحلة فاضلا عن المسکن ومالا

بدمنه و عن نفقة عیالہ الی حین عودہ و کان الطريق امنًا (ہدایۃ کتاب الحج ۲/۲۳۱ ط شرکت علمیہ ملتان)

(۳) حاشیہ نمبر ۳ صفحہ ۳۷۲ زشت ملاحظہ کریں۔

(۴) ترمذی ابواب الذور والایمان باب فیما یحلف بالمشی ولا یستطیع ۲/۲۸۰ ط سعید

(۵) مسلم کتاب الصلاۃ المسافرین وقصرها باب فضیلة العمل الدائم ۱/۲۶۷ ط سعید

جائز ہے مگر اس میں بھی نفس کو ریاء و عجب سے محفوظ رکھنا سخت دشوار ہے اس لئے اس کا ترک کرنا ہی اسلم و احوط ہے اور برسرِ راہ مصلیٰ پٹھان نماز پڑھنا مکروہ بھی ہے (۱) ہرگز سے علیحدہ ہو تو خیر۔

یہ صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نفس کی وسعت سے زیادہ تکلیف نہیں دی اسی لئے امور شاقہ فرض نہیں فرمائے لیکن کسی خاص مصلحت دینیہ سے نفس کو مقہور کرنے اور ریاضت کی نیت سے کوئی دشواریات کوئی شخص اختیار کر لے تو بشرطیکہ وہ ریاء و شہرت و ناموری و مقبولیت کی نیت سے پاک ہو جائز ہے مگر اس کو طریقی سنت اور افضل نہ سمجھا جائے کیونکہ افضل وہی مراد ہے جو پورے شوق و رغبت اور نشاطت ہو خواہ تھوڑا ہو لیصل احدکم نشاطہ (۲) کا حکم اسی پر شاہد ہے بزرگوں کے پیادہ سفر حج کو دلیل بنانا بھی درست نہیں کہ ان جیسا خلوص صفائے قلب بھی میسر نہیں دوسرے ان کے یہ افعال مصاع مخصوصہ پر بطور ریاضت مبنی تھے نہ یہ کہ جاہد مسلوک فی الدین ہی تھا واللہ اعلم بالصواب

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

پانچواں باب نا جائز روپے سے حج کرنا

زنا سے حاصل شدہ مال سے تجارت اور حج کرنا

(سوال ۱) کسی عورت کے خریدے ہوئے مکان میں بود و باش کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور تجارت کر سکتے ہیں یا نہیں (۲) اور کسی عورت کے نقد مال سے کچھ تجارت کر کے اس مال کے نفع میں سے حصہ لینا جائز ہے یا نہیں (۳) کسی عورت نے اپنے نقد مال کو زائل کر کے یعنی عین شے کسی اور شخص کو دیکر اس کے بدلہ میں اور مال اسی شخص سے لیکر حج کرے تو کیا یہ حج ادا ہو جائے گا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۱۴ (بدست عبد الرزاق متعلم مدرسہ ہذا) ۷ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۶ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۴۲۰) کسی اور زانیہ عورت نے زنا سے جو مال کمایا ہے اور اس مال کے ذریعہ سے جائیداد حاصل کی وہ سب خبیث ہے اس سے نفع اٹھانا جائز ہے اس مال سے تجارت کرنا بھی خباثت سے خالی نہیں (۴)

(۱) وتكره الصلاة في الطريق (مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی) كتاب الصلاة فصل في المكروهات ص ۱۹۶ ط قدیمی

(۲) مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب فضيلة العمل الدائم ۱/ ۲۶۶ ط سعید

(۳) لیکن اگر ناجائز مال سے بھی حج کرے تو اس کے ذمے سے فرض ادا ہو جائے گا۔

قوله 'كالحج بمال حرام' قد يقال ان الحج نفسه الذي هو زيادة مكان مخصوص الخ ليس حراما بل الحرام هو اتفاق المال الحرام ولا تلازم بينهما كما ان الصلاة في الارض المغصوبة تقع فرضا وانما الحرام مشغل امكان المغصوب مع انه يسقط الغرض عنه معها (رد المحتار) كتاب الحج باب الحج عن الغير مطلب فيمن حج بمال حرام ۲/ ۵۶ ط سعید

ہاں اگر وہ کسی شخص سے قرض لے اور اس قرض لئے ہوئے روپے کو کسی کو دیدے اور وہ شخص اس سے تجارت کرے تو یہ تجارت جائز ہوگی اور اسی طرح قرض لئے ہوئے مال سے حج کر سکتی ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہلی

چھٹی باب حج نقل

کسی کو حج کرانے کی منت مانی اور وہ رقم کسی غریب کو دیدیا
(سوال) میری والدہ صاحبہ بیمار ہوئی تھیں میں نے خدا تعالیٰ سے یہ منت مانی تھی کہ اگر یہ تندرست ہو جائیں گی تو میں ایک ایسے آدمی کو حج کراؤں گا جس نے حج نہ کیا ہو اللہ پاک نے میری دعا قبول فرمائی اور میری والدہ ماجدہ صاحبہ کو تندرستی عطا فرمائی اب میں نے ایک شخص کو تجویز کر کے یہاں سے دہلی لکھا مگر انہوں نے یہ جواب لکھا ہے کہ ایک ایسے شخص کثیر الاولاد ہیں بوجہ افلاس کے فاقوں تک نوبت رہتی ہے لہذا بجائے میرے حج کرانے کے ان کو روپیہ دیدیتے تاکہ اس رقم سے یہ کچھ کام کاج کر لیں اپنی اور اپنے بچوں کی پرورش کر سکیں مگر میری دلی تمنا ہے کہ میں حج کراؤں شرعی حیثیت سے مجھے کیا کرنا چاہیے المستفتی نمبر ۱۱۲۸ سلطان احمد صاحب (کلکتہ) ۲۶ جمادی الاول ۱۳۵۵ھ
۱۵ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۴۲۱) اس منت کو آپ اس کی اصلی صورت میں بھی پورا کر سکتے ہیں یعنی کسی کو حج کرا دیں اور دوسری صورت اختیار کرنا یعنی کسی حاجت مند کو اس قدر رقم دے دینا جس قدر حج کرانے میں خرچ ہوتی ہو یہ بھی جائز ہے جو صورت آپ پسند کریں اس کی شرعی اجازت ہے اولیٰ اور بہتر دوسری صورت ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہلی

حج کی نیت سے جمع کی ہوئی رقم کو خرچ کرنا جائز ہے

(سوال) ایک بیوہ عورت نے اس ارادے سے اپنا زیور اور کچھ رقم جمع کر کے رکھا تھا کہ زیور کو فروخت کر کے اور رقم مذکور کو ملا کر جب اس قدر رقم ہو جائے جو سفر حج کے لئے کافی ہو تو سفر حج کروں گی لیکن

(۱) اس صورت میں سقوط فرض کے ساتھ استحقاق اجر و ثواب بھی ہوگا

(۲) بخلاف النذر المطلق فانہ لا يجوز تعجيله (وفی الشامیة) اما تاخيره فیصح الانعقاد السبب قبلہ و کذا یظهر منه انه لا یتعین فیہ المکان والدھم والفقر (ردالمحتار) کتاب الصوم باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ ۴۳۷:۲ ط سعید

کل رقم اس مقدار کو نہ پہنچی جو سفر حج کے لئے کافی ہو اس لئے اس نے اپنا ارادہ فتح کر دیا اور اس رقم موجودہ میں سے اپنی ضرورت کے موقع پر کچھ خرچ بھی کرتی رہی اب وہ بقایا رقم کو اور زیور کو فروخت کر کے اپنے کھانے پینے میں صرف کر سکتی ہے یا نہیں؟ المستفتی مولوی عبدالرؤف خاں جلن پور (جواب ۴۲۲) وہ روپیہ اس کی ملک ہے جس کام میں چاہے خرچ کرے اپنے کھانے پینے اور ہر کام اور ہر ضرورت میں خرچ کر سکتی ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

ساتواں باب فصل اول احرام

محرم آدمی سانپ، بچھو، کوا، گرگٹ وغیرہ کو قتل کر سکتا ہے

(سوال) محرم کو حالت احرام میں کن کن موذی جانوروں کا مارنا جائز ہے اور ان موذی جانوروں کو بغیر حملہ کرنے پر بھی مار سکتا ہے یا نہیں زید کی حالت احرام میں گرگٹ پر نظر پڑی گرگٹ حملہ آور نہیں ہوا لیکن زید نے گرگٹ کو مار ڈالا ایسی حالت میں زید مجرم قرار دیا جائے گا یا نہیں اگر مجرم ہے تو اس کو ایک گرگٹ کا کتنا جرمانہ ادا کرنا چاہیے اگر زید نے کسی سے لدا دلی ہے تو وہ مدد کرنے والا بھی مجرم ہو یا نہیں؟ المستفتی حاجی محمد واؤد صاحب تاجر (بازار ملہ ماران دہلی)

(جواب ۴۲۳) ان جانوروں کو مجرم بغیر حملہ کے مار سکتا ہے سانپ، بچھو، کوا، چیل، کائے والا کتا، چوہا، مچھر، پسو، پیچڑی، گرگٹ (۱) پس صورت مسئلہ میں گرگٹ کے مارنے سے اس پر کوئی کفارہ یا جزا لازم نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

فصل دوم سنگ اسود

حجر اسود جنت کا پتھر ہے اور اسے بوسہ دینا حضور ﷺ سے ثابت ہے

(سوال) سنگ اسود کا بوسہ کیوں دیتے ہیں اور کون کہاں سے لایا المستفتی نمبر ۱۲۰۱ غلام ربانی عباسی صاحب (ضلع غازی پور) ۹ رجب ۱۳۵۵ھ ۲۶ ستمبر ۱۹۳۶ء

(۱) اگر یہ رقم حج کے لئے کافی ہوتی ہو تب بھی اس رقم کا خرچ کرنا جائز تھا البتہ اس کے ذمے حج فرض ہو جاتا لیکن چونکہ رقم پوری نہیں ہوئی اس لئے جو چاہے کر سکتی ہے کیونکہ حج فرض ہی نہیں ہوا

(۲) ولا شئ بقتل غراب الا العقق علی الظاہر ... وحدادہ ... و ذنب و عقرب و حیة و غارۃ و کلب عقور ... و وزغ و زنبور و ذباب و قفلا و صرصر الخ (الدر المختار باب الجنایات ۲/ ۵۷۰ ط سعید)

(جواب ۴۲۴) سنگ ۰ اسود کو یوسہ دینا آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے یہ پتھر جنت سے آیا ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

حجر اسود کا یوسہ محبت کی وجہ سے ہے تعظیم کے لئے نہیں۔

(سوال) حجر اسود کے بارے میں بحر کتا ہے کہ پتھر پتھر ہے مثلاً ایک بت ہے وہ بھی پتھر ہے ایک قبر ہے وہ بھی پتھر ہے جس سے مبتدعین یوسہ قبور کا جواز بھی لیتے ہیں۔ المستفتی نمبر ۲۵۷۴ سیٹھ عبدالرحمن (بمبئی) ۴ صفر ۱۳۵۹ھ ۴ مارچ ۱۹۴۰ء

(جواب ۴۲۵) حجر اسود ایک پتھر ہے حضرت عمرؓ نے اس کو یوسہ دیتے وقت یہ الفاظ فرمائے تھے اعلم انک حجر لا تضر ولا تنفع ولو لا انی رایت رسول اللہ ﷺ یقبلک ما قبلتک (۲) یعنی میں جانتا ہوں کہ تو پتھر ہے نہ نقصان پہنچا سکتا ہے نہ نفع پہنچا سکتا ہے اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو تجھے یوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے یوسہ نہ دیتا۔

آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ حجر اسود جنت سے نازل ہوا اور آخرت میں بھی وہ محشور ہوگا اور یوسہ دینے والوں کے حق میں شہادت دے گا یوسہ دینا صرف محبت کی وجہ سے تھا نہ کہ اس کی تعظیم یا عبادت کی بنا پر اور محبت کی وجہ اس کا جنت کی نشانی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار ہونا ہے۔
محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

آٹھواں باب متفرقات

مطاف پر چھت بنانا۔

(سوال) ایک شخص چاہتا ہے کہ کعبۃ اللہ میں طواف کی جگہ پر وہاں کے بادشاہ کی اجازت سے چھت بناؤں اس میں کوئی شرعی ممانعت تو نہیں ہے۔ المستفتی نمبر ۱۵۸۷ موسیٰ یعقوب مایت (جوہانسبرگ) ۱۳ جمادی الاول ۱۳۵۶ھ ۱۲ جولائی ۱۹۳۷ء

(جواب ۴۲۶) مطاف (طواف کی جگہ) پر چھت بنانے کی ممانعت کی کوئی دلیل تو ہماری نظر میں نہیں مگر میری طبیعت اور وجدانی کیفیت اس کی اجازت کی طرف مائل نہیں ہوتی کہ ساڑھے تیرہ سو

(۱) عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ نزل الحجر الاسود من الجنة وهو اشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بني آدم (ترمذی ابواب الحج باب ماجاء فی فصل الحجر الاسود ۱۷۷/۱ ط سعید)
(۲) ترمذی ابواب الحج باب ماجاء فی تفییل الحجر ۱۷۴/۱ ط سعید

برس سے جو بیت مطاف کی قائم ہے اس کو بدل دیا جائے (محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ)

حج پر بنائی گئی فلم کا بھی دیکھنا حرام ہے۔

(الجمعیۃ مورخہ ۱۳ فروری ۱۹۳۹ء)

(سوال) ایک فلم ”حج فلم“ کے نام سے تیار کی گئی ہے جس میں خانہ کعبہ کے گرد حاجیوں کو طواف کرتے دکھایا گیا ہے اس فلم کا دیکھنا کیسا ہے؟ المستفتی شبیر حسن عبد الوہاب محمد رفیق

(جواب ۴۲۷) چلتی پھرتی تصویریں فلم پر دیکھنا محض ”وہو“ اور ”عجب“ کے طور پر ہوتا ہے تصویر سازی حرام ہے اور تصویر بینی اور تصویر نمائی اعانت علی الحرام اس لئے فلم خواہ حج کے منظر کی ہو بنائی اور دیکھنی دکھانی سب ناجائز ہے محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

حاجیوں کو مبارکباد دینا جائز ہے۔

(سہ روزہ الجمعیت مورخہ ۵ مئی ۱۹۳۴ء)

(سوال) حج بیت اللہ سے مشرف ہو کر کچھ لوگ واپس وطن تشریف لائے مبارکباد پیش کرنے کے لئے مسلمانوں کی جانب سے ایک جلسہ ہوا ایک صاحب نے مبارکباد پیش کرتے ہوئے کہا کہ خدا تعالیٰ نے داخلہ حرم کی بات اپنے رسول اللہ ﷺ کو لفظ صدق اللہ رسولہ الرؤیا الخ ۱۱۱ کہہ کر مبارکباد دی ہے اس لئے میں بھی زائرین بیت الحرام کو ان کی اس خوش قسمتی پر مبارکباد دیتا ہوں تو آن کی محوہ ہا آیت پڑھ کر اس طرح مبارکباد دینا کوئی گناہ تو نہیں؟

(جواب ۴۲۸) کوئی گناہ نہیں محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

غلط نام بتا کر حج کرنے سے حج ادا ہو جائے گا مگر جھوٹ بولنے کا گناہ ہوگا۔

(سوال) ۱۔ اپنی کاکوہہ ختم ہو جانے کی وجہ سے زید دوسرے صوبہ سے اپنا نام ولدیت اور سکونت غلط لکھ کر حج کو جانا چاہتا ہے حج فرض ہو یا نفلی اس طرح جانا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی حاجی محمد دائر دہلی تعلیم ستمبر ۱۹۴۶ء

(جواب ۴۲۹) جھوٹ بول کر غلط بات بتا کر اور لکھو اگر جانا جائز نہیں محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ حج تو ہو جانے کا مگر زید جھوٹ کامرتکب رہے گا۔ محمد یونس غفرلہ مدرس مدرسہ حضرت میاں صاحب دہلی

جو الموفق۔ بیشک حج ہو جائے گا مگر جھوٹ کی سزا ضرور لازم آئے گی۔ فقط محمد مظفر احمد غفر۔ نائب امام
مسجد فتح پوری دہلی
حضرت مفتی اعظم قبلہ کا جواب صحیح ہے۔ فقیر احمد سعید کان اللہ لا ذہلی

الارجوزة السجنية

للعامة الاديب الارب المفتي الاعظم مولانا محمد کفایت اللہ

نھضنا بتضحیۃ تدوم دماءھا	۱	تلوح علی اذیال حزب التعلل
نعالج من دھر مضاض تعبد	۲	لقوم غشوم ذی مکائد حییل
اذلوا فلتا من اعزۃ قومنا	۳	لھم عزۃ زھراء کالنجم فی عل
بذلنا نفوسا ما جدات وکل ما	۴	حویناھ من مال و عز مبجل
ارقنا دماء من عروق نقیۃ	۵	تلوح علی مرالدھور کعندل
وجربت اھل السجن ممن لہ ید	۶	تمکن من تنکیس حر مبجل
یظنون نظوی الکشح عما نریده	۷	ونخشی عصیا او بنادق جھفل
ولسنا بمعجبین عما نعدہ	۸	فرائض ایمان و تقوی مکمل

۹ عز انھنا صم صمیم عقودھا

فلیست بواھیۃ ولاھی تنجلی

ترجمہ از و اصف

(۱) ہم اٹھ کھڑے ہوئے ہیں ایسی قربانیاں دینے کے لئے جن کے خون بہلاوے دینے والے گروہ کے دامنوں پر ہمیشہ نمایاں رہیں گے (۲) ہم طویل زمانے سے ایک ایسی قوم کی غلامی کی اذیت جھیل رہے ہیں جو غاصب اور بڑی مکار چال باز ہے (۳) جنہوں نے ہماری قوم کے معزز خاندانوں اور جماعتوں کو ذلیل کیا جو ایسی روشن عزت کے مالک تھے جیسے بلندی پر ستارہ (۴) ہم نے جنگ آزادی میں اپنی بڑی بڑی محترم جانیں قربان کی ہیں اور اپنی گاڑھی کمائی اور عزت و عظمت لٹائی ہے (۵) ہم نے پاکیزہ رگوں میں سے کٹاں سر بلند قامت اونٹ کی طرح (عزت و سر بلندی کے ساتھ) خون بہائے ہیں جو مرورایام کے باوجود نمایاں رہیں گے (۶) مجھے جیل خانے کے ان لوگوں کا تجربہ ہے جن کو کوئی اختیار حاصل ہے وہ معزز احرار قوم کی تذلیل کر کے مدے حاصل کرتے ہیں (۷) وہ گمان کرتے ہیں کہ ہم اپنے مقصد سے پہلو تہی کریں گے اور پولیس کے لاٹھی چارج اور فوج کی فائرنگ سے ڈر جائیں گے (۸) حالانکہ ہم جس چیز کو اپنا ایمانی و ملی فریضہ سمجھتے ہیں اس سے ہٹنے والے نہیں ہیں (۹) ہمارے عزائم نہایت مستحکم ان کی بندشیں بہت مضبوط ہیں وہ کمزور ہونے والی اور کھل جانے والی نہیں ہیں

فرہنگ اصطلاحات

الف

احوط۔ قریب باحتیاط، جو از کی دو برابر کی صورتوں میں سے وہ صورت جو تقویٰ کے قریب تر ہو۔

استخفاف۔ حقیر سمجھنا

احتضار۔ نزع کا وقت، موت کے فرشتوں کا قبض روح کے لئے حاضر ہونا

اطراء۔ کسی کی تعریف میں حد سے زیادہ مبالغہ کرنا

اضطرار۔ ایسے حالات کا پیدا ہو جانا کہ جان کے ہلاک ہو جانے کا یا کسی عضو کے ٹوٹ جانے کا یقین

ہو جائے

اجماعی مسئلہ۔ وہ عقیدہ یا حکم جس پر صحابہ و ائمہ مجتہدین متفق ہوں۔

الہام۔ خدا کے نیک بندوں کے دل میں خدا کی طرف سے جو کوئی بات ڈالی جاتی ہے اسے الہام کہتے ہیں

یہ وحی کے بعد کا درجہ ہے ملہم اسم فاعل ملہم اسم مفعول

ادلہ اربعہ شرعیہ۔ چار شرعی دلیلیں جن پر احکام شرعیہ کا مدار ہے۔ اول قرآن مجید دوم حدیث

شریف سوم اجماع امت چہارم قیاس (اجتہاد)

احناف۔ حنفی کی جمع۔ حضرت امام ابو حنیفہ کے مقلدین

اتفاق۔ متفقہ طور سے بالاتفاق

استدلال۔ دلیل پکڑنا یعنی کسی مسئلہ مطلوبہ کو ثابت کرنے کے لئے کوئی اصول پیش کرنا

احتجاج۔ حجت پکڑنا یعنی کسی مسئلہ کو ثابت کرنے کے لئے ایسی صاف اور واضح دلیل پیش کرنا جو مقابل کی

دلیلوں کو کاٹ دے اور اس کو مغلوب کر دے۔

اسرائیلیات۔ زمانہ ماقبل اسلام کے پیغمبروں، امتوں، ملکوں اور سلطنتوں سے تعلق رکھنے والی وہ روایات و

حکایات جو اہل کتاب کی مذہبی کتابوں سے منقول ہیں۔

الحد۔ بے دینی، ملحد اس کا اسم فاعل ہے

اجل۔ وقت مقررہ یا میعاد۔ واضح ہو کہ اجل کے معنی موت کے نہیں ہیں اردو محاورہ میں بطور استعارہ

کے موت کے معنی مراد لے لیتے ہیں

ب

برزخ موت کے بعد قیامت تک کا زمانہ

ت

تعزیر۔ سزا دینا کسی جرم کی وہ سزا جو حاکم اسلام اپنی صوابدید اور رائے سے تجویز کرے اور شرعاً اس کی کوئی خاص سزا مقرر نہ کی گئی ہو۔
تکفیر۔ کفر کا حکم لگانا

تاویل۔ لفظ مشترک کے چند معانی محتملہ میں سے بقرائن ایک معنی کو ترجیح دینا (اُردوہ ترجیح اصول شرعیہ کے خلاف نہ ہو تو تاویل مقبول ہے ورنہ تاویل باطل)

تاجیل۔ میعاد یا وقت یا مدت مقرر کرنا یا طے کرنا
تعبیر۔ کسی مفہوم و معنی کو بیان کرنے کے لئے چند اسالیب بیان میں سے ایک اسلوب بیان کو یا چند مرادف الفاظ میں سے ایک کو اختیار کرنا

تحریف۔ الفاظ یا مفہوم میں اصل مقصد کے خلاف اپنی مرضی کے مطابق اول بدل کر دینا
تواتر۔ کسی بات کا اتنے کثیر راویوں کے ذریعہ سے تسلسل کے ساتھ ہم تک پہنچنا جن کے متعلق جھوٹ کا گمان نہ ہو سکے جیسے قرآن مجید کہ ہم تک بطریق تواتر پہنچا ہے
تشریح۔ کسی بات کو دین قرار دینا مذہب قائم کرنا

تحدی۔ قوت مضبوطی اور دعویٰ کے ساتھ کسی بات کو دوسروں کے سامنے پیش کرنا، چیلنج کرنا
تلمیس۔ جھوٹ بچ کو ملا دینا صحیح بات کو مشتبہ کر دینا

توجیہ۔ کلام کے محمل کو بیان کرنا اور وجہ و علت کو ظاہر کرنا تاکہ اس کا اخلاق و ایہام دور ہو جائے اور دوسرے کلام سے اس کا تعارض رفع ہو جائے
تھیوری۔ (انگریزی) نظریہ
تثلیث۔ تین خدا ماننا (عیسائیوں کا عقیدہ)

ج

جماہیر۔ (جمہور کی جمع) مراد اسلام کے علماء اور صائب الرائے لوگ
جاہلیت۔ (عہد جاہلیت) حضرت ﷺ کی بعثت سے پہلے کا زمانہ

ح

حرابی۔ دار الحرب کے غیر مسلم باشندے یا رعایا
حنفیہ۔ (حنفی کی جمع) حضرات امام ابو حنیفہؒ کے مقلدین
حنبلیہ۔ (حنبل کی جمع) حضرات امام احمد بن حنبلؒ کے مقلدین
حجت (برہان) ایسی صاف اور واضح دلیل جو مقابل کی دلیلوں کو کاٹ دے اور اس کو مغلوب کر دے

حمد۔ اللہ تعالیٰ کی تعریف بیان کرنا
حد۔ جرم کی وہ سزا جو دلیل قطعی کی رو سے شرعاً ثابت اور مقرر ہو

خ

خارق عادت۔ کوئی ایسا کام یا واقعہ جو فطرت کے عام دستور و معمول کے خلاف کسی آدمی سے بغیر اسباب و آلات کے ظاہر ہو (پیغمبر سے ظاہر ہو تو اس کو معجزہ اور ولی سے ظاہر ہو تو اس کو کبرامت اور نبی مسلم سے ظاہر ہو تو اس کو استدراج کہتے ہیں لیکن ان تینوں میں اور بھی بہت سے باریک فرق ہیں)

د

دارالاسلام۔ وہ ملک جس میں مسلمانوں کی خود مختار حکومت ہو اور اسلامی احکام و قوانین جاری کرنے پر قادر ہو۔

دارالحرب۔ وہ ملک جس میں اقتدار اعلیٰ غیر مسلموں کے ہاتھ میں ہو

دیانت۔ وہ معاملہ جو بندے اور خدا کے درمیان ہو

دلیلیں۔ کوئی اصول جس سے مسائل ثابت کئے جائیں

دلیل قطعی۔ وہ دلیل جو صاف و نہ متنازع اور واضح طور پر کتاب و سنت میں موجود ہو اس میں توجیہ و تہویل کی گنجائش نہ ہو

ذ

ذرون تھیوری۔ ذرون کا نظریہ (ذرون یورپ کا ایک فلاسفہ تھا اس نے اسلامی عقیدے کے خلاف یہ نظریہ پیش کیا تھا کہ انسان کی آمیزش حضرت آدم علیہ السلام کی صورت میں نہیں ہوئی ہے بلکہ انسان پہلے ایک کیڑا تھا پھر اس نے گرگت وغیرہ کی شکل اختیار کی پھر تدریجاً بہت سی مختلف صورتیں اختیار کرتا ہوا بندر کی صورت میں آیا اور بندر سے ترقی کر کے انسان بنا)

ر

ربا۔ ربا سود بیاج

ردۃ۔ ارتداد، مرتد ہونا، اسلام سے پھر جانا

ز

زیر التعمیل۔ انتظارِ نفل کے طور پر

زندیق۔ جز شخص آخرت کو نہ مانے اور خالق کے وجود کا قائل نہ ہو۔ زندیقہ جمع

زندیقہ۔ آخرت کو نہ ماننا اور خالق کے وجود سے انکار کرنا

زمانہ جاہلیت۔ عہد جاہلیت حضور انور ﷺ کی بعثت سے پہلے کا زمانہ

س

سیر۔ (سیرت کی جمع) سیرت کے معنی کسی شخص کی سوانح عمری مگر اصطلاحاً رسول اللہ ﷺ کے حالات

زندگی مراولنے جاتے ہیں سیر کے دوسرے معنی مغازی

سنت۔ حدیث شریف یعنی رسول اللہ ﷺ نے دین کی حیثیت سے جو کام کئے یا کرنے کا حکم دیا (آپ کا

طریقہ اور نمونہ عمل)

سمع موتی۔ مردوں کا سننا (یعنی یہ مسئلہ کہ آیا قبروں میں مردے باہر کی آواز سنتے ہیں یا نہیں؟)

سیاست۔ کسی جرم کی سزا جو حاکم انتظام اپنی رائے سے جاری کرے

ش

شہود (شاہد کی جمع) گواہ

شہادتین۔ دو شہادتیں جو کلمہ شہادت میں ہیں اللہ کی وحدانیت کی شہادت اور حضرت محمد ﷺ کی

رسالت کی شہادت

شان نزول۔ جن حالات کی وجہ سے یا جن اسباب کی بنا پر کوئی آیت نازل ہو (سبب نزول یا موقع نزول)

شوافع۔ (شافعی کی جمع) ائمہ شافعی کے مقلدین۔

ص

صراحت۔ صاف واضح غیہ مشتبہ طور پر

ع

عقود رویہ۔ سودی معاملات

غ

غالی۔ کثر تشدد

غلو۔ کثر پین شدت

غیر موجب۔ وہ کام جس میں توجیہ نہ کی گئی ہو

غنی۔ وہ شخص جو قربانی کا نصاب رکھتا ہو

ف۔

فروعی مسائل۔ جزوی مسائل ایسے مسائل جو بطریق اجتہاد اخذ کئے گئے ہوں
فقیر۔ وہ شخص جو قربانی کا نصاب بھی نہ رکھتا ہو

ق

قاضی۔ وہ باختیار مسلم جج، جو سلطان اسلام کی طرف سے مقرر کیا گیا ہو اور شریعت کے مطابق فیصلے
کرے

قضا۔ وہ حکم یا فیصلہ جو قاضی کی عدالت سے جاری ہو۔ واضح ہو کہ قضا کے معنی ہوت کے نہیں ہیں اردو
محاورہ میں بطور استعارہ کے مراد لے لیتے ہیں

قرون ثلاثہ۔ مشہور دہا یا بخیر یا قرون اولیٰ مشہور دہا یا بخیر۔ وہ تین زمانے جن کے افضل اور اعلیٰ و باخیر
ہونے کی شہادت مخبر صادق ﷺ نے دی آپ نے فرمایا خیر القرون قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین
یلونہم یعنی بہترین زمانہ میرا زمانہ ہے پھر ان لوگوں کا زمانہ جو میرے زمانے کے لوگوں کے بعد آئیں
گے پھر ان کا زمانہ جو ان کے بعد آئیں گے۔

م
محارب۔ دارالحرب کے غیر مسلم باشندے جو بر سر جنگ ہوں

معتوہ۔ ناقص العقل مایکون لیا زوہ آدمی

مقاطعہ۔ قطع تعلق بایکات

منہج بخیر۔ کفر تک پہنچانے والا یعنی کوئی ناجائز کام جو کفر کے قریب قریب ہو

مجتہد فیہ۔ وہ مسئلہ جس کا حکم قرآن و حدیث میں صاف اور واضح طور پر موجود نہ ہو اور بطریق اجتہاد اخذ
کیا گیا ہو

متفق علیہ۔ وہ مسئلہ جس میں ائمہ مجتہدین کی اتفاق رائے ہو

مختصر۔ وہ شخص جو نزاع کی حالت میں ہو

مخبر صادق۔ سچی خبر دینے والا یعنی حضرت رسول اللہ ﷺ

معمود۔ ایسا کام جو اوپر سے ہوتا چلا آتا ہو

مندوب۔ مستحب

مختلف فیہ۔ وہ مسئلہ جس میں مختلف رائیں ہوں۔ ضد متفق علیہ

محدث۔ نئی ایجاد کردہ چیز اس کا مصدر احداث اور اسم فاعل محدث ہے

محدث۔ حدیث شریف کا جید عالم

ملکیہ۔ مالکی کی جمع۔ حضرت امام مالکؒ کے مقلدین
 ملہم۔ وہ شخص جسکو الہام ہو اس کا مصدر الہام اور اسم فاعل ملہم ہے
 ملائکہ سیاحین۔ وہ فرشتے جو اللہ کی طرف سے اس خدمت پر مقرر ہیں کہ دنیا میں ہر جگہ چلتے پھرتے
 رہیں اور جہاں کہیں لوگ عبادت اور وعظ و تذکیر و تلاوت وغیرہ میں مشغول ہوں وہ فرشتے اللہ تعالیٰ کی
 بارگاہ میں ان کی گواہی دیں درود و سلام حضور ﷺ تک وہی ملائکہ سیاحین پہنچاتے ہیں
 منقبت۔ صحابہ و اہل بیتؑ کے اوصاف اور کارنامے
 ملحد۔ بے دین وہ شخص جو کسی دین کا قائل نہ ہو
 متخلف۔ وعدہ خلافی کرنے والا۔ اس کا مصدر تخلف ہے
 منکر۔ وہ چیزیں یا وہ کام جن سے شریعت نے منع کیا ہے
 منکر۔ انکار کرنے والا انکار کا اسم فاعل
 مضطر۔ وہ شخص جو حالت اضطراب میں ہو (دیکھو اضطراب)
 متواتر۔ بطریق تواتر پہنچنے والی چیز (دیکھو تواتر)
 مباشرة۔ عمل و درآمد کرنا عمل میں لانا یوس و کنار کرنا اردو کے محاورہ میں مباشرت کے معنی جماع اور
 وطی کرنا ہیں لیکن فقہ میں صرف یوس و کنار کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔
 معسر۔ وہ شخص جو صاحب نصاب نہ ہو
 موسر۔ وہ شخص جو صاحب نصاب ہو

ن

نص۔ حلت و حرمت کا وہ واضح اور صاف حکم جو کتاب و سنت سے ثابت ہو اس میں کسی قسم کا ابہام نہ ہو۔
 نظم قرآن۔ مراد قرآن شریف کی عبارت
 نعت۔ رسول اللہ ﷺ کے اوصاف بیان کرنا (خاص کر اشعار میں)

و

واجب الہد۔ دُھادیے کے لائق۔ جس کا ختم کر دینا ضروری ہو
 وظیفہ۔ فرض ڈیوٹی

خلاصہ مکتوبہائے گرامی

حضرت مولانا عبدالصمد صاحب رحمانی دارالتالیف (مانڈروایا کھجوریا ضلع مونگیر)
کفایت المفتی موصول ہوئی جناب کا بہت بہت شکریہ کہ آپ نے اس ناچیز کو یاد رکھا کتاب دیکھ کر
بے اختیار زباں پر یہ شعر آگیا۔

اللہ الحمد ہر آل چیز کہ خاطر می خواست آخر آمد ز پس پردہ تقدیر پدید

آپ نے یہ بڑا کام کیا کہ برسوں کی صبر آزمائش سے مرتب کیا اور طباعت کے مرحلے تک پہنچایا جزا کم
اللہ فی الدارين خیرا حضرت مفتی صاحب کی روح مسرور ہوگی اور دعا گو ہوگی یہ آپ کی ایسی خدمت ہے
کہ آپ کی زندگی کی تاریخی یادگار رہے گی آپ ہی کی مستعدی اور شب و روز کی محنت سے یہ گرانمایہ
علمی خزانہ مرتب ہوا اور ہم ایسے کم سوادوں کو استفادہ کا موقع نصیب ہوا علمی دنیا آپ کے اس کارنامہ
کو ہمیشہ یاد رکھے گی اور خراج تحسین ادا کرے گی اللہ تعالیٰ آپ کی اس بے بہا خدمت کو قبول فرمائے اور
آپ کے لئے ذخیرہ آخرت بنائے آمین

حضرت مولانا مفتی محمد عثمان غنی صاحب دارالافتاء بیہار (پھلواری شریف ضلع پٹنہ)

کفایت المفتی کا پیکٹ ملا آپ نے حضرت مفتی اعظم کے فتاویٰ کی ترتیب و طباعت کا کام انجام
دیکر ایک عظیم ترین علمی و دینی خدمت فرمائی ہے اللہ تعالیٰ آپ کی اس سعی کو مشکور فرمائے اور بہترین
جزا عطا فرمائے کہ آپ نے علم دین و فقہ کا ایک مستند ذخیرہ عام مسلمانوں کے حوالہ کر دیا اور اصحاب فتویٰ
کے کاموں کو آسان بنادیا۔ فجزاکم اللہ خیر الجزاء

حضرت مولانا مظفر حسین صاحب المظاہری نائب ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور

حضرت مفتی صاحب کے فتاویٰ کی تالیف میں آپ نے جو سعی جمیل فرمائی ہے وہ قابل صد
تحسین و ستائش ہے اللہ تعالیٰ آپ کو اس کا اجر عظیم عطا فرمائے۔

تاریخ تکمیل مسودہ

زہے	مجموعہ	ارشاد	و	حکمت
زینہ	گنجینہ	رشد	و	ہدایت
فتاویٰ	مفتی اعظمؒ	کا	ہے	یہ
دلیل	شارع	خیر	و	سعادت
مکمل	ہو گئی	تبویب	و	تالیف
نحسن	معنوی	و	حسن	صورت
کوئی	پوچھے	اگر	تاریخ	ہجری
تو کہہ دو	(مصنف فقہ و شریعت)			
جو سال عیسوی	چاہو	تو سن		لو
مثیل	مصنف فقہ و شریعت			
خدا یا شکر سے	عاجز ہے			واصف
نہیں ہے	کچھ	بجز	فیضان	رحمت